

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع ابلاغ

دینی مقاصد اور عقود و معاملات کے لئے استعمال

”یعنی اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا) کے بارہویں فقہی سمینار منعقدہ ۱۱/۱۲ فروری ۲۰۰۰ء اور تیرہویں فقہی سمینار منعقدہ ۱۳/۱۴ اپریل ۲۰۰۱ء میں پیش کئے گئے منتخب مقالات کا مجموعہ جس میں انٹرنیٹ، ٹی وی، ریڈیو وغیرہ کے استعمال اور جدید آلات کے ذریعہ نکاح اور خرید و فروخت کے معاملات کے درست ہونے اور نہ ہونے، نیز اس کے طریقہ کار پر روشنی ڈالی گئی ہے۔“

ناشر:

ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ

مفتی اقبال کراچی فون: 34965877

جملہ حقوق محفوظ ہیں ۔

پر مقام
 نمبر
 ادارہ القرآن کھٹن آتہاں لروچی
 فون 021-34965877
 اشاعت
 ۱۹۹۹ء

اس کی پوز

021-34856701 2 مسجد القرآن سونہاں لروچی
 021-32674808 سونہاں لروچی

کے لیے

021-32631851
 021-42107744
 02135937020
 021-35031565-6
 042-37354295
 042-37352483
 042-37224226

 2658557

مجلس اور فن

- ۱۔ مولانا مفتی ظہیر الدین مہتممی
- ۲۔ مولانا ابرہان الدین سبکی
- ۳۔ مولانا محمد رضوان الفتاوی
- ۴۔ مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
- ۵۔ مولانا شفیق احمد بستی
- ۶۔ مولانا عبداللہ احمدی
- ۷۔ مولانا جمہور اختر ندوی

وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝ وَعَلَى اللَّهِ
قَضَاءُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَائِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ
أَجْمَعِينَ (سورہ نحل: ۹، ۸)

(اور وہ پیدا کرتا رہتا ہے ایسی چیزیں جن کی تم کو خبر نہیں، اور اللہ ہی
پر ہے راستہ کا دکھانا اور بعض اس میں سے ٹیڑھے بھی ہیں اور
اگر اللہ چاہتا تو تم سب ہی کو راہِ یاب کر دیتا)

فہرست

- ۱۱ ہفتہ: سوانا نامہ سب اشعار
۳۳ انٹرنیٹ - ایکسپلورر: انٹرنیٹ تاریخ

۴۴ اول:

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا ایسے مفائد کیے لئے استعمال

- ۲۵ سرنامہ:
۲۹ فہرست:
۳۱ نظمیں بحالات: سوانا نامہ اشعار
۳۲ عروض مہکتا: سوانا نامہ اشعار

۳۹-۴۸ منجمل مقالات:

- ۵۱ ۱- سوانا نامہ اشعار
۲۵ ۲- سوانا نامہ اشعار
۸۱ ۳- سوانا نامہ اشعار
۸۸ ۴- سوانا نامہ اشعار
۱۰۱ ۵- سوانا نامہ اشعار
۱۰۷ ۶- سوانا نامہ اشعار
۱۱۲ ۷- سوانا نامہ اشعار

مختصر شمعیں نور :

۱۹۲-۱۹۵

- ۱- سولہ نازیر احمد قاسمی
- ۲- مفتی عزیز الرحمن بکھوری
- ۳- سولہ شاہد الہی قاسمی
- ۴- مفتی نجم احمد قاسمی
- ۵- مفتی حبیب اللہ قاسمی
- ۶- سولہ غورید احمد مفتی
- ۷- سولہ ابرار سمنان - ملتان
- ۸- سولہ عطاء الرحمن مدنی
- ۹- سولہ عبد الغنیف پانچ رہی
- ۱۰- ڈاکٹر میرہ نعیمہ اصنافی
- ۱۱- سولہ محمد ارشد قاسمی
- ۱۲- سولہ محمد مصطفیٰ قاسمی
- ۱۳- سولہ ناصر علی قاسمی
- ۱۴- سولہ ناصر علی قاسمی
- ۱۵- سولہ ناصر علی قاسمی

شمعیں آراء :

۱۹۲-۱۹۳

- ۱- سولہ نازیر احمد قاسمی
- ۲- مفتی عبد الملک قاسمی
- ۳- مفتی محبوب علی دہی
- ۴- مفتی انور علی دہی
- ۵- سولہ ناصر علی قاسمی
- ۶- سولہ ناصر علی قاسمی

- ۷۔ مفتی کبیر احمد زوی
۸۔ مولانا محمد نذیر الرحمن
۹۔ مولانا عبدالغفور صاحب
۱۰۔ مولانا سلطان محمد
۱۱۔ (اکثر سید قدرت اللہ زوی)
۱۲۔ مولانا محمد علی احمد
۱۳۔ مفتی محمد مبارک الدین صاحب
۱۴۔ مولانا محمد اکبر صاحب
۱۵۔ مولانا اختر صاحب

۱۶۔ **مذاقشہ:**

مردوز:

انٹرنیٹ اور جدید نظام مواصلات کی ذریعہ عقود و معاملات

- ۲۱۹۔ **مردنامہ:**
۲۱۷۔ **فیصلہ:**
۲۱۸۔ **عرض مسئلہ:** مولانا خالد سیف شاہ زوی

۲۸۹-۲۴۷۔ **مفصل مقالات:**

- ۲۴۹۔ ۱۔ (اکثر زوی) مفتی زوی
۲۴۹۔ ۲۔ (اکثر محمد عروس مدنی)
۲۵۷۔ ۳۔ (اکثر زوی) صاحب

۲۱۵	۳- اذکار و راتلین عثمانی
۲۸۲	۵- سوز و اندوه سیف خورشیدی
۲۹۳	۶- سوز و اشتیاق امیر سوزی
۳۲۲	۷- سوز و اندوه سوزی
۳۰۰	۸- سوز و اندوه سوزی
۳۰۸	۹- سوز و اندوه سوزی
۳۱۲	۱۰- سوز و اندوه سوزی
۳۲۹	۱۱- سوز و اندوه سوزی
۳۳۳	۱۲- سوز و اندوه سوزی
۳۳۵	۱۳- سوز و اندوه سوزی
۳۴۴	۱۴- سوز و اندوه سوزی
۳۴۹	۱۵- سوز و اندوه سوزی
۳۶۰	۱۶- سوز و اندوه سوزی
۳۷۱	۱۷- سوز و اندوه سوزی
۳۷۹	۱۸- سوز و اندوه سوزی
۳۸۵	۱۹- سوز و اندوه سوزی

۳۸۵

بازنویس: سوز و اندوه سوزی

۳۸۳	۲۰- سوز و اندوه سوزی
۳۹۵	۲۱- سوز و اندوه سوزی
۳۹۷	۲۲- سوز و اندوه سوزی

۳۹۹	۲- ڈاکٹر سید ندرت اللہ یاقری
۴۰۰	۵- مولانا ذہبا ولدہ بن کیرا دل
۴۰۲	۶- مولانا سلطان دہلوی اسلامی
۴۰۳	۷- ڈاکٹر سید انیسلم اسلامی
۴۰۶	۸- مولانا یحییٰ بک
۴۰۸	۹- مولانا عطاء اللہ بک
۴۱۰-۴۱۲	جدید اضلاع کے علاقے:
۴۱۳	۱- مولانا محمد علی
۴۱۹	۲- مولانا شریک مہا بک
۴۲۳	۳- مولانا محمد علی بک
۴۲۸	۴- مولانا بک حسن محمد

۴۲۸



ابتداءً

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: کہ سب کے مُراد کی کتاب اور پوری ملت کو شامہ نہ خندہ بھلائی سے مُحرّف نہیں ہو سکے۔ دامت قاتل مُقیدہ و ابرار سے جمی ہے اور کئی نوع کی محمّدی کی اتباع اور پیروی سے جمی، اسی لئے مُنتاب و مصلحت شرابی، مصلوب جوان مُردے گئے ہیں جن کے مُردہ چہرہ پاست ملک جیسا ہے اور اُسے مساکن کا ہیملر ہر پالٹ کیو مہر کا ہے جو ستوازیں و قتل و غارت اُنہی سے ہم آجُت۔ ارفان کی مصلحت و مصلح کا حاکم جو خود یہ مساکن اُنہی کی پیروی کی وجہ سے پیدا ہوئے ہو یا نئے نئے داغ و اسل کے رجحان سے اُن کے اُردھ ہے۔

ہول تو انسانی حرم میں رہا کے ساتھ ساتھ وسائل و آلات میں ایک دو اختراع کا سلسلہ بھی چاڑھی ہے، لیکن سرکار میں معمول میں جو معنوی انقلاب نمود فرما رہا ہے اس وقت سے یہاں اور مختلف فاضل کی تحریر ہو گیا اور اپنے وسائل و توانائی کو جو بھی آئے کہ جن کا نتیجہ کی چٹائی مالی پہلے تصور کر چکی اور وہ تھا سائنس نے جن شعبوں میں بہت زیادہ ترقی کی ہے ان میں ایک ایسا شعبہ کا واقع ہوا ہے کہ ذرا غلطی اس کا نام نہ فی زمرہ ہی ہے، وہ شعبہ خالی، نہ کائنات کی مختلف حصول کو الگ الگ قسموں اور صلاحیتوں سے سرشار افراد پر مبنی اور نہ ہی ان کے ذہن و خیالات کے دیکھنے کو نے ہی پیش کر دہرے کوئے کے حالات سے آگاہ ہوتا ہے، ہر پرچہ آگاہی و دلیرانہ اور انہماک و استعداد کا راہ سمجھ کر دیتی ہے، اس لئے آج کل اپنے مختصر نظریں کی اشاعت، رحمت، علم، تحقیق کا پہل، خرید و فروخت اور معاملات و غیرہ میں جن پر بدیدہ مدنی ایسا شعبہ کو نصیب بہت حاصل ہو چکی ہے۔

[illegible]

اور (۱) ہادیہ المرشد کنولی طبع قہار میں وہ ایک ایک پہلوؤں سے اس مسئلہ کو غور و فکر و موضوع بنانا، بار و بار
 "بیتہ کا موضوع" اکثریت اور جدید حالات کا دینی مقصد کے لئے استعمال، خود بہرہ پر میں سینہ کا موضوع تھا، حق
 و معاملات میں، تخریب اور جدید مسائل کا مشعل۔

ایک لڑکی کا بڑا بڑا مسئلہ، غریب بچہ کو ذرا پیسہ دینا، اس کے احکام سے تصادم اور ملک کے تابع ہوتے ہیں، اس لئے ہمیں
 گوشش کرنی چاہیے، بڑا بڑا مسئلہ، جواز کے دائرہ میں آئے ہیں، رخصت و اصلاح، دوسرا معروف اور نئی، ان کے، بزرگان
 اور ہمارے مقاصد کے لئے ان کا استعمال کریں، اور اس کے ذریعہ امتثال سے بھیجیں، اور جہاں تک ممکن ہو ان کے غلو
 استعمال کر کے، ان کی گوشش کریں، ان کی طرح متعدد مملکت میں شریعت کے قیود کے لئے اس میں کوئی شک نہیں ہے
 اس لئے تعداد، تقاضا، جانے اور شریعت نے ہمیں مقاصد میں، جس درجہ زنا، اور احتیاط کو ملحوظ رکھا ہے، اس کو بھی پیش نظر
 رکھا جائے۔

ان سب دہوں میں جو مملکت پیش آئے ہیں، ان کا مجموعہ اس وقت آپ کے سامنے ہے، جو دوسروں پر مشتمل
 ہے۔ پہلے جسے میں "دینی مقاصد کے لئے جدید حالات کے استعمال" کی بحث ہے، اور دوسرا حصہ "نظام اور مالی معاملات
 میں اکثریت و غیرہ کے مقاصد کی شریعت سے متعلق ہے۔" آئیڈی کے بانی حضرت مولانا جعفری کا اسلام کا کئی کے
 بعد اپنی ذمہ داریاں اکیڑی میں سے چند افراد پر مشتمل مجلس ادارت کے زیر نگرانی تھی، جس میں سے کہ جس کے تحت
 کہ ایک یا اس سے زیادہ ارکان پہلے ان امور پر نظر فرمائیں، اور قابل شامت مضامین کا انتخاب کرتے ہوئے جہاں طویل
 نظام، حق کیا جائے، ان سے کسی قدر تقویٰ کی کہیں، پانچ پہلے موضوع پر جناب مولانا جعفری نے اپنی مکتبہ میں
 میں اس پر اور دوسرے موضوع پر اس حق سے تقریر کی ہے، اور اس طرح یہ اہم مجموعہ اس علم اور اصلاح، ذہنی و باہرہ میں
 پیش ہے۔

مجموعہ میرا یہ بات واضح رہتی ہے۔ نہ کہ مملکت میں جہاں مذکور کی گئی ہیں، ان کی توجہ و تفراس، اور نفسی روئے کو
 ہے، آئیڈی کی طرف سے جو مجموعہ منظور کیا جاتی ہے، وہی آئیڈی کی اصل رائے ہے "اسلمہ اورنا ائسنی حقا ووزقا
 لتساعہ واورع الباطل باطللا وارزقا اجتہد"۔

مدرسہ صیغہ اللہ رحمانی
 (میرزا محمد علی)
 لاہور، ۲۰۰۰ء

صدا و ہدیٰ تنصیب :

انٹرنیٹ - ایک تعارف

ۛۛۛۛۛۛ
سید الکریم علیہ الرحمہ

ایک سو بیس صدی کی آٹھ دہائیوں میں معدنی ذخائر، دیکھتے ہوئے دیکھتے ایک نئے انقلاب کی اہمیت کو محسوس کیا جو انٹرنیٹ اور کمپیوٹر کی مدد سے رونما ہو چکا تھا۔ یہ انقلاب ان تجرقات کی ہے جو انسانی عقل پر ان روگتی ہیں۔ اس انقلاب نے نہ صرف انسانی معاشرے کو ہی متاثر کیا بلکہ انسانی زندگی کے ہر گوشہ میں اور ہر جگہ کے طریقوں کو بھی کمپیوٹر پر منتقل کرنے کی کوشش شروع کر دی۔ دنیا نے تاریخی انقلاب (Agricultural Revolution) اور صنعتی انقلاب (Industrial Revolution) کے بعد جس انقلاب کو پہچان دیا وہی اس میں محسوس ہو رہا ہے۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ دنیا میں "معلوماتی انقلاب" (Info-Revolution) کا جس کو کسی نے "معلوماتی لہر" (Info-Wave) سے تعبیر کیا ہے، کو کسی نے "معلومات کی شاہراہ" (Information Super Highway) کہا ہے۔ یہ کہ انٹرنیٹ نے کھلی چند غزروں میں کیا معاشرے کو ایک صحیح زندگی کے تمام علوم و فنون کو اپنی گرفت میں لے لیا۔

تعمیر کے میدان میں سب سے اہم ترین تبدیلی انٹرنیٹ کے ذریعہ رونما ہونے والی ہے۔ معلوماتی انقلاب کا جس نے علم یعنی Knowledge کے مفہوم اور اس کے حصول کے طریقہ کو کمپیوٹر پر منتقل کر کے دکھایا۔ علم کا دار و مدار اب معلومات (Information) کے ذریعہ سے شروع ہوا ہے۔ جس شخص کے پاس جتنی زیادہ معلومات یعنی Information ہے سب سے زیادہ مہولہ سمجھا جاتا ہے۔ اور یہی علم (Knowledge) انسان کو قادر (Power) اور حکمت دار (Wisdom) کے قریب لے جاتا ہے۔ آپ اس چوے علم کا اس طرح سمجھ سکتے ہیں۔

Information Knowledge Power Wisdom

آج تمام معلومات "0" اور "1" ان دو اعداد کی شکل میں چوری فضا میں گویا پرواز ہیں۔ چوہی فضا اس علم کے مطالبہ میں شامل ہے۔ جہ "0" اور "1" ان دو اعداد میں مرکوز ہے۔ چوہی دنیا میں دو سو سال کے کمال سے 30 سال

دولہ (Digital World) میں تبدیل ہو چکی ہے۔ سوال یہ ہے کہ ان دو فقیر ہندوؤں کو کیسے معلومات (Information) کی شکل میں (Tap) کیا جائے اور اپنے کام کے لائق بنایا جائے۔ انٹرنیٹ علیٰ اوراصل کیپلی رپائی سے دو دوا وعدہ لیں بن چکا ہے جس کی وجہ سے معلومات کا ذخیرہ ہماری انگلیوں کے اشاروں میں سما چکا ہے۔ انٹرنیٹ نے انگریزی کے اس مشہور مقولہ Information at your finger tips کو حرف بحرف صحیح ثابت کر دیا ہے۔

انٹرنیٹ کیا ہے:

انٹرنیٹ چھوٹے بڑے کمپیوٹریٹ ورک سے جڑا ہوا ایک ایسا عالمی نظام ہے جس میں تقریباً ۶۰۰ ملین سے زائد افراد مختلف انداز میں اس نظام سے جڑ کر معلومات کے خزانے کو باہم تقسیم (Share) کر رہے ہیں۔ اس نظام میں ہر سال تقریباً ۵۰۶۴۰ فی صد سے زیادہ کمپیوٹروں کا اضافہ ہو رہا ہے۔ انٹرنیٹ کا یہ نظام ممالک کی سرحدوں کی بندشوں کو مسمار کرتا ہوا اس قدر پھیل چکا ہے کہ آج سارا عالم اس کی بدولت ایک عالمی گاؤں (Global village) میں تبدیل ہو چکا ہے۔ انٹرنیٹ دوراصل دنیا کا سب سے بڑا کمپیوٹریٹ ورک ہے جس میں تقریباً ۱۶۰ ملکوں سے زائد ہزاروں راست جڑے ہوئے ہیں۔ ہندوستان میں انٹرنیٹ استعمال کرنے والوں کی تعداد تقریباً ۶ کروڑ سے بھی زیادہ ہے۔ گزشتہ ۴-۵ سالوں کے اندر ہندوستان میں انٹرنیٹ استعمال کرنے والوں کی شرح میں ۴۰۰ فی صد سے زیادہ کا اضافہ ہوا ہے۔ اس نیٹ ورک کی سب سے بڑی خاصیت یہ ہے کہ آپ منٹوں میں اس مواصلاتی نظام کے ذریعہ کسی بھی شخص سے چاہے وہ دنیا کے کسی بھی کونے میں ہو رابطہ قائم کر سکتے ہیں۔ اس نیٹ ورک کی مدد سے آپ کا پرسنل کمپیوٹر ایک ٹیلیفون اور بی بی وی وی، دست آفیس باکس، اور ایک پرسنل پرنٹنگ پریس بھی بن چکا ہے۔ اب آپ کو ٹیلیفون، فیکس، واٹس ایپ، اور کئی دیگر ضرورت نہیں ہے۔

انٹرنیٹ کی تاریخ:

۱۹۶۹ء میں امریکہ کے ایک ڈیفنس پروجیکٹ جس کا نام ”ایٹو وائس ریسرچ پروجیکٹ ایچ پی“ رکھا گیا، نے انٹرنیٹ کی داغ بیل ڈالی۔ یہ پروجیکٹ خالص عسکری لوہیت کا تھا جس میں امریکہ کے ”ہیڈاگن“ میں استعمال ہونے والے کمپیوٹروں کا ایک ایسا نظام سے جوڑا گیا جو کہ جوہری حملہ (Atomic attack) میں بھی کام کرنے کا قابل تھا۔ یہ نظام اس وقت اسٹرا کی روس کے جوہری اسلحے کے استعمال کو مد نظر رکھ کر تیار کیا گیا تھا۔ بعد میں ۱۹۸۰ء میں پیش قدمی کاؤڈیشن نے اس نظام کا استعمال ریسرچ اور تعلیمی اداروں میں بھی کرنا شروع کر دیا۔ کاؤڈیشن نے ۵۰ سے بڑے بڑے کمپیوٹروں کو انٹرنیٹ سے جوڑ دیا۔ ۱۹۹۰ء میں یورپین پائل انٹرنیٹ کنکشن لبریری نے ایک ایسے مافٹ ویئر کو فروغ دیا جس کی مدد سے آپ چند سیکنڈوں میں کسی

بھی طرح کی معلومات کو انٹرنیٹ پر رکھنا ممکن ہے۔ اس کا نام ”ورلڈ وائیڈ ویب“ (World Wide Web) رکھا گیا۔ اس ”ویب“ یعنی جال نے چاروں دنیا کو اپنے دائرے میں لے لیا ہے۔

انٹرنیٹ کس طرح کام کرتا ہے:

انٹرنیٹ میں معلومات کا تبادلہ ایک کمپیوٹر سے دوسرے کمپیوٹر میں ایک مخصوص پروٹوکول (Protocol) کے تحت ہوتا ہے جسے ”ٹرانسمیشن کنٹرول پروٹوکول“ (TCP/IP) کہتے ہیں۔ یہ پروٹوکول ایک ایسا معیار (Standard) ہے جس کے تحت ایک مشین دوسری مشین سے معلومات کا تبادلہ کرتی ہے۔ ہر معلومات کو چھوٹے چھوٹے پیکٹ کی شکل میں تقسیم کر دیا جاتا ہے۔ ہر پیکٹ کے پہلے حصہ میں یہ معلومات درج رہتی ہے کہ اس پیکٹ کو کہاں جانا ہے۔ فرض اس طرح مختلف پیکٹ راستوں سے گزرتے ہوئے مطلوبہ مقام پر پہنچ جاتے ہیں اور انہیں دوبارہ مرتب (Rearrange) کر لیا جاتا ہے۔ دوران سفر اگر کوئی پیکٹ گھوم جاتا ہے یا اس میں کچھ خرابی آ جاتی ہے تو مطلوبہ مقام کی مشین اس پیکٹ کو دوبارہ بھیجنے کی درخواست کرتی ہے جہاں سے وہ پیکٹ چلا تھا۔ فرض اس طرح تمام پیکٹ صحیح مسافت اپنے مقام تک پہنچ جاتے ہیں اور ان کو دوبارہ معلومات میں تبدیل کر دیا جاتا ہے۔ انٹرنیٹ میں ہر مشین کا ایک خاص پتہ (Address) ہے اور اس کا خاص مشین کا نمبر ہوتا ہے۔ ایک ہی نمبر کے دو کمپیوٹر انٹرنیٹ میں نہیں جڑ سکتے ہیں۔ اسی لئے کسی خاص مشین کو جھپکا ہوا پتہ یا صرف وہی حاصل کر سکتا ہے جس کا نمبر اس میں درج رہتا ہے۔

انٹرنیٹ کو کون کنٹرول کرتا ہے؟:

ایک دلچسپ سوال یہ ہے کہ اس نے جو معلوماتی فرائض کا مالک کون ہے؟ کون سی حکومت اس پر ہے انٹرنیٹ کو کنٹرول کرتی ہے؟ جواب یہ ہے کہ انٹرنیٹ کا کوئی مالک نہیں ہے اور نہ ہی یہ کسی حکومت کے زیر کنٹرول کیا جاتا ہے۔ انٹرنیٹ کسی ایک مقام پر بھی واقع نہیں ہے اور اس کے تمام ٹکڑوں کے نمائندے مل کر اس کو چارے ہیں۔ ہر ملک کے درمیان یہ معاہدہ ہوتا ہے کہ وہ اپنی معلومات کو انٹرنیٹ میں چلانے کے دوران کوئی رخنہ نہیں ڈالے گا۔ ”انٹرنیٹ سوسائٹی“ ایک عالمی رضا کار (Voluntary) ادارہ ہے جو معلومات کے چلانے کو فروغ دیتا رہتا ہے۔ اسی طرح انٹرنیٹ آرگنائزنگ بورڈ (Internet Architecture Board) ایک دوسرا ادارہ ہے جو انٹرنیٹ میں کمپیوٹر کے ذریعے استعمال کئے جانے والے پتوں (Address) کا نیکو جو کھار کرتا ہے۔ اسی طرح انٹرنیٹ انجینئرنگ ٹاسک فورس (IETF) ایک تیسرا ادارہ ہے جو انٹرنیٹ کے آپریشنل اور تکنیکی مسائل کو حل کرتا ہے۔ ان تین اداروں میں دنیا کے کئی ممالک کے نمائندے شامل ہیں۔

انٹرنیٹ کی اہمیت و افادیت:

انٹرنیٹ سے جو کچھ ہمیں آج سب سے آگے لے گیا ہے وہ مندرجہ ذیل ہیں:-

1- ای میل (E-Mail):

ایلیکٹرونک میل یا برقی ڈاک انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیجا جانے والا ایک ایسا نظام ہے جس کے ذریعہ آپ اپنے کسی بھی خط یا فائل کو چند منٹوں میں اپنے کسی بھی عزیز کے پاس دنیا کے کسی بھی گوشے میں بھیج سکتے ہیں یا وہاں سے حاصل کر سکتے ہیں۔ اس ای میل کے نظام نے خط و کتابت اور مراسلت کو اس قدر تیز بنا دیا ہے کہ اب ڈاک کا پرانا نظام دیر سے دیر سے انکار فرماتا ہوا ہمارا ہے۔ ای میل بھیجے کا طریقہ بہت آسان ہوتا ہے۔ فرض کیجئے کہ آپ کا کوئی دوست کنیڈا میں ہے جس کے الی میل کا پتہ مندرجہ ذیل ہے:

akram@hotmail.com

اس پتہ پر میل بھیجنے کے لئے آپ سب سے پہلے اپنے کمپیوٹر میں اس خط کا متن تیار کر کے اسے محفوظ کر لیتے ہیں۔ پھر کسی بھی میل سافٹ ویئر میں جا کر وہاں اس پتہ کو ٹائپ کر دیتے ہیں، اور اپنے خط کے متن کو بھی وہاں ڈال دیتے ہیں۔ پھر کمپیوٹر کے چند منٹوں کو دہرائتے پری چند منٹوں میں آپ کا خط اوپر کے دیئے ہوئے پتہ پر پہنچ جاتا ہے۔ خط بھیجی ملامت آپ کے دوست کے پتہ پر پہنچا کہ نہیں یہ آپ کو اسی وقت معلوم ہو جاتا ہے۔ خط کہاں سے آ رہا ہے، کتنے بجے پہنچا ہے یہ تمام تفصیلات خود بخود خط کے اوپر چھپ جاتی ہیں۔ آپ کے دوست نے خط قبول کر پڑھا یا نہیں اس کی بھی جاننا صرف آپ کو ہو سکتی ہے۔ ایک ہی مضمون کا خط آپ اگر کئی لوگوں کو بھیجنا چاہتے ہیں تو ای میل کے ذریعہ یہ سب آسان ہے۔ ایک ساتھ ہی تمام لوگوں کے پتے آپ کے ایک ہی متن کے خط کو منٹوں میں آپ کی آفرار کو مختلف جگہ ارسال کر سکتے ہیں۔

ایلیکٹرونک میل کے ذریعہ بھیجی جانے والی مراسلت کی اہم خصوصیات مندرجہ ذیل ہیں:

☆ ای میل سے بھیجے جانے والے خطوط چند سیکنڈوں میں دنیا کے کسی بھی گوشے میں پہنچ جاتے ہیں۔

☆ خطوط نہایت حفاظت (Security) کے ساتھ بالکل صحیح پتہ پر پہنچتے ہیں۔

☆ خط جس کے نام ہمارا ہے صرف وہی شخص اس کو کھول کر پڑھ سکتا ہے۔

☆ ای میل کے ذریعہ سب سے کم قیمت پر خط بھیجا جا سکتا ہے۔

۲۔ ورلڈ وائڈ ویب (WWW):

یہ انٹرنیٹ کی دوسری سب سے اہم خصوصیت ہے جس کی مدد سے آپ گھر بیٹھے ہی دنیا بھر کی معلومات حاصل کر سکتے ہیں۔ آپ کو دنیا میں کسی ملک کی لینے دینے کی تفصیلات معلوم کرنی ہیں، اس کا کورس دیکھنا ہے، کسی کھیتی کے بارے میں یہ جاننا ہے کہ وہ کون کون سی اشیاء بناتی ہے، کسی گمشدہ شخص کی تلاش کرنی ہے، کسی خاص کتاب کے بارے میں تفصیل معلوم کرنی ہے، ان تمام معلومات کا سرچشمہ یہی ورلڈ وائڈ ویب ہے۔ اس ٹکڑی کے حال سے دنیا کے تمام چھوٹے بڑے کمپیوٹر منسلک رہتے ہیں اور ہر ایک جمعیت ہی آپ کی نظر پہ معلومات دنیا کے تمام کمپیوٹرز سے کھوج کر آپ کے کمپیوٹر میں ڈال دیتے ہیں۔ آج کل جتنی بھی بڑی بڑی کمپنیاں بازار سے ہیں وہ اسی ورلڈ وائڈ ویب میں اپنا رجسٹریشن کر رہے ہیں۔ اب کمپنیوں کے اشتہارات ٹیلی ویژن کے علاوہ انٹرنیٹ پر بھی اس کے ذریعہ آنا شروع ہو گئے ہیں۔ ہر کمپنی یا ادارہ اپنا ویب سائٹ (Web site) اس انٹرنیٹ پر ڈال رہا ہے۔ ویب سائٹ دراصل اس کمپنی کی تفصیلات ہیں جو انٹرنیٹ میں معلومات کی غرض سے رکھا جا رہا ہے۔ جو کمپنی بھی اپنا ویب سائٹ انٹرنیٹ پر بناتی ہے اسے ایک خاص قسم کا پتہ مل جاتا ہے یہ پتہ ویب سائٹ ایڈریس کہا جاتا ہے۔ جس کے ذریعے کوئی بھی شخص دنیا کے کسی بھی حصہ میں بیٹھے ہوئے اپنے کمپیوٹر پر اس پتہ کی مدد سے اس کمپنی کی تمام تفصیلات معلوم کر سکتا ہے۔ آج کل بہت سے اخبار اور رسالے بھی انٹرنیٹ پر آچکے ہیں۔ مثال کے طور پر اگر آپ ٹائمز آف انڈیا کا انٹرنیٹ ایڈیشن دیکھنا چاہتے ہیں تو آپ کو مندرجہ ذیل پتہ اپنے کمپیوٹر پر ٹائپ کرنا پڑے گا:

<http://www.timesofindia.com>

اس پتہ کو دینے کے فوراً ہی بعد آپ کے کمپیوٹر اسکرین پر اس دن کے اخبار کی پوری تفصیلات چلی آئیں گی۔ فرض اسی طرح آج تمام کمپنیاں، ملکی اور عالمی سطحیں، سیاسی پارٹیاں اور تعلیمی ادارے انٹرنیٹ پر اپنی موجودگی رواج کر چکے ہیں۔

۳۔ سرچ انجن (Search Engine):

انٹرنیٹ پر ہر ایک کو آپ کسی خاص موضوع پر کسی خاص مواد یا معلومات کی تلاش کرتے ہیں لیکن آپ کو اس مسئلے کا انٹرنیٹ پر معلوم نہیں ہوتا ہے، اس طرح کے مواد کو تلاش کرنے کے لئے انٹرنیٹ پر کئی سائٹ موجود ہیں جن کو سرچ انجن کہتے ہیں۔ مثال کے طور پر اگر آپ یہ جاننا چاہتے ہیں کہ جامعہ لاہور مصر کی اسلامک یونیورسٹی میں کون کون سی درسائٹ موجود ہیں اور داتا کیا طریقہ ہے؟ تو آپ پہلے کسی بھی سرچ انجن میں طے جائیں اور وہاں یہ پتہ کر دیں "جامعہ لاہور مصر"۔ چند سیکنڈوں میں آپ کے اسکرین پر جامعہ لاہور کی تمام تفصیلات آ جائیں گی۔ چند امریکی انجن کی تحریرت انٹرنیٹ پر اس طرح ہے:

(الف) www.google.com (ب) www.altavista.com

۳- انٹرنیٹ ٹیلیفون:

جو کہ آپ کا بریل کمپیوٹر انٹرنیٹ کنکشن کے ساتھ ساتھ ایک دوسرے قسم کے ہائیڈروفون اور ہینڈسےٹ بھی آرت ہے تو آپ امریکن سے اپنے کمپیوٹر کا استعمال فون کی طرح کر سکتے ہیں۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ استعمال ہونے والے فون نہایت سستا اور آسان ہو گیا ہے۔ اب آپ کو کیا ضرورت ہے کہ آپ اپنے گریڈو کا کلب سے جو کڑا میاں رچے میں اتار سے آئی۔ فیکس (FAX) ایسی بات کریں، جب کہ آپ کھلی لوکی فرم میں انٹرنیٹ فون کے ذریعہ کھولیں بات کر سکتے ہیں۔ انٹرنیٹ فون کے سمنے ہونے کی وجہ سے کالی شک آواز (Voice) کو اور ڈیٹا (Data) میں منتقل کر کے پکٹ کی شکل میں توڑ کر کمپیوٹر پر رسید و رک کے ذریعہ بھیج دیا ہے۔ اس کو پکٹ سوئیچنگ (Packet Switching) کہتے ہیں۔ ہاں ٹیلیفون میں جب آپ کسی سے بات کرتے ہیں تو وہ فون پرنٹوں کے درمیان آنکھ (Exchange) کے ذریعہ مسلسل رہتا ہے کہ ہر بات ہے جسے ”سٹریٹ سوئیچنگ“ (Circuit Switching) کہتے ہیں، جب کہ پکٹ سوئیچنگ میں آپ کو بہت سہولت و رک کے ذریعے اپنے فون ضرورت لگتا ہوئی۔ انٹرنیٹ فون کے لیے جو بے سنی ہے کہ آپ اپنے ہڈائی سے گھر سے بات کر رہے ہوں یا اپنے کسی پیسے دوست سے بات کر رہے ہیں جو آپ سے ہزاروں میل دور ہیں۔ انٹرنیٹ فون ان دونوں کے فاصلوں کو یکساں قسم (Treat) کرتا ہے۔ اس لیے انٹرنیٹ نے میلوں کے فاصلوں کو چند گھنٹوں میں تبدیل کر کے کچھ منٹ بنایا ہے۔

۵- انٹرنیٹ چیٹ (Internet Chat):

اس کے ذریعہ آپ مختلف ہم خیال گروپ سے جیسے وقت انٹرنیٹ پر انکم اور فیل کر سکتے ہیں، دنیا میں انٹرنیٹ پر کئی ایسے فورم (Forum) ہیں جہاں میں ہر ہزاروں لوگ مختلف مباحث پر اپنے خیالات کا اظہار کر رہے ہیں۔ اس طرح کے چند فورمز درج ذیل ہیں:

✽ قرآن فورم	✽ نوافل فورم
✽ نوافل فورم	✽ طلبہ و طالبات کا فورم

۶۔ انٹرنیٹ اور الیکٹرونک کامرس:

انٹرنیٹ پر ای۔ کامرس (e-commerce) اور ای۔ بزنس (e-business) کا دور و شور سے شروع ہو چکا ہے۔ تمام کمپنیاں اب اپنی تجارت انٹرنیٹ کے ذریعہ آن لائن کر رہی ہیں۔ آپ گھر بیٹھے ہی اپنی پسند کی اشیاء چن سکتے ہیں دنیا کے کسی بھی گوشے سے خرید سکتے ہیں۔ یہاں تک کہ آپ ریلوے ریزرویشن بھی انٹرنیٹ کے ذریعہ کر سکتے ہیں۔ بینک کا پورا نظام بھی انٹرنیٹ کے ذریعہ آن لائن ہو چکا ہے۔ بیلنوں، بل، بجلی بل، انکم ٹیکس کی ادائیگی اور اسی طرح کی روزمرہ کی ضروریات کی ادائیگی کے لئے اب آپ کو گھنٹوں لائن میں کھڑا رہنے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ ان تمام باتوں کی ادائیگی انٹرنیٹ کے ذریعہ گھر بیٹھے ممکن ہو گئی ہے۔

انٹرنیٹ تعلیم کے میدان میں:

انٹرنیٹ، ای۔ میل اور ورلڈ وائڈ ویب کی بدولت تعلیم کے میدان میں بھی غیر معمولی تغیر آچکا ہے۔ اس کی مدد سے روایتی تعلیم سے ہٹ کر اب ہر شخص وہ چاہے جہاں بھی ہو بہترین قسم کے کورس کی تعلیم بہترین اساتذہ سے حاصل کر سکتا ہے۔ انٹرنیٹ کی وجہ سے تعلیم اللغات، باپ ٹرینگ اور کیریئر کے نئے مواقع مل کر سامنے آچکے ہیں۔ تعلیم کو کمزوری خرابی ہو گئی ہے لیکن یہ ہر شخص کے لئے سہیا ہو چکی ہے۔ سی۔ ڈی۔ روم (CD-ROM) اور مٹی میڈیا کے آجانبے سے کتابوں کی خدمات کا مستفاد ہو گیا ہے۔ آپ تصور کیجئے کہ یوٹی "انٹرنیٹ ویڈیو" کا "جو کہ تقریباً ۳۰۰ جلدوں میں ہے جسے محفوظ رکھنے کے لئے ایک مستقل الماری کی ضرورت پیش آتی ہے اب ایک جوتے سے اس میں آجکی ہے، اور آپ اپنے کمپیوٹر کی دوسرے اس اسک کے ذریعے کسی طرح کی معلومات چند سیکنڈوں میں حاصل کر سکتے ہیں۔

ای۔ میل کے ذریعے دسری طرح کا کام آ رہا ہو چکا ہے۔ کوئی بھی سائنسدان کسی بھی موضوع پر دسری طرح کر رہا ہے۔ وہ ای۔ میل کے ذریعے اپنے ساتھی سائنسدان سے آسانی سے رابطہ قائم کر سکتا ہے کہ وہ اس میدان میں کیا کام کر رہا ہے؟ یکساں دلچسپی رکھنے والے اشخاص انٹرنیٹ پر مختلف فورم سے اظہار خیال کر رہے ہیں۔ کمپیوٹر اور انٹرنیٹ کی بدولت کلاسیکی طرز تعلیم (Distance Education) اور آن۔ لائن تعلیمی نظام نے کافی زور پکڑ لیا ہے۔ تعلیم اب گھر گھر تک پہنچ رہی ہے۔ اساتذہ اپنے اسباق، گچھڑ، اور مواد کو انٹرنیٹ پر اپنی چاہی چیز خیال کر کے کم سے کم مدت میں اچھے قسم کا کورس تیار کر رہے ہیں۔

طلباء اور اساتذہ دونوں کے خیالات و رجحانات و محنت چمکے ہوئے ہیں اور ان کا باہمی اتحاد و استفادہ (Interaction) عالمی سطح پر بر وقت ممکن ہو چکا ہے۔ مختلف گروں کے اساتذہ و طلباء "Learning Circle" کے تحت کسی خاص موضوع پر اظہار خیال کر کے ایک بہتر اور معیاری نتیجے پر پہنچ رہے ہیں۔ روایتی ادراک تک اور ادراک تک کی جگہ سائل و

سنے لی ہے اور اساتذہ و کیمپرز اور سائنس ویر کی ہدایت معیاری گھبر دینے کے اہل ہو چکے ہیں۔ اساتذہ و اسکیمز و یک میل کے ذریعے والدین کو ان کے بچوں کی کارکردگی کی رپورٹ سے آگاہ و فوفا واقف کر رہے ہیں۔ اس طرح طلباء، اساتذہ و والدین کے درمیان ہم آہنگی بڑھ رہی ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعے امتحانات کا طریقہ کار بھی بدل رہا ہے۔ اب کیمپیزنٹ و آرکائیو کی دولت امتحانات پوری دنیا میں ایک ساتھ لے چاہے ہیں اور ان کے نتیجے چند گھنٹوں میں حاصل ہو رہے ہیں۔ روایتی (Conventional) ٹیسٹ کی جگہ خود امتحانی (Selftest) کا رجحان عام طلباء میں بڑھ رہا ہے اور ٹیبل اور پاس ہونے کا خوف ختم ہو رہا ہے۔

آن۔ لائن اوپن سسٹم کے ذریعے مختلف طرح کے اہل کورسز گھریٹھے طلباء کے لئے دستیاب ہو چکے ہیں۔ ناممکنات تعلیمی نظام کے تحت مختلف آن لائن یونیورسٹیاں (On-line Universities) اور ویر چل یونیورسٹیز (Virtual Universities) گروہی و ہڈ مٹر عام پر آ رہی ہیں۔ ان یونیورسٹیز سے رجسٹریشن کرنے والے طلباء و طالبات گھریٹھے اہل تعلیم حاصل کر رہے ہیں۔ ان یونیورسٹیوں نے اپنے تمام درسی مواد انٹرنیٹ پر جمع کر دیے ہیں جنہیں طلباء ڈاؤن لوڈ (Down Load) کر کے استفادہ کر رہے۔ فرض اس طرح تعلیمی مٹر نامہ انٹرنیٹ کی وجہ کر کیمپر بدل چکا ہے۔

۱- تعلیمی ویب سائٹ:

انٹرنیٹ آن تعلیم کے حصول کا ایک بہت بڑا ذریعہ بن چکا ہے۔ تقریباً ۶۰ کروڑ سے بھی زائد ویب پر مشتمل تعلیمی صفحات (Web based page) آج انٹرنیٹ پر موجود ہیں۔ یہ تمام سائٹ بالکل مفت طلباء، اساتذہ و والدین کی معلومات کے لئے موجود ہیں۔ یہ تمام مواد ہر وقت ہر جگہ سے آن لائن حاصل کئے جاسکتے ہیں۔ ان میں کچھ قابل ذکر سائٹ کے پتے یہ ہیں:

www.britanica.com (ب)	www.bigchalk.com (الف)
www.studyweb.com (د)	www.classroom.com (غ)
www.microsoft.com/education (و)	www.math.com (ح)

۲- انٹرنیٹ پر کالج کا نیٹ:

انٹرنیٹ پر مختلف کالجوں کی معلومات و ان کے نصاب کی تفصیلات و ادا اللہ کا طریقہ کار و فارم و درسیات کی تفصیل و انکوارشپ کی معلومات و غیر موجود ہیں۔ جن میں قابل ذکر بہت سندر جڈ ہیں:

www.collegenet.com (الف)
www.campusmatters.com (ب)
www.daycourses.com (ج)

- (د) www.educationtimes.com
 (ه) www.educationcare.com
 (و) www.admissionguru.com
 (ز) www.campusabroad.com
 (ح) www.vidyarthi.com
 (ط) www.studentsguide.com

۳- انٹرنیٹ پر کیریئر گائیڈنس سے متعلق معلومات:

طلباء کو مزید متحرک یا 2+ پاس کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا پڑتا ہے کہ ان کو مستقبل کے لئے کون سا کیریئر چننا چاہیے۔ تعلیم، روزگار اور کیریئر کے لئے مواقع انٹرنیٹ کے مختلف ویب سائٹ پر موجود ہیں۔ کیریئر کاؤنسلنگ اور کیریئر پلاننگ سے متعلق کی ویب سائٹ بھی انٹرنیٹ پر موجود ہیں۔ طلباء کے لئے IQ test، Personality test، آئن لائن ٹیسٹ اور اسی طرح کے کئی سائٹ موجود ہیں۔ ان میں سے کچھ قابل ذکر سائٹ اس طرح ہیں:

- (الف) www.careerperfect.com
 (ب) www.careertauncher.com
 (ج) www.careerdowell.com
 (د) www.emode.com
 (ه) www.iqtest.com
 (و) www.allthetests.com
 (ز) www.how-to-study.com
 (ح) www.academictips.com
 (ط) www.entranceonline.com

۴- انٹرنیٹ پر فاصلاتی تعلیم سے متعلق معلومات:

انٹرنیٹ کے ذریعہ فاصلاتی تعلیمی نظام (Distance Education System) نے علم کے حصول کو نہایت سستا، آسان، لچکدار اور گہنی سے گہنی حاصل کرنے کا واحد ذریعہ بنا دیا ہے۔ انٹرنیٹ پر فاصلاتی نظام تعلیم کے پتے اس طرح ہیں:

- (الف) www.ignou.ac.in (ب) www.douglas.bc.ca

۴۴:۱۰

انٹرنیٹ اور جدید آلات
کا
دینس مقاصد کے لئے استعمال

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

آج مشینری اور سائنس کے پختائی نرتی پانٹو انتظامی دور نے سارے عالم کی مسافرتیں سمیٹ دی ہیں بلکہ نئے براہ گردی ہیں کرآوی کے تصور سے بھی کہیں کم وقت میں عالم کے ایک کنارے کی خبر دوسرے کنارے تک اور ایک بات دور اور تک پہنچی جاتی ہے اس کے لئے جو وسائل ایجاد ہوئے ہیں اور ہوتے جارہے ہیں آوی ان سے اپنی ضروریات میں تو کام لینے لاتی ہے اس سے بڑھ کر آج پوسٹل آلات انٹرنس ویسٹوں و دیگر نکات کے نظریات و افکار کے فروغ و اشاعت کا بہترین ذریعہ بن چکے ہیں ان نظریات و افکار کو پھیلانے کے لئے پہلے بھی بہت سے ذرائع اپنائے جاتے تھے مگر آج جو سبکدوش ہوگئی ہیں ان کی وجہ سے ان وسائل کا استعمال صحیح کم اور غلط زیادہ ہو رہا ہے بلکہ شاید یہ کہنا بھلا نہ ہوگا کہ غلط کے مقابلے میں صحیح کے لئے بعض ذرائع کا استعمال ملے کر چمک رہا ہے۔

ریڈیو ویسپ کے دور دورے کے بعد آج ٹی وی کا دور و عہد ہے ریڈیو ٹی وی کا استعمال خروں اور قرائنوں کو ادھر سے ادھر پہنچانے کے علاوہ مختلف مذاہب کی ترویج و اشاعت کے لئے بھی ہو رہا ہے اس قسم کا جو نظام سبکدوشی کا ہے مختلف ممالک کے حالات کے مطابق اس میں بھی مذہبی پروگرام کا حصہ رہتا ہے اس کے علاوہ ریڈیو ٹی وی اسٹیشنوں کو گریہ پر لے کر بھی یہ کام اور رہا ہے بلکہ اب تو ذاتی انجمن و گم کا سلسلہ بھی شروع ہو چکا ہے۔

ٹی وی کے بعد انٹرنیٹ نے خروں اور گروں کے پھیلانے کے کام کو مزید عام اور سہل بھی بنا دیا ہے اس لئے کہ اس سے کام لینے میں ریڈیو ٹی وی کے جیسے سہول مل اور سہولت کم و نظام کی ضرورت نہیں ہوتی جس طرح ایک شخص اپنے گھر میں بیٹھ کر ریڈیو سنا ہے اسی طرح انٹرنیٹ سے ایک شخص اپنے گھر کے ایک کونے میں بیٹھ کر انٹرنیٹ کے گم میں کسی بھی گمراہ خبر کو داخل کر کے پورے عالم میں پھیلا سکتا ہے۔

باطل کا حراج یہ ہے کہ وہ ایسی چیزوں کو ہیٹ جلدی اپناتا ہے تاکہ جلد از جلد اور زیادہ سے زیادہ فروغ پائے، مظاہر ہے کہ کتنی بھی روک تھام کی جائے اور تباہ و بھنا یا جائے لیکن علت اناس ایسی چیزوں میں مبتلا ہوئی جاتے ہیں اور ان پر ان چیزوں کا گہرا اثر پڑتا ہے اور نقصان ہوتا ہے، اور ایسا اوقات اس کا مناسب و مفید تدارک اس وقت ہو سکتا ہے جب اسی انداز کی کسی چیز کو از ریہہ وسیلہ بنایا جائے۔

انجمن سب باتوں کا احساس کر کے رو بیو کے عام ہونے پر کار عملاء نے اس میں قیادت محسوس نہیں کی کہ رو بیو کے ذریعہ قرآن کریم کی حفاظت اور دینی تقریروں اور علمی باتوں کی اشاعت کی جائے، بلکہ اس میں انہوں نے خود ملی طور پر حصہ لیا، جیسا کہ بالخصوص پاکستان کے متعلق ہم کو معلوم ہے، البتہ ماضی میں یہ مسئلہ سرکاری رو بیو کے ذریعہ نشر و اشاعت کی حد تک رہا اور ہندو پاک و غیرہ میں اب بھی یہی ہے یا علمی و عمومی طور پر یہی نظم چل رہا ہے۔

مگر اب یہ چیزیں لگی دمرے و شکلوں میں آئے لگیں تو سوال پیدا ہونے لگا کہ غیر مسلم ممالک میں مسلمان خود اپنا کوئی ایسا نظم قائم کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اور یہ سوال اس میں منظر میں پیدا ہوا کہ دوسرے مذاہب و تحریکات کے لوگ بھی اس سے بہت کام لے رہے ہیں۔

مشرقی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں اس کا استعمال بہت ہے اور رو بیو سے آگے بڑھ کر نئی دینی کے پرماتھ مجیکس و علم بہت ہو گئے ہیں جو غریب اخلاق پر دگرگام کے علاوہ دین و مذہب کو خراب کرنے والے اور دین حق سے بدگمان و برکشتہ کرنے والے پروگرام چلاتے رہتے ہیں، اور نئی دینی کے اس قسم کے کیست تیار کر کے عمومی طور پر ان کو پھیلاتے ہیں، اور وہاں کے عوام کو نہ صرف ان چیزوں سے بہت دلچسپی ہے بلکہ ان کے نزدیک ان چیزوں کی بڑی اہمیت ہے، اور یہی ذرائع ان کے نزدیک اب مقبولیت و پجاریگی کا معیار ہیں، اور اب دین کے لئے فکر مند و دروند افراد و ادارے یہ سوچتے پر مجبور ہو رہے ہیں کہ حدود کے اندر وہ کرم بھی اپنے مقصد و کار کے لئے اس ذریعہ کو اپنائیں۔

انٹرنیٹ کا نہ کرنا آچکا ہے، اور رو بیو اور نئی دینی دونوں کا کام کرتا ہے، اور جیسا کہ ذکر کیا گیا کہ اس کے ذریعہ کسی بات کا عام کرنا اور پھیلا بہت آسان ہے، اور بہت تیزی سے اس کا حراج و چلن بڑھ رہا ہے۔ نہ صرف مشرقی ممالک و غیرہ میں بلکہ ہمارے یہاں بھی، اور چونکہ اس کا استعمال شخصی طور پر بھی بہت آسانی سے ہو جاتا ہے، کسی لئے نظم و نظام کی ضرورت نہیں ہوتی، اس لئے اس کا لفظ استعمال کچھ زیادہ ہی ہو رہا ہے، اسلام کے تعارف کے عنوان سے باطل فرقوں نے اپنے نام و مقاصد کا تعارف اس سسٹم میں ڈال رکھا ہے، اور بہت سی ایسی سیدھی باتیں اس کے ذریعہ پھیلاتے ہیں، اس نظم میں طرغ طرح کے اختیارات اور سائل اور کتابیں بھی شامل کر دی گئی ہیں، اور رو بیو دینی تو کچھ پابندی بھی لگ سکتی ہے اس پر کوئی

پانہ فی لیکن نہیں ہے۔ اس لئے اس سے دلچسپی رکھنے والے چوٹی گرو ایسوں کا شکار ہو رہے ہیں۔ یہ بات اسب ڈیکلریشن کی بنیاد پر
گئی ہے۔ اس نے بہت سی مسلمہ میں جو غرض اس ذات کی طرف متوجہ ہوئے ہیں۔ وہ اعتراف کے ذریعہ حق کا علم بلند کر رہی
اور اس کے واسطے سے کچھ پانہ لوگوں کے بچاؤ ہیں۔

اعتراف کا ایک اہم مقصد یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ سوال و جواب بھی ہو سکتا ہے۔ کئی پروگرام میں ایک مستفید
کونے والا ضرورت سمجھ کر کے اپنا کوئی سوال اعتراف کے پیرا کر دیتا ہے اور جواب کا طالب ہو ہے۔ اب نوا جواب
درست ملے یا غلط اور اصل اور حقیقت شخص سے ملے یا کسی اور دوسرے سے، اس لئے اعتراف کو سزا دہی جو تنظیم ادارے اپنی
نظمی اور ترقی جہاد کی افادیت کو عام کرنے کے لئے کچھ کچھ عقیدہ کی اشاعت کے لئے آسانی استعمال کر سکتے ہیں اور اس سے
لمت وامت کو کافی مستفید کر سکتے ہیں۔

اس بات کی صورت میں خدائی وی ہدی کی آری کی شکل میں ہو یا اعتراف اس جیسی کسی دوسری شکل میں، سوال پیدا
ہو جاتا ہے۔ اور ضرورت سمجھ کر کی جاتی ہے اور وہ خود سوالات آرہے ہیں کہ کیا کیا جائے، آیا امت کو اپنے مائل ہونا ہے
اعتراف پر چھوڑ دیا جائے اور کس وقت تک پراکتلا کیا جائے، یا اپنا حق دس سے دلچسپی کو کچھ ہونے اور ان کے واسطے سے
آنے والی حضرت کو کچھ ہونے، اس قسم کے اقدامات کو اختیار کیا جائے اور اس کی اجازت دی جائے۔

کچھ یہ چیزیں مشابہت کے بعد ملتی ہیں۔ اور فی وی وی کی تو ملی حضرت بہت چوٹی ہوئی ہے مگر جو معاشرہ اس
کے واسطے سے کچھ سننے سے دلچسپی رکھتا ہے اور اس کے لئے وقت نکالتا ہے اور قابل سمجھتا ہے اور جو کچھ اس کو دیکھتا ہے وہ
انہائی خطرناک، مگر لوگ اور طاقت فخر ہے اور یہ دونوں کے وہاں سے کچھ کیا اس معاشرہ کے دین دہان کو بچانے کے
لئے ہر ان کو کچھ دیا دینے کے لئے اور دین دہان کی طرف ان کو دعوت دینے کے لئے ان آراء کو استعمال کیا جاسکتا ہے
یا نہیں؟

اور ساری ممالک میں نیز مسلم ممالک میں، اسلامی تعلیمات کی اشاعت کے لئے اس قسم کے علم و نظام کی کافی
اقدیمت سمجھ کر جاری ہے، بلکہ اس کے مطابق ہو رہے ہیں، اس لئے کہ دین دہان کی دین دہان سے سب کی دلچسپی جاننے
اور قاضی دین دہان کی وجہ سے علیحدگی ہوتی بلکہ بہت سے مسلم حضرت لوگ اپنی ذہنی و معنوی کامل اور روحانی علاج بھی
پا رہے ہیں، یہ لوگ حق و باطل کے واسطے سے شکر کی بات دینے والی اسلامی تعلیمات سے انعام کی چاہتی تھیں کچھ تھیں ہیں اور
کچھ ہیں۔

یہ حقیقت ہے کہ کچھ خیریت و رک، انجیلی و پرتی، دین دہان کیست، اور اعتراف کا استعمال قدر میں و قیام کے لئے ہے۔

پہلے ہی ہو، یا جیو، اور اب تو یہ کہا جانے لگا ہے کہ چلوں گا، کھیل جانے کی ضرورت نہیں ہے ان اسانگی کے ذریعہ چلو۔
ہندوستان میں ایک وقت تعلیم ابلی بانی تھی ہے۔

اسی تہذیب کو مد نظر رکھتے ہوئے درج ذیل سوالات جواب کے متقاضی ہیں:

سوالات:

- ۱- مسلم بھائیوں کے لئے خود اپنے ریڈیو، ٹیلیفون کاظم کرنے کا کیا حکم ہے؟ جس کا مقصد حق کی دشنامت اور فرقہ پرستی کی تردید اور آپ سے بوجھ کر حق کی مداخلت کی کثرت اور رک تھام ہے۔
- ۲- مغربی ممالک اور برقی یا نئے ممالک میں جہاں فی وی اور اس سے ملنے والی اختلاف عام ہے اور اس کا مختلف تحریکات و تنظیموں نے اپنے مقاصد انگریزات کی اشاعت کے لئے آرگن کار بنا رکھا ہے اور اس مذکورہ بالا مقصد اور نظام کے تحت فی وی، تنظیم کاظم کر لیا اس کا کوئی حکم یا لایہ اس کی اجازت ہوگی؟
- ۳- تعلیمی اور ترقی، نامہ کے قلم نگار، ملی، ملی، معلومات اور اخلاقی و ترقی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا خواہ وہ تہذیب پر کارہاں ہو یا دینی کیسٹ اور ہی لکھ نیر سائنس اور دنیوی سائنس کا کیا حکم ہے جب کہ تاج کی گم و دنیا میں اس کی اجازت و انادین بہت زیادہ محسوس کی جا رہی ہے، اور دین کا استعمال بلا مقصد ہوتا ہے؟
- ۴- استریت اور ایامی قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ قسم ہو، اس کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے مقررہ فنڈ کی رقم کیا حکم ہے؟

فیصلہ:

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

اس موضوع پر گفتگو اور بحث و جمیع کے بعد باخلاق شرکاء میں تادیب و توبہ کیلئے کے گئے:

- ۱- اسلام کی شروعات اور اس کی حفاظت و بقا کے لئے ہر ممکن جدوجہد و سعی امت مسلمہ کا اہم فریضہ ہے۔
- ۲- "وَأَعْلُوا لَهُمْ مَا اسْتَغْلَعْتُمْ مِنْ قُلُوبِهِمْ" کے مطابق اس فریضہ کی انجام دہی کے لئے جدید و قدیم ہر ممکن جائز ذریعہ و وسیلہ کا استعمال کرنا درست ہے، بلکہ ضرورت و حالات کے مطابق ملید و موثر وسیلہ کا استعمال کرنا ضروری ہے۔
- ۳- ابلاغ و ترسیل کے جدید ذرائع میں ریڈیو کا استعمال دینی مقاصد کے لئے کوئی قیادت نہیں رکھتا، خواہ یہ استعمال اس کے پروگرام سے استفادہ کی صورت میں ہو، یا پروگرام میں ملوث شرکت کر کے ہو، یا یہ کہ خود اپنا ریڈیو یا چین قائم کر کے۔
- ۴- بنیادی طور پر انٹرنیٹ آج کے زمانے کا سب سے اہم ذریعہ ابلاغ ہے، اس کی حیثیت اپنی بات دوسروں تک پہنچانے کے لئے ایک ذریعہ اور وسیلہ کی ہے، اور ذرائع کا نظم شرعی متعین کرتے وقت یہ دیکھنا ہوگا کہ ان ذرائع کا استعمال کن مقاصد کے لئے ہو رہا ہے، ذرائع و وسائل کا استعمال جائز مقاصد کے لئے شرعاً جائز اور ناجائز مقاصد کے لئے ناجائز ہے، ہجران کا شرعی حکم اس طرح متعین ہوگا کہ ان مقاصد کا حصول فرض واجب ہے یا مستحب ہے یا مباح ہے۔ اور ان وسائل کا استعمال مکمل طور پر ان مقاصد کے حصول کے لئے جس حد تک ضروری ہو اسی کے بقدر ان وسائل کا استعمال فرض یا مستحب یا جائز ہوگا۔
- ان اصولوں کی روشنی میں شرکاء میں تادیب و توبہ کی رائے ہے کہ انٹرنیٹ کا استعمال ایک شرعی، دینی، اجتماعی و عوامی ذریعہ اور وسیلہ کی حیثیت سے جائز اور بعض اوقات ضروری ہے۔
- یہ بھی ضروری ہے کہ عرض اور پیشکش کے طریقے میں متکرات اور حرمت تحریم سے بچا جائے۔
- ۵- ٹیلی ویژن ایک ایسا ذریعہ ابلاغ ہے جس کے ذریعہ صرف آواز بلکہ بولے والوں کی صورتیں بھی سامعین و ناظرین کے سامنے پیش ہو جاتی ہیں، لہذا نقل و ہائپر (براہ راست) کے ذریعہ پہلی پھرئی صورتیں منظر کی جاتی ہیں، اور کبھی کسی مجلس، کسی محل، کسی کھیل یا کسی تقریب کو ریڈیو کیست میں محفوظ کر لیا جاتا ہے اور بعد میں اس کو نشر کیا جاتا ہے۔

ٹیلی ویژن کے مسئلہ میں ایک دشواری تو یہ ہے کہ اس میں جو صورتیں، اظہار، رنگ، شکل ہوتی ہیں یا وہ اس تصویر نگاری کا عمل اور مورد ہیں جن کے منوع ہونے کی صراحت حدیث نبوی میں آئی ہے یا نہیں؟ عام طور پر علماء و محدثین اس طرح کے عکس، ریز، کیمروں سے لی گئی تصویر کو بھی اس تصویر نگاری کا حصہ مانتے ہیں۔ ممالک عربیہ کے بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ یہ فوٹو گرافی منوع تصویر سازی کا عمل نہیں۔

ٹیلی ویژن کے ساتھ دوسری دشواری اس کے استعمال کی ہے، تفریحات (Entertainment)، تجارتی اشتہارات کے ذریعہ عورتوں کی خرابیاں تصویروں کی اشاعت، بے حیائی و فحاشی کو عام کرنا، ایسی فحش فلموں کا نشر کیا جانا جس کو باپ، بیٹا، ماں، بیٹی ایک ساتھ دیکھ نہیں سکتے، بھرپور کواں اس طرح اپنے عرصہ میں گردش کر لیا کہ ان کی تعلیمی و لکچرئی فہم ہو جائے۔ یہ وہ دنیا ہے جس میں کی وجہ سے ٹیلی ویژن موجود سماج کے لئے ایک بڑا سہارا بن گیا ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں ہے کہ ٹیلی ویژن کے ذریعہ کچھ مفید کام لے جاسکتے ہیں اور لے جاتے ہیں، لیکن معاشرے کو بچھڑنے والا ضرر اس سے حاصل ہونے والے نفع سے کہیں زیادہ ہے "والعصا اکبر من النفعیہ"۔

ان حالات میں شرکاء سمیٹا ٹیلی ویژن کے استعمال اور اس کے ذریعہ ان سگرات و فحاشی کی اشاعت کو بے جا نہ اور معاشرے کے لئے جہاں کا ذریعہ قرار دیتے ہوئے اس سے اجتناب کی تلقین کرتے ہیں۔

۶۔ ایک اہم سوال ان مجلس کے حکم شرعی کا ہے جو عائشہ و بی بی اوجوئی مقاصد کے لئے قائم کئے گئے ہیں اور قائم کئے جا رہے ہیں اور ہر طرح کی فحاشی، فحاشی، پاپ اور خالی ہیں، کیا ایسے مجلس (Channel) کا قائم کرنا اور ان سے استفادہ کرنا جائز ہوگا یا نہیں؟

تمام شرکاء سمیٹا اس کو جائز قرار دیتے ہیں، جبکہ بعض حضرات ان حالات میں بھی اجازت نہیں دیتے جن کے ہم مسب ذیل ہیں:

- | | |
|------------------------------------|------------------------------------|
| ۱۔ مولانا عبدالحق طیف پلٹج ری صاحب | ۲۔ مولانا عبدالقیوم پلٹج ری صاحب |
| ۳۔ مولانا عبدالرحمن پلٹج ری صاحب | ۴۔ مولانا محمد حمزہ گورکھپوری صاحب |
| ۵۔ مولانا مفتی محمد زید صاحب | ۶۔ مولانا نذیر احمد صاحب مظاہر عظم |

مولانا برہان الدین شمسلی اور مولانا ارشد قاسمی قادری کی رائے یہ ہے کہ اگر براہ راست نشر (Live) اور تازہ ہوگا اور اگر محفوظ کیا گیا ہو (Recorded Programme) نشر کیا جائے تو جائز نہیں ہوگا۔



تلخیص آراء:

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد نعیم اختر مدنی

سائنس اور مشینری کے موجودہ انتہائی ترقی یافتہ دور میں جدید آلات اور ذرائع ابلاغ کے مختلف انواع و اقسام کی وسیع مقاصد کے لئے بڑے پیمانہ پر استعمال اور ان کی تیز رفتار اثر انگیزی کے موضوع پر مذہبی بحث مولانا میں پھر روشتی ڈالنے کے بعد چار سوالات قائم کئے گئے ہیں۔ جن میں پہلا سوال پرانٹھ ریلے جوائنٹین اور دوسرا سوال پرانٹھ ٹی وی انٹین کے قیام کی شرعی حیثیت سے متعلق ہے، تیسرے سوال میں آڈیو اور ویڈیو کیسٹس اور سی ڈی وسٹس ویڈیو فیرو کی تجارتی کاسٹم معلوم کیا گیا ہے، اور چوتھا سوال انٹرنیٹ ویرو کے استعمال سے متعلق رکھتا ہے۔

اس سوالنامہ پر اسلامک انڈیا کیڈمی کے دفتر کوٹک کے مختلف اداروں اور ملتوں سے ۳۶ حضرات علماء کرام کے جوابات موصول ہوئے، چاروں سوالات سے متعلق مقالہ نگار علماء کرام کے جوابات اور ان کے دلائل کا خلاصہ مل میں درج کیا جا رہا ہے۔

ریلے جوائنٹین کا قیام:

پہلا سوال ہے:

۱۔ مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریلے جوائنٹین قائم کرنے کا کیا حکم ہے، جس کا مقصد حق کی اشاعت اور فرقہ پلٹہ کی تردید اور اس سے بڑھ کر ان کی مسابقت کی کاٹ اور روک تھام ہے؟

اس سوال کا جواب دینے والے تمام علماء کرام اس بات پر فی الجملہ متفق ہیں کہ سوال میں مذکور مقاصد یعنی حق کی اشاعت اور فرقہ پلٹہ کی تردید نیز ان کی مسابقت کی کاٹ اور روک تھام کے لئے خود اپنا ریلے جوائنٹین قائم کرنا جائز ہے۔

جواز کی رائے سے اتفاق کرتے ہوئے متعدد حضرات نے بعض شرائط کا بھی ذکر کیا ہے۔ چنانچہ مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا یحیٰی صاحب قاضی دارونگہ اور مولانا اختر امام عادل صاحب لکھتے ہیں کہ اس کا غیر شرعی جرموں سے پاک ہونا ضروری ہے۔ مولانا عبد الغنی طیف پاشا ری اور مولانا عبد القیوم پاشا ری صاحبان اس شرط کی حریف وضاحت کرتے ہیں کہ ریہیج واشٹن کو اسلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے، یعنی جائز پروگرام نشر کیا جائے، واشتہارات میں مردی مقرر ہوں، حقیقت پر مبنی بات کہی جائے، عورت کی آواز اور لہجہ گیتوں اور ناچناز امور سے محمل اجتناب رکھا جائے اور موسیقی سے پرہیز کیا جائے۔

مفتی حبیب اللہ قاضی نے اس کا پورا انتظام عمار کے ہاتھ میں ہونے، مولانا قلم الاسلام صاحب نے خیر سیٹ والوں کے لئے حفاظت و جدار ہونے، مفتی محبوب علی دھیمی نے اس پر دینی جماعتوں کا کنٹرول ہونے اور مولانا اختر امام عادل نے صالح دینی کارکنوں کا کنٹرول ہونے کی شرط ذکر کی ہے۔

اس کے جواز پر استدلال کرتے ہوئے مولانا شفیق الرحمن ندوی، مولانا ریاض احمد سلی، قاضی عبدالملک قاضی، مولانا ابراہیم، مولانا احمد ندوی، مفتی حبیب اللہ قاضی، مولانا ابرار خان ندوی، مولانا محمد قاسم مظفر ری، مولانا راشد حسین ندوی، مولانا اختر امام عادل اور مولانا مصطفیٰ قاضی صاحبان نے جن دلائل کا ذکر فرمایا ہے ان سب کا ماحصل درج ذیل ہے:

جواز کے دلائل:

☆ ریہیج کی حیثیت محض ایک آراء اور وسیلہ کی ہے، ان کے استعمال سے صرف نظر کر کے ان کی حالت یا حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

☆ نیت صحیح، مقصد صحیح اور آراء صحیح ہے، کیونکہ اس مقصد کے لئے جراثیم قائم ہوگا و ولید و عقب کی اشداعت سے دور ہوگا۔

☆ ”ما لا تقوم المعصية بعينه“ کے قبیل سے ہے، جن اشیاء کے عین و لیس میں قناعت نہ ہو بلکہ قناعت خارج سے پائی جاتی ہو ان کا استعمال خارجی معصیت کے ارتکاب کے بغیر جائز ہے۔

☆ فقہی اصول و قواعد: الأصل فی الأشياء الإباحة، الأمور بمقاصدها، ما لا يعلم فيه تعزیم یجوز علی حکم الحل سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے۔

☆ آیات قرآنی: ”واعتذروا لهم ما استطعتم من قوة“، ”ولا تلبسوا الحق بالباطل“، ”والله ما فی السموات وما فی الارض الا عندنا خزائنه“ اور احادیث: ”من استطاع منكم ان ينفع أخاه

اس سوال کے جواب میں علامہ کرام کی راویں میں اختلاف ہے جس کی بنیادی وجہ ٹی وی میں استعمال ہونے والی تصاویر کا وجود ہے۔

یہ راہ بنیادی طور پر دو قسم کی ہیں: ایک رائے تصاویر کے ساتھ ٹی وی کے استعمال کو درست قرار دیتی ہے مگر چاس رائے کے قائلین نے مجاز کی بنیادیں اور وجوہات علاحدہ علاحدہ ذکر کی ہیں، لیکن نتیجہ مجاز پر یہ سب متفق ہیں، لہذا ان کے نزدیک سوائس میں مذکور مقاصد کے لئے ٹی وی انشٹن کا قیام درست ہے۔

دوسری رائے تصاویر کی حرمت کو اساس بناتے ہوئے ٹی وی کو اس کے تصویر بنی پہلو کے ساتھ نارست بناتی ہے، اس رائے کے اختیار کرنے والوں میں سے بعض نے تصویر کی بعض مخصوص شکلوں کا استثنا کیا ہے۔

اول میں ان دونوں قسم کی آراء اور ان کی تفصیلات نیز ان کے مستندات کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔

ٹی وی کا استعمال درست ہے :

تصاویر کا مجاز:

ٹی وی کو تصویر بنی پہلو کے ساتھ درست قرار دینے والے حضرات کی آراء اور ان کے مستندات مندرجہ ذیل ہیں: ابتداء تصویر کی شرعی حیثیت پر تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے مولانا راشد حسین ندوی نے لکھا ہے کہ اُسی دور کی تصویر بنانے اور دیکھنے کی ممانعت پر مسلم شریف کتاب المناس وغیرہ میں متعدد احادیث مروی ہیں، جن کی بنیاد پر مشہور علماء کے نزدیک یہ دونوں عمل حرام ہیں، خواہ تصویر سایہ دار ہو یا مسلح، علامہ نووی فرماتے ہیں: "وہذہ الاحادیث صریحہ فی تحريم تصوير الحيوان والله اعلم بالصواب.... وهذا مذهب العلماء كافة" (شرح نووی للمسلم ۲۰۱/۲)۔

لیکن امام مالک کا مسلک الموسوع الخلیجی میں نقل کیا ہے کہ ان کے نزدیک صرف سایہ دار تصاویر حرام ہیں، مسلح تصویر حرام نہیں ہے (الموسوع الخلیجی، اصطلاح تصویر ۱۰۱/۱۳)، مشہور علماء کے نزدیک حرمت تصویر تو عام ہے، البتہ چند چیزوں کو انہوں نے مستثنیٰ قرار دیا ہے جن کا قلعش رکھنے اور استعمال سے ہے، تصویر بنانے کی حرمت سے کوئی استثنا نہیں۔

علامہ عرب نے مالکیہ کا قول اختیار کرتے ہوئے تمام غیر مجسمہ تصاویر بشمول کیمرو کی تصویر کو جائز قرار دیا ہے۔ سید سابق صاحب انشائت میں لکھتے ہیں: "کل ما سبق ذكره حاص بالصور المجسدة التي لها عقل، أما الصور التي لا عقل لها كالنقوش في الحوائط وعلى الورق، والصور التي توجد في الملابس والستور، والصور الفوتوغرافية، فلهذه كلها جائزة (۵۸/۲)۔"

اور ڈاکٹر یوسف قرشادی صاحب لکھتے ہیں: "أما تصوير اللوحات و تصوير الفوتوغراف، فلي قد لعدنا

ان الأقرب إلى روح الشريعة فيهما هو الإمامة، والآخر الكراهة، وهذا ما لم يشمل موضوع الصورة نفسها على محرم في الإسلام (أحوال) (الحرام في الإسلام، ص ۱۳)۔

علامہ ہند پاک تاجپوری کے مسلک پر کاربند ہیں، لیکن وہ پاسپورٹ، لائسنس اور شناختی کارڈ وغیرہ پیش ضروریات کے لئے "المشفقة لجلب النیسر" کے تحت فوٹو کھینچوانے کی اجازت دیتے ہیں (دیکھئے: کفایت المفتی ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹)۔

مولانا راشد صاحب ندوی اس تفصیل کے بعد اپنی رائے ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ سوالنامہ میں مذکور مقامہ کے تحت فی الی اثنتین قائم کرنے اور اس کے رکھنے اور دیکھنے کی تین وجہوں سے گنجائش ہو سکتی ہے:

اول: دعوت و تبلیغ کی اہمیت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی تاکیدات کے پیش نظر امام مالکؒ کا مسلک اختیار کر لیا جائے، کیونکہ دعوت فرض کلا یہ ہے، اور مغربی ممالک میں آج کی مصروف ترین زندگی میں اس فرض کی ادائیگی دشوار ہو جاتی ہے، تو جہاں بہت سے مواقع پر "المشفقة لجلب النیسر" کے تحت امام مالک کا مسلک اختیار کیا گیا، یہاں پر بھی "الحرج مدفوع شرعا" کے پیش نظر مانگی مسلک اختیار کرنے میں کوئی قہارت نہیں۔

دوم: حرمت تصویر کے قائمین نے "الضرورات تبیح المحظورات" اور "المشفقة لجلب النیسر" کو بنیاد بنا کر جان و مال کی ضرورت کے تحت پاسپورٹ وغیرہ کے لئے فوٹو کی اجازت دی ہے، تو حفاظت دین کی ضرورت کے تحت بھی اس کی اجازت ہونی چاہئے۔ اس لئے کہ اس کی اجازت دینے میں ایک حرام کے ارتکاب کا مفید و لیکن اس کی ممانعت میں بہت بڑے طبقہ کے دینی دعوت سے محروم ہو جانے کا بڑا اور عام مفید و ہے، لہذا "اعون علیہین" کو اختیار کرتے ہوئے جواز کو ترجیح دی جا سکتی ہے، یہ بھی پیش نظر رہے کہ جواز کی اجازت سے پیدا ہونے والا مفید و امام مالک کے انکشاف کی وجہ سے اس کے مجتہد فیہ ہو جانے، نیز ہجرت سے علماء عرب کی جانب سے تائید پالنے کے بعد پکا ہو چکا ہے۔

۳م: حدیث میں آگ کے ذریعہ سزا دینے سے منع کیا گیا ہے: "فكانه لا يعذب بالناو إلا رب النار" (ابوداؤد ۱۴۳، ۱۴۴) اس کے باوجود فقہاء نے حالت جنگ میں کفار کو جلا (الے) کی اجازت دی ہے (دیکھئے: رد المحتار ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱

ان تینوں وجوہات کی بنیاد پر موصوف کے نزدیک فی وی مرکز قائم کرنا درست ہوگا، بشرطیکہ ان تمام عمرات سے پرہیز نہ کیا جائے، جن کی ذاتی حرام ہیں، مثلاً اس میں باج کا استعمال، اور غورتوں کے ذریعہ پر وگرام کو ترتیب دینا وغیرہ۔

مولانا محمد قاسم مظفر پوری صاحب کی بھی تقریباً ایسی رائے ہے، وہ بالاختصار اپنی رائے ان الفاظ میں ذکر کرتے ہیں کہ فی وی کی موجودہ شکل میں تصویر کی مدد سے پر وگرام انجام پاتا ہے، مذکورہ مقاصد عالیہ کے پیش نظر اسے ایک ضرورت شریعہ کے تحت گوارا کر لیا جانا چاہئے، اور "احلف الضرورین" کے اصول کو سامنے رکھنا چاہئے، جس طرح علی قوانین اور پاسپورٹ وغیرہ کے موقع کے لئے تصویروں کو مجبوراً رکھنا پاتا ہے۔

مولانا مفتی انور علی اعظمی اور مولانا اشتیاق احمد اعظمی صاحبان بھی فی وی انشٹین کے قیام کے جواز سے اتفاق کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ایسی تصویر جو فی وی سے بہت کرشمی جاسکتی ہے، اور شریعت میں اس کی اجازت ہے، فی وی پر ایسی حد تک اجازت ہوگی، فی وی انشٹین قائم کرنے اور پھیل لینے والے علماء کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ ان حدود کی رعایت کریں۔

مولانا عزیز قاسمی صاحب کی رائے میں جب اچھے مقاصد کے لئے فی وی کا استعمال ہوگا تو علت بعد سبب نہیں پائی جائے گی، نیز یہ "علا نظوم المعصیۃ بعینہ" کے قیام سے ہے، اور جو تفساد پر بشر ہوں گی وہ متصور نہیں ہوں گی، اور مستورات کی تصویریں دھریاں تصویریں بھی نہیں ہوں گی اس لئے فی وی انشٹین کا قیام درست ہے۔

فی وی کی تصویر نگہس ہے :

مولانا عطاء الرحمن مدنی صاحب کی رائے میں فی وی پر انسان کی نظر آنے والی شکل اس تصویر بھی نہیں ہے جسے کوئی آرٹسٹ بناتا ہے، جو اپنے ہاتھوں سے تصویر کا جسم اور اس کا چہرہ بنا کر خلق خدا سے مشابہت پیدا کرتا ہے، ایسے آرٹسٹوں و مصوروں کے لئے حدیث میں وعید آئی ہے، فی وی کی یہ شکل اس کی تصویر بھی ہے جو کسی شخص پر نظر آتی ہے، جس کی تصویر میں انسان کے ہاتھوں سے بنائی ہوئی کوئی بھی چیز نہیں ہوتی ہے، دونوں میں صرف اتنا فرق ہے کہ کسی چیز کی شکل کا جو عکس گیسرے پر پڑتا ہے اسے کسرا کرنت کی چھوٹی چھوٹی لہریں شکل میں محفوظ کر کے ای کرنت کی لہر کو فی وی میں بھیجتا ہے جو اسکرین پر اصل شکل و صورت کی طرح نظر آتی ہے، لہذا انکسار سے بچتے ہوئے فی وی کے ملبہ پر وگرام دیکھنا درست ہے، اور خیر کی امانت کے لئے فی وی انشٹین قائم کرنا اسلام و مسلمانوں کی بہت بڑی خدمت ہے۔

بقدر ضرورت تصاویر کا استعمال :

مولانا عبدالرشید قاسمی صاحب کی رائے یہ ہے کہ فی وی پر صرف ضرورت کے وقت تصویر کشی جائے جو پاسپورٹ

سازگی ہو یا سرکی ہوئی تصویر ہو اور صرف ایک مرتبہ دکھائی جائے، بلا ضرورت شیعہ تصویر نہ دکھائی جائے۔
جواز کی رائے سے اتفاق کرنے والوں میں قاضی عبدالخلیل صاحب، مولانا ریاض احمد سہیلی، ڈاکٹر قدرت اللہ
ہاشمی، مفتی حبیب علی حبشی، مولانا سلطان احمد اسماعیلی، ڈاکٹر عبدالعظیم اسماعیلی، مولانا عزیز الرحمن، مولانا ابو سلیمان ملتانی،
مفتی وحید احمد، مولانا ظفر عالم ندوی، مولانا غورشاہ احمد عثمانی، مولانا امجد ندوی، مولانا شفیق الرحمن ندوی، مفتی مباح الدین
ملک لٹانی، مولانا مصطفیٰ قاسمی صاحبان کے، سنا، گرامی بھی ہیں، ان حضرات نے، بین کی نشر و اشاعت و حفاظت اور عقیدہ و عمل
کی اصلاح کے لئے فی دہی انٹینشن کے قیام کو مجموعی طور پر جائز، مستحسن اور واجب قرار دیا ہے، اور بعض نے منکرات سے غالی
ہونے کی شرط لگائی ہے۔

مغربی ممالک کے لئے جواز:

چند حضرات نے فی دہی انٹینشن کے قیام کو صرف ان مغربی و ترقی یافتہ ممالک کے لئے جائز قرار دیا ہے جہاں اس
سے اعتدال و استفادہ عام ہے، یہ رائے مفتی حبیب اللہ قاسمی، مولانا یعقوب قاسمی، زید چمر، مولانا نعیم اختر اور مفتی جمیل احمد
نذیری صاحبان کی ہے، مولانا نعیم اختر صاحب نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ پروگرام پیش کرنے والا مرد جو صورت کی تصویر نہ ہو،
اور ایسی پروگرام ہو، بلکہ مفتی جمیل احمد نذیری صاحب نے یہ ضابطہ بھی لگایا ہے کہ یہ جہاں اس لئے نہیں ہے کہ فی نکتہ فی دہی یا
تصویر کشی جائز ہے بلکہ ابتداء، عام اور مرموم بلوی گھانٹش و غلیف کا سبب ہوتا ہے، نیز کسی مسئلہ میں علماء حق کی آراء مختلف ہوں اور
مسئلہ مجتہد فیہ تو بھی مذکور فی اسوال حالات گھانٹش پیدا کر دیتے ہیں۔

فی دہی کا استعمال درست نہیں:

دوسری رائے فی دہی کے استعمال کو اس جیاد پر نارست قرار دیتی ہے کہ اس میں تصویر کا استعمال لازمی ہے اور
تصویر ہر شخص میں حرام ہے خواہ قسم سے بنائی جائے یا فوٹو گرافی کی جائے یا طباعت کے ذریعہ تیار کی جائے، نیز تصاویر کا بھانا
جس طرح حرام ہے تصاویر کا رکنا اور ان کا دیکھنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ بعض صورتیں تو جائز ہیں لیکن تصویر سازی کسی حال
میں درست نہیں، جن موضوع ضرورت کو حرامت سے مستثنیٰ کیا گیا ہے، فی دہی میں اس درجہ کی ضرورت نہیں پائی جاتی، لہذا
فی دہی انٹینشن کا قیام جائز نہیں۔

عام جواز کی رائے اپناتے والوں کا مجموعی نکتہ نظر تو یہی ہے جہاں بھی مذکور ہوا، لیکن ان کی علامہ و علامہ و آراء اور
مستندات مندرجہ ذیل ہیں:

آصا اور حرام ہیں :

مولانا آخر امام عادل اور کئی حضرات نے تصویر کی حرمت پر متعدد احادیث نقل کی ہیں، بخاری شریف میں ہے: "ان اشد الناس علها يوم القيامة المصورون" (بخاری ۳۱۴۱۰)، حضرت عبداللہ بن عمر راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (بخاری مع اللع کتاب المہاس ۳۱۶۱۰) حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لمن اطعم ممن ذهب يخلق كخلقي فليخلقوا حبة وليخلقوا ذرة" (بخاری مع اللع ۳۱۶۱۰) مسند احمد میں حضرت علی سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من عاد إلى صنعة شئ من هذا فقد كفر بما أنزل على محمد ﷺ"، قال الحافظ المنذرى اسنادہ جيد" (لبوع الشفاء المرام ۲۲)۔

صاحب ممدۃ القاری لکھتے ہیں: "وفي التوضيح قال أصحابنا وغيرهم تصوير صورة الحيوان حرام اشد التحريم وهو من الكليات سواء صنعه لما يستعمل او لغيره فحرام بكل حال، لان فيه مضاهات بخلق الله، وسواء كان في ثوب أو بساط أو دينار أو درهم أو فلس أو إناء أو حائط، وأما ما ليس فيه صورة حيوان كالشجر ونحوه فليس بحرام، وسواء كان في هذا كله ما له ظل أو لا ظل له، وبمعناه قال جماعة العلماء مالک والتوری وأبو حنيفة وغيرهم (۲۲/۱۰۰ مطبوع مصر)۔

مولانا آخر امام عادل صاحب نے تصویر سازی سے متعلق مذکورہ احادیث اور ذی روح کی تصویر سازی کی حرمت پر اکثر بعد کا اہل نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ تصویر کے باب بالخصوص جدید فوٹو گرافی کے معاملہ میں بعض ہندوستانی علماء کے بارے میں مشہور ہے کہ وہ توقع کے قائل تھے، ان کے نزدیک حرمت تصویر کی علت مثالیہ شرک سے حفاظت تھی، اس لئے جن صورتوں میں اس کا اندیشہ ہو ان میں تصویر کی نجائش ہے، اس سلسلہ میں دو بزرگوں حضرت مولانا سید سلیمان ندوی اور حضرت مولانا ام کلثوم آزاد کا نام لیا جاتا ہے، مگر تحقیق سے یہ بات معلوم ہے کہ ان بزرگوں نے اپنے اس موقف سے رجوع کر کے جمہوریت کا موقف اختیار کر لیا تھا۔ "جوہر افق" کے حوالہ سے انہوں نے جنوری ۱۹۳۳ء کے معارف میں شائع علامہ سید سلیمان ندوی کے رجوع اور راجحی جیل سے لکھے گئے خط میں مولانا ام کلثوم آزاد کے رجوع کے اقتباسات بھی نقل کئے ہیں۔

مولانا آخر امام عادل صاحب مزید لکھتے ہیں کہ تصویر بنانے، تصویر رکھنے اور اسے دیکھ کر لطف اندوز ہونے کے تین مراحل کو فقہاء نے معصیت میں شمار کیا ہے، ذی روح کی تصویر سازی کسی صورت میں اور کسی کے نزدیک جائز نہیں۔ علامہ ندوی لکھتے ہیں: تصویر صورۃ الحيوان حرام شدید التحريم (نوی مع السلم ۱۹۹)۔ علامہ شامی لکھتے ہیں:

والما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقا (رد المحتار ۱/ ۶۷۷)۔ ذی روح کی سرکئی ہوئی تصاویر میں ختمیہ نے منع کیا۔
 نہیں کہا ہے کہ یہ تصویر نہیں محض نقوش ہیں۔ شیخ علی قسبی کہتے ہیں بخلاف قطع الرأس فلا صورة (کنز العمال ۳۰)۔
 شرح معانی ۱۴۹ للکھانی (۳۶۶/۲) میں ہے: فكل شيء ليس له رأس فليس بصورة۔
 جہاں تک تصویر رکھنے کا تعلق ہے، بالکل چھوٹی اور ایسے ہی پائل و ڈیل بھی جانے والی تصویروں کا رکھنا جائز ہے،
 لیکن ان کا بھی ہٹا دینا جائز ہے۔

خلاصۃ الفتاویٰ میں ہے: ثم النعتان إذا كان على ومادة لا بأس باستعمالها وإن كان يكره
 اتخاذها (۵۸۱)، اور بدائع الصنائع میں ہے: وإن كان الصورة على البسط والمواسد الصغار وهي تداس
 بالأرجل لا يكره لمافيہ من إهانتها (۱۱۶)۔

اور تصویر سازی حرام ہے تو حرام کو دیکھنا اور اس کو کسی مصرف میں استعمال کرنا بھی حرام ہے، لہذا معاملہ یہ ہے کہ
 فی دینی فتناء و مکرناہ کی اشاعت سے کتنا ہی پاک ہو، اس میں کوئی غیر شرعی عمل نہ ہو اور سارا اختیار مقام و حدین طبقہ کے
 ہاتھوں میں ہو لیکن تصویر سازی تصویر نمائی اور تصویر بینی کے مراحل سے گزرنے بلعیرہ چارہ نہیں، اور تصویر رکھنے اور دیکھنے کی
 بعض جائز صورتیں تو ممکن ہیں لیکن تصویر سازی کے جواز کی کوئی صورت نہیں۔

مولانا ربیع الدین سنہلی صاحب تصویر سازی کی حرمت سے اتفاق کرتے ہوئے فرماتے ہیں اگر فی دینی میں
 تصویر نہ بنی پڑے، نہ مجروحوں کو شامل کیا جائے اور نہ اس کے علاوہ کوئی اور خلاف شرع چیز کا ارتکاب کرنا پڑے تو اس سے
 دعوت کا کام لینا شرعاً جائز ہوگا۔

برادر است پروگرام نشر کیا جائے :

حرمت تصویر کے بعض قائلین فی دینی کے استعمال کی اس صورت کو درست قرار دیتے ہیں جس میں برادر است
 پروگرام نشر کیا جاوے، یا وہ، کیونکہ یہ آئینہ پر عکس کی مانند ہے، یہ دانتے مولانا ربیع الدین سنہلی، مولانا زہیر احمد قاسمی، مولانا ابراہیم
 خاں ندوی، مولانا جنوریہ عالم قاسمی اور مولانا ابو القاسم صاحبان کی ہے۔

دیگر آراء :

مولانا عفریلا سلام صاحب بھی تصویر سے خالی ہونے کی صورت میں درست کہتے ہیں۔
 مولانا عبدالقدیم پانچہاری صاحب بھی غیر شرعی امور سے اجتناب، موسیقی، مجسمات، فلم، اس کے گیت اور تصویر سازی
 سے اجتناب فرماتے ہوئے فی دینی انکیشن کے قیام کو درست سمجھتے ہیں۔

حضرات نے اسے مستحسن اور بعض نے واجب و ضروری بھی بتایا ہے، کچھ حضرات نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ اس میں منکرات اور غیر شرعی موتیاتی سے اجتناب کیا گیا ہو۔

دلیل کیسٹ :

سوال کا دوسرا حصہ چونکہ تصاویر سے متعلق ہے، اور تصویر سے متعلق علماء کرام کی آراء تفصیل کے ساتھ اس سوالنامہ کے دوسرے سوال کے ضمن میں آچکی ہیں، تاہم یہاں وہی اختلاف آراء زیر بحث سوال کے تصویر پر حصہ سے متعلق بھی ہے۔

چنانچہ علماء کرام کی ایک جماعت نے اس کی اہمیت و افادیت کے پیش نظر مذکور وہی اسوال مقاصد کے لئے اسے درست قرار دیا ہے جن میں مولانا سلطان احمد املاکی، مفتی صوبہ اللہ آبادی، ڈاکٹر قدرت اللہ قادی، مولانا ریاض احمد سہیلی، حاجی عبدالکلیل قادی، ڈاکٹر عبدالعظیم املاکی، مولانا حفتر عالم ندوی، مفتی محبوب علی وحشی، مولانا صباح الدین ملک قادی، مولانا یعقوب قادی، مولانا ابوالفتحان سلمانی اور مفتی عزیز الرحمن بجنوری کے اسمائے گرامی ہیں۔

مولانا عزیز اختر قادی صاحب نے بھی اسے جائز قرار دیا ہے کہ وہ بذات خود مصیبت نہیں ہے، اور اس کی تصویر عکس کی مانند ہے کہ جب تک وہ مشین میں ہے تصویر نظر آنے کی اور مشین سے نکال دینے پر تصویر نظر نہیں آئے گی۔

مولانا راشد ندوی صاحب نے بھی امام مالک کے مسلک کو اختیار کرتے ہوئے یا ضرورت دینی کے تحت جواز کی رائے اپنائی ہے، اور مولانا تنویر عالم قادی و مولانا ابوالقاسم نے اس کے جواز یا عدم جواز کو تصویر کے جواز یا عدم جواز پر منحصر بتاتے ہوئے اس پر غور کرنے کی دعوت دی ہے، مفتی جمیل احمد غازی صاحب نے مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت دلیل کیسٹ کے جواز کی گنجائش بتائی ہے، لیکن بی ڈی و سافٹ ویئر کو نہ سمجھ سکے گا ذکر کیا ہے۔

دوسری جانب کچھ حضرات نے تصاویر کی حرمت کو بنیاد دیتے ہوئے دلیل کیسٹ تیزی ڈی و سافٹ ویئر کے تصویروں کی بدولت ہائز بتایا ہے۔

عدم جواز کی رائے اپنانے والوں میں مولانا بان الدین سہیلی، مولانا ارشد قادی، مولانا محمد الخطیب پانچری، مولانا عزیز احمد قادی، مولانا اختر امام عادل، مولانا محمد قاسم مظفر پوری اور مولانا عبدالقیوم پانچری کے اسمائے گرامی ہیں۔
مولانا ظفر اسلام قادی نے بی ڈی و سافٹ ویئر کو درست بتایا ہے۔

۳۔ سوالنامہ کا آخری سوال ہے :

انٹرنیٹ ہو یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم، اس کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے لکھنوی، نظم کا کیا حکم ہوگا؟

انٹرنیٹ کا استعمال درست ہے :

مفتی اعظم کرام نے اس سوال کا جواب بالاختصار دیتے ہوئے دینی تعلیمات کی تشریحات و اشاعت دین کے بارے میں پھیلائی جانے والی غلط فہمیوں کے ازالہ اور تھک دین کے لئے انٹرنیٹ کے استعمال کو درست قرار دیا ہے، ان کے مقصدات کا خلاصہ یہ ہے کہ آج کے ان جدید ذرائع ابلاغ کا استعمال گمراہی "و اعدوا لہم ما استطعتم من قوا" کی تشریح میں داخل ہے، دعوت و تبلیغ اور حفاظت اسلام کے لئے ہر جائز ذریعہ کا استعمال کیا جانا چاہئے، انٹرنیٹ و فیر و کی حیثیت آ لکی ہے، نیک مقاصد کے لئے ان کے استعمال میں کوئی شرعی قیامت نہیں ہے۔

اس رائے کے قائلین ہیں: مولانا مفتی تقی امجدی، مفتی انور علی اعظمی، مولانا مفتی الرحمن مدنی، مولانا مظاہر الرحمن مدنی، مولانا ابو نعیم اہل سنتی، مولانا عزیز الرحمن بجنوری، مولانا سلطان احمد اسلمانی، ڈاکٹر قہرت اللہ قوی، مولانا ہریرا بخش احمد مفتی، مفتی حبیب اللہ قاسمی، قاضی عبداللطیف قاسمی، مولانا ابرار عباس مدنی، ڈاکٹر عبدالمعظم اسلمانی، مفتی نسیم احمد قاسمی، قاضی تھک احمد قاسمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، مولانا امجد مدنی، مولانا ظفر عالم مدنی، مولانا صباح الدین ملک شاہی، مولانا یونس قاسمی، بکیم علی الرحمن اور مولانا نعیم قاسمی۔

بعض حضرات نے چند شرائط کے ساتھ جواز کی رائے دی ہے، چنانچہ مفتی محبوب علی حبیبی صاحب فرماتے ہیں کہ اس پر پورا پورا کنٹرول مختلف جماعت کا ہو تو درست ہے، مولانا ابو القاسم صاحب لکھتے ہیں کہ اس کے اسباب اور طریقہ کار اسلامی اصول و آداب کے مطابق ہوں، مولانا عزیز قاسمی صاحب کا خیال ہے کہ مسلمان جماعت جب اس کا نظم و انتظام کرے گی تو وہ لازماً منہیات سے گریز کرے گی، بالبد ا سے جازز ہو جاتا ہے۔

مولانا محمد قاسم مظفر پوری صاحب انٹرنیٹ کی پوری حقیقت سے اپنی عدم واقفیت کا اظہار کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر دینی مسئلہ و مسخرہ پیدا نہیں ہوتا تو اسے شریعت اسلام کا ذریعہ بنا سکتے ہیں۔ مفتی جمیل احمد ذہیری صاحب لکھتے ہیں کہ انٹرنیٹ جو جواز کے دائرہ میں آئے گا لیکن کسی دوسرے ترقی یافتہ نظم کے بارے میں جب تک پوری معلومات نہ ہوں اس کے بارے میں رائے نہیں دی جاسکتی۔ مولانا راشد مدنی صاحب نے مذکورہ مقاصد کے لئے انٹرنیٹ کے استعمال کو نہ صرف درست بلکہ دعوت کے وجہ کی وجہ سے اس کو مستحب بتایا ہے، وہ مزید لکھتے ہیں کہ یہ نظم اس صورت میں ہے جب تصویر کا استعمال نہ ہو، اگر تصویر کا بھی استعمال ہو تو اس کا جواب بھی دوسرے سوال کے جواب کے مطابق ہوگا۔

خواص کے لئے اجازت ہے :

مولانا ذہیر احمد قاسمی اور مولانا خورشید عالم قاسمی صاحبان کی رائے یہ ہے کہ انٹرنیٹ پر صرف تصاویر اور لٹاشی کے امور بھی

آتے ہیں، مگر ہر کس وہ کس کو اس کے استعمال کی اجازت دی گئی تو ہر گھر عیاشی و فحاشی اور بچکانہ شادیوں کا ہونا چاہئے گا، اس لئے ”سدا لب اللبس“ عوام کے حق میں اسے ناجائز ہی کہا جائے گا، البتہ احقاقِ حق اور ابطالِ باطل اور اس طرح کے دیگر مقاصد میں خاطرِ دانت و فکر آخرت رکھتے اور محال و حرام کے حدود کی رعایت کرنے والے خاص اشخاص و افراد یا تنظیم کو اس کی اجازت دی جاسکتی ہے، اور عوام و خواص کے اعتبار سے احکام شریعہ میں فرق و اختلاف ایک معروف بات ہے جس کے لحاظ کتب فقہ میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔

مولانا محمد ارشد قادری صاحب کی رائے میں جاننا کہ اس کی تصویر کم سے کم ہونے کی شرط کے ساتھ درست ہے۔

تصاویر کے ساتھ درست نمائش :

مولانا محمد الیقوم پٹیل ری اور مولانا محمد الطیف پٹیل ری صاحبان نے ذی روح کی تصاویر کے ساتھ انٹرنیٹ کے عدم جواز کی رائے دی ہے، اگر تصویر نہ ہو تو ان کے نزدیک درست ہے۔ مولانا اختر امام عادل صاحب نے انٹرنیٹ سے عدم واقفیت کا اظہار کیا ہے، ساتھ میں یہ بھی لکھا ہے کہ انٹرنیٹ میں بی ہوی و اہلی صورت درست نہیں ہے، ہاں اگر تصاویر اور غیر شرعی چیزوں سے پاک ہو تو درست ہوگا۔



فٹرنٹ اور جدید آلات کا ادینی مقاصد کے لئے استعمال

دولت امریکہ میں

جارج جی. جی. جی.

آج مشینیں اور سامان کے خلاف دور نے عالمی مسابقت میں کڑا دھڑکاؤ پیدا کر دیا ہے۔ اس کے نتیجے میں جو لوگ دنیا بھر میں پیدا ہوئے ہیں وہ سب بڑے بڑے ہیں۔ ان کے پاس ایسے آلات ہیں جو ان کے لئے بنائے گئے ہیں۔ ان کے پاس ایسے آلات ہیں جو ان کے لئے بنائے گئے ہیں۔ ان کے پاس ایسے آلات ہیں جو ان کے لئے بنائے گئے ہیں۔

اس سے بڑھ کر یہ کہ دنیا بھر میں ایسے آلات ہیں جو ان کے لئے بنائے گئے ہیں۔ ان کے پاس ایسے آلات ہیں جو ان کے لئے بنائے گئے ہیں۔ ان کے پاس ایسے آلات ہیں جو ان کے لئے بنائے گئے ہیں۔ ان کے پاس ایسے آلات ہیں جو ان کے لئے بنائے گئے ہیں۔ ان کے پاس ایسے آلات ہیں جو ان کے لئے بنائے گئے ہیں۔

یہاں کا خیال یہ ہے کہ ہر ایک چیز کو اپنے اصل مقصد کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس کے لئے بنایا گیا ہے۔ اس کے لئے بنایا گیا ہے۔

اس لئے ہر شے کے لئے بنائی گئی ہے۔ اس کے لئے بنائی گئی ہے۔ اس کے لئے بنائی گئی ہے۔ اس کے لئے بنائی گئی ہے۔ اس کے لئے بنائی گئی ہے۔ اس کے لئے بنائی گئی ہے۔ اس کے لئے بنائی گئی ہے۔

ذرائع سے کام لینے والے کسی کو شش کرتے ہیں کہ جنی الامانات دین حق کو سزا کیا جائے اور جنی و سنج بات سے قیام کو انتہا
ہوئے کا صریح بند کیا جائے۔

انٹرنیٹ کا ایک اہم استعمال یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعہ سوشل و جوب بھی ہو سکتا ہے۔ ایک آدمی ضرورت محسوس
کر کے اپنے کوئی سوشل انٹرنیٹ کے سپرد کر دے ہے۔ اب جوب خواہ درست ملے یا غلط اور متعلقہ شخص سے ملے ہوگی اور ہے۔
اس لئے انٹرنیٹ کو سپرد بھی دیکھیں اور اس سے بھی خصوصی اثر بنتی ہے۔ جوب کو عام کرنے کے لئے استعمال کرتے ہیں۔ وہی لئے سفری
ممالک اور بہت سے ممالک میں بھی اس کی تعلیمات کی اشاعت کے لئے اس قسم کے علم و تجربہ کی کافی اہمیت و افادیت
محسوس کی جا رہی ہے۔ بلکہ اس کے مطالبے ہو رہے ہیں۔ اور پوری دنیا و غیرہ سے سب کی دلچسپی صرف کاموں اور تفریحی
پر مگر اسوں و غیرہ کی وجہ سے ہی نہیں لگ رہی ہے۔ یہ سیم فلٹریٹ فلک و پل و آئل ایجنسز کا مل اور اور اجائی ملازم بھی
چاہتے ہیں۔ اور ان ذرائع سے خبر کی جانے والی ذہنی و لکری تعلیمات سے ان کو دلچسپی ہوتی ہے۔ اور اس طرح وہ اسلامی
تعلیمات سے واقفیت حاصل کر کے اسلام کی حقانی تک پہنچتے ہیں۔

یہ شک یہ سب چیزیں یہ سب کے سب اس قسم کے خبریں جس اور لی وہی و غیرہ کی معجزہ کی تکلی ہو لی ہیں۔ لیکن اس بات کی
صورت میں اس اور جو شرطوں کی کمی و سب سے ہو گئے اور جاننے سے دلچسپی لگتا ہے۔ جو وقت بھل سکا ہے اس لئے کہ
اب میں ذرائع اس کے نزدیک مقبولیت و بیداری کا سرمایہ اور علم و فکر کے استفادہ کو ایک عام و مستند ذریعہ ہیں۔ کیا کیا جائے؟
آج اس کو اپنے حال پر مجبور کیا جائے۔ اور بس صرف وہی و نصیحت پر استغناء کیا جائے۔ اگر وہ و دیگرین حال متاثرہ کے درمیان
و ایمان کو بچانے کے لئے اور اور ان کی محنت و زہنی کے لئے ان ذرائع کو استعمال کیا جائے؟

جبکہ فکر مند و مردود حضرات نے مختلف ادوار میں اس قسم کے سلیٹ شروع کر دیے ہیں۔ بعضی مسلم ممالک میں
اسلامیت اور حیات کے مشق، یہ ہوئی وہی مکمل و غیرہ ہیں اور انٹرنیٹ کی اہمیت کی وجہ سے منظم طور پر اس کے استعمال اور
اس سے کام لینے کی طرف توجہ کی جا رہی ہے۔

لہذا اقدیر ہے کہ جو ملکی و اسلامی صورت حال ہے کیا یہ خبر آئی اس سے صرف غور بھی نہیں کر سکتا
تقریباً مملوک ہے کہ ذہنی و شپ کے عام ہونے پر ہندو پاک کے متنازعہ علاقے ان سے استفادہ کی اجازت دی بلکہ
علمان کو استعمال کیا اور کرنا۔ بلکہ اس موضوع سے متعلق ملکی و غیر ملکی ممالک جب علیہ امر کا ایک محرک ملا اور مل گیا سوچنا
ہے۔ موجودہ اسب الامام کی ملتی و شہد و موصوفہ صاحبہ صاحبہ لوی (موسم وادی ۸ و ۳۰) نے تو کچھ توہ کے ساتھ لی و لی
کے استعمال اور ان کا بھی نہ کر دیا ہے۔

آکیدی نے یہ موضوع اسی پس منظر میں اختیار کیا اور شرکاء سمیٹا کر صورت حال کے مطابق اس موضوع سے دلچسپی لی، چنانچہ اس موضوع کے سوانح سے کے جواب میں آکیدی کو مختصر مفصل جو تحریریں موصول ہوئیں ان کی تعداد ۳۳ ہے۔

مقالہ نگاروں میں معروف نام حضرات ذیل کے ہیں: مفتی عزیز الرحمن بجنوری، مولانا برہان الدین سنہلی، مولانا محمد قاسم (سیدل، بہار)، مولانا ارشد احمد (گورنری)، مفتی محبوب علی (دہلی)، مفتی محمد زبیر احمد قاسمی (بہار)، مولانا سلطان احمد اسحاق حبیب اللہ قاسمی، مولانا ظفر الاسلام (منٹو)، مولانا اختر امام عادل، مولانا محمد زبیر احمد قاسمی (بہار)، مولانا سلطان احمد اسحاق مولانا عبدالعظیم اسحاقی (علی گڑھ)، مولانا عطاء الرحمن مدنی (دہلی)، مولانا راشد حسین ندوی (راے بریلی)۔

ان حضرات کی تحریروں کا معاملہ خلاصہ یہ ہے کہ سارے حضرات سوانح سے میں پیش کردہ نکات پر متفق ہیں، اور سوانح سے میں چار مشقوں پر مشتمل استدعا کے جواب پر بھی فی الجملہ متفق ہیں کہ ان ذرائع کو جب اسلام دشمن اور علاقہ دشمن پروگراموں میں استعمال کیا جا رہا ہے اور اس کا توڑ اس طرح ممکن ہے کہ ان آلات کے ذریعہ بیگ سائے لٹائی جائے تو اتفاق حق اور ابطال باطل کے لئے اور حق کی حفاظت اور شر و فساد کے لئے مقصد کے حصول میں یقین و مفید صورتوں پر دیگر اہل علم کے ساتھ ان آلات کا استعمال نہ صرف جائز و مستحسن بلکہ فی الجملہ ضروری ہے۔

ابن بعض حضرات نے فی دی، پائی وی جیسی کسی شکل کے جواز سے مطلقاً انکار کیا ہے یا جواز کو مقید کیا ہے۔ اس بناء پر کہ جانداری تصویر کو شریعت سے حرام قرار دیا ہے، اور فی وی میں تصویروں سے مفر نہیں، اور یہ تصویریں عام طور سے جانداریوں کی ہوتی ہیں اس لئے اس کے جواز کا سوال پیدا نہیں ہوتا الا یہ کہ جانداری تصویروں سے احتراز کیا جائے، اور صورتوں سے کام لینے سے۔ یہ رائے حسب ذیل حضرات کی ہے: مولانا زبیر احمد قاسمی، مولانا اختر امام عادل، مولانا عبداللطیف پلٹھری، مولانا عبدالغفور پلٹھری، مولانا ارشد احمد (گورنری)، مولانا برہان الدین سنہلی، مفتی انور علی صاحب نے بھی کچھ قید لگائی ہے۔

واضح ہو کہ مفصل مقالات میں جن حضرات کے مقالے خصوصیت سے قائل ذکر ہیں: مولانا اختر امام عادل جنہوں نے تصویر کے احکام کی کافی تفصیل کی ہے، دوسرے مولانا ابرار خاں ندوی جنہوں نے بلا درغوب کے بعض معروف علماء اور جدید حوالوں سے کافی استفادہ کیا ہے، اور مولانا راشد حسین ندوی جنہوں نے تصویر کے عہم کی بحث کے ساتھ مالکیہ وغیرہ کے مذہب پر فرصت کی گفتگو کی ہے۔

ان حضرات کے پیش نظر جو چیز ہے اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا، مگر سوال کا جو پس منظر ہے اس سے پہری واقفیت اور اس کی رعایت کے بعد احتیاط کرتے ہیں کہ یہ حضرات جیسے فی الجملہ ایسی ضرورت کے احساس پر اور محتاجاً جواز پر متفق ہیں اسی طرح یہ حضرات اس مقصد کے تحت جہاں ضرورت کا تقاضا ہے تصویروں والے پروگرام کی بھی اجازت دیں گے۔

اس لئے کہ سوال کا پس منظر وہ ماحول ہے جو نبی وی اور ان بھی چیزوں میں برائی طرح ٹوٹ ہے اور نبی وی سے چونکہ غیر و غیر وہ مقاصد پر ہے وہی ہاتھ ہیں اس لئے رخ سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی اور استعمال کرنے والے چاہیں یا نہ چاہیں بہر صورت پروگراموں میں ہر قسم کی چیزیں سامنے آتی رہتی ہیں جن سے استعمال کرنے والے کچھ نہ کچھ مستفید ہی ہوتے ہیں اور مسئلہ اور قاعدہ جو پروگرام آتے ہیں ایسے لوگ ان کے باہر بھی اگر دلچسپی رکھتے ہیں تو اس کے واسطے سے اور اسی قسم کے کیسٹ وغیرہ سے خواہ وہ بے نیکیست ہو یا نبی وی سرافٹ ویز وغیرہ یہ لوگ صرف انہیں آلات و اسباب کے ذریعہ دنیا کے حالات اور خبروں و مسائل اور قوموں کو دیکھنے کے نظریات و افکار سے واقفیت حاصل کرتے ہیں اور پسند کرتے ہیں۔ تو ایسے لوگوں کو کسی بھی دعوت و تحریک اور قول و فکر سے روشناس کرانے کی اس کے علاوہ کوئی صورت نہیں ہے کہ انہیں چیزوں کو اس کا ذریعہ بنایا جائے، باطل پرستوں نے ان ذرائع کی اہمیت و افادیت کو محسوس کر کے پھیل کی اور فقہ کو سچا بچھا و مسوم کر دیا۔

تو اب معصیت کا معصیت سے علاج اور معصیت کا ارتکاب بذیت خیر بلکہ معاملہ فقہ کی سمیت کو ختم کرنے اور کم کرنے کے لئے ایک مؤثر ذوقی تدبیر کے اختیار کرنے کا ہے۔

جہاں تک سوال تصاویر کا ہے تو گفتگو نبی وی وغیرہ کے عمومی جواز و استعمال کی نہیں بلکہ اس سے اعتدالی و مذہبی اور فکری و روحانی تیز ملی پروگراموں کی ہے جن میں تصاویر کی حیثیت علمی ہوتی ہے ان کی طرف بسا اوقات توجہ بھی نہیں ہوتی یا وہ خود تصور نہیں ہو سکتا اور نہ آتی ان سے بظاہر ہوتا ہے۔

اور تائیداً اس بابت بعض مقالہ نگار حضرات (راشد حسین ندوی) کی یہ بات قابل توجہ ہے کہ نبی وی روح کی تصویر کی حرمت اگرچہ علماء مختلفین کے نزدیک مختلف علیہ ہے، لہذا ان کے یہاں بھی اہل مہد کے عقائد و با تحقیق ملا و وہ باب اٹھاؤ کے نزدیک بھی، خواہ وہ برصغیر کے ہوں یا باہر و عرب کے، لیکن اس کے ساتھ قرآن اولی سے یہ اختلاف معروف رہا ہے کہ ایک طبقہ نے صرف اس تصاویر کو حرام قرار دیا ہے جو انشائی مجسمہ وغیرہ ہوں نہ کہ بصورت نقش۔ لہذا وہ کپڑے وغیرہ پر۔ تو جب ایک عقیم معتقد تک رسائی اور اس کا حصول اس انداز کی تدبیر پر موقوف ہے اور جبکہ اس میں مضمون تصور ہوتا ہے تصویر نہیں کیوں نہ ان حضرات کی رائے سے اس انتقاد اور شدید ضرورت میں قائم و اٹھایا جائے (جن حضرات کا یہ مذہب ہے ان میں مالکیہ بھی شامل ہیں، لہذا وہ بہت اہم و اہم و اہم ہے) ۱۲ ص ۱۰۱ (غیر و)۔

اس کی نظیر میں ان جزئیات کو مد نظر رکھا جائے جن میں جواز و عدم جواز کا حکم آئی کے تصدیر اور اسے پر موقوف ہے، کتب نقوش ایسی بہت سی جزئیات بنتی ہیں جیسے مصری چیزوں میں تصویر کا کچھ بھانا اور پاسپورٹ وغیرہ بھی تصویر کی چیزوں کا رکھنا یا تصاویر پر مشتمل کتب و اخبارات وغیرہ کا خریدنا اور بیچنا ہے کہ تصور جب اخبارات کا مضمون اور وہ ضرورت ہو تو تصویر

کے بغیر پہری نہیں ہو سکتی ہو تو عدم جواز کا حکم نہیں ہوگا اور نہ تصویر کھینچنے اور کھیلنے اور تصویر کی چیزوں کے خریدنے سے منع کیا جائے گا۔

اور انٹرنیٹ وغیرہ جیسے وسائل کی بابت انکار علماء ہند میں بالخصوص مولانا اشرف علی صاحب تھانوی اور مفتی محمد شفیع صاحب کی دو تحقیقات ہمارے لئے چشم کشا ہیں جو ان کے فتاویٰ و تحریرات میں ردیو، فوٹو گراف اور ٹیپ ریکارڈ وغیرہ سے متعلق آئی ہیں، استعمال قرین و بیادیب کا بھی غلط فہم ہوتا ہے مگر اس کی اصل وضع کی ہی رعایت کی گئی ہے، اور اکثر سمجھتا ہے کہ انٹرنیٹ کو انہیں دونوں چیزوں سے مناسبت ہے کہ جیسے ان دونوں کی اصل وضع اور واجب کے لئے نہیں ہے، اسی طرح اس کا معاملہ ہے۔

البتہ لی وی کو فوٹو گراف کی مانند قرار دیا جاسکتا ہے کہ اگرچہ اصل کے اعتبار سے یہ دونوں بھی مفید آلات ہیں بلکہ لی وی کی افادیت (تصویر سے قطع نظر) بہت زیادہ ہے۔ مگر کمزورت استعمال نے جیسے فوٹو گراف کو آلہ اور واجب بنادیا اس طرح لی وی کا عمومی معاملہ ایسا ہی ہے۔ اس کے باوجود فوٹو گراف میں مکتوحہ چیزوں کو مد نظر رکھتے ہوئے ان حضرات نے فرمایا ہے کہ اسلاف حکم مکتوحہ چیز کے پیش نظر اور اس کے استعمال کے جذبہ کے مطابق ہوگا۔ لیہ واجب کے طور پر اس میں مکتوحہ اوجھے مضمون کا استعمال بھی جواز کو ترک کرے گا، اس تفصیل کے پیش نظر اکثر یہ سمجھتا ہے کہ ابتدائی طور میں جو تفصیل و تفسیر آئی ہے اور اس بحث کا جو مقصد ہے اس کے مد نظر تحقیقی و موضوعی جدوجہد اور علمی و فکری تحقیقات سے روشناس کرانے کے لئے لی وی اور اس جیسی چیز کا استعمال بڑا ضرورت اور دفع مضرت کی غرض سے بالخصوص اس میں جتنا ماحول و معاشرہ اور ملک و افراد کے لئے درست ہے (یا جو دیکھ بالخصوص لی وی کی مضرتوں اور فائدوں سے انکار نہیں ہے)۔

لہذا مسلمانوں کے لئے اپنے مخصوص ردیو، آئینہ، لی وی، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ، سسٹم اور مختلف قسم کے کیسٹ جو مذکورہ مقصد کو پرار کر سکیں، ان سب کا اپنا نا اور ان کا نظام بنانا اس وقت جواز سے آگے بڑھ کر ایک ضرورت کے درجہ میں ہے۔
بڑا ماضی و اللہ اعلم۔

(حضرت تھانوی اور مفتی شفیع صاحب کی تحقیقات و آراء کے لئے ملاحظہ ہو: آلات جدیدہ کے شرعی احکام اور اہل اللہ کی تلخیص چارم)۔

اختر اعلیٰ عرض کو حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی علیہ الرحمۃ کے چشم کشا و بصیرت افروز اثرات پر قسم کرتا ہے:

اگر کسی جگہ بدعت ہی لوگوں کی حفاظت کا ذریعہ ہو جائے تو وہاں بدعت کو نصیحت سمجھنا چاہئے جب تک کہ ان کی پہری اصلاح نہ ہو جائے جیسے مردہ میلاد شریف کو اور جگہ تو بدعت ہے مگر کالٹی میں جائز بلکہ واجب ہے کیونکہ اہل ہاں سے دیکھی رسول اللہ ﷺ کا ذکر شریف اور آپ کے فضائل و معجزات سن تو لینے ہیں، تو اچھا ہے کہ اس طرح حضور ﷺ کی عظمت و محبت ان کے دلوں میں قائم رہے (انھاس بھی رم ۳۶۸)۔

===== مفصل مقالات

دعوتی و تبلیغی مقاصد کے لئے الیکٹرانک ذرائع ابلاغ کا استعمال

مولانا محمد مسیح مدظلہ
درس فیہ باطلوم ہمارے برقی

۱- اسلام میں امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی اہمیت:

سوال کا تعلق جو تکذیب و غیرہ کے ذریعہ دعوت و تبلیغ اور امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا فریضہ انجام دینے سے ہے اس لئے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ تمہیدی طور پر مختصر اور اسلام میں دعوت و تبلیغ کے فریضہ کی اہمیت کے بارے میں کچھ عرض کر دیا جائے تاکہ مکمل سوالات کا جواب دینا آسان ہو جائے۔

ہم جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کو امت داعیہ کے طور پر مبعوث فرمایا ہے، دعوت و تبلیغ اور اصلاح امت کا ہر کام پہلے انبیاء کے ذریعہ انجام پایا تھا، نئی آفرائیں صحیحہ پر سلسلہ نبوت ختم ہونے کے بعد وہ کام خود امت مسلمہ اور خاص طور سے علماء کے کندھوں پر ڈال دیا گیا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"كُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ" (سورۃ آل عمران: ۱۱۰) (تم ہو سب امتوں سے جو بھیجی گئی عالم میں، احکم کرتے ہو اور اچھے کاموں کا اور منع کرتے ہو برے کاموں سے)۔

ادری جگہ ارشاد ہے:

"وَلَكِنْ مَنَكُم مِّنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (سورۃ آل عمران: ۱۱۴)
(اور چاہئے کہ ہے تم میں ایک جماعت ایسی جو بلاتی رہے نیک کام کی طرف اور نیکم کرتی رہے اور اچھے کاموں کا)۔

اور مؤمنین کی صفت بیان کرتے ہوئے ارشاد ہے:

"وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضُهُمْ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (سورۃ توبہ: ۷)
(اور ایمان والے مرد اور ایمان والی عورتیں ایک دوسرے کی مددگار ہیں، انکھلائے ہیں نیک بات اور منع کرتے ہیں بری بات سے)۔

ادری نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

"عن ابی سعید قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: من رأى منكم منكرا فأن استقام أن يعبره بيده فليقلع ولعل مائة ألف غيره بيده فأن لم يستطع فليسلطه، فأن لم يستطع فليقلع و ذلك أضعف الإيمان" (مسلم شریف، ص ۳۶۱، حدیث ۱۰۰۰۰) حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: تم میں سے جو کوئی برائی دیکھے تو اگر اسے ہاتھ سے بدل سکا ہو تو بدل دے (راوی نے ایک مرتبہ کہا) تو اسے ہاتھ سے بدل دے اور استطاعت نہ ہو تو زبان سے (بدل دے) اور اگر استطاعت نہ ہو تو دل سے (برا کہجے) اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے۔
دوسری جگہ ارشاد ہے:

"وعن ابی بکر الصديق قال: يا أيها الناس إنكم تقرأون هذه الآية: يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يصحركم من حل إذا هنتم" وابی سمعت رسول اللہ ﷺ يقول: إن الناس ذاروا منكرا فلم يعبروه يوشك أن يعصمهم الله بعقاب" (ابن ماجہ، ص ۳۶۱، حدیث ۱۰۰۰۰) حضرت ابوبکر صدیق سے مروی ہے، فرمایا: لوگو! تم یہ آیت پڑھتے ہو: "يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يصحركم من حل إذا هنتم" (اے ایمان والو! تم پر لازم ہے تم اپنی جان کی جبراً یا کچھ نہیں پاؤ گے جو کوئی گمراہ ہو جبکہ تم ہوئے راہ پر) اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا ہے کہ لوگ جب کوئی برائی دیکھیں اور اس کو نہ مٹائیں تو ہو سکتا ہے کہ اللہ ان پر عذاب کو عام کر دے۔
یہ صرف چند آیات اور احادیث ہیں، ورنہ کتاب وسنت کے طالب علم کو اس معنی پر دلالت کرنے والی ہے شمار آیات اور احادیث نظر آتی ہیں ہر ایک وجہ سے علماء لکھتے ہیں کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر فرائض کفایہ میں سے ہے، صاحب روج المعانی فرماتے ہیں:

"إن العلماء اتفقوا على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروع الكفاية" (روح المعانی، ص ۱۰۰) (اس پر علماء متفق ہیں کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر فرائض کفایہ میں سے ہے)۔

امر بالمعروف ونہی عن المنکر کا طریقہ اور اس کے ذرائع:

کتاب وسنت، نبی کریم اور دوسرے انبیاء، کرام، و خیر صحابہ تا بہن اور اصناف کے طریقہ دعوت و تبلیغ سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ دعوت و تبلیغ کے لئے کوئی خاص طریقہ مقرر نہیں کیا گیا، بابت اس کے لئے کچھ اصولی یا محض ضروری سمجھائی گئیں کہ راہی کو بیش عفت و موعظت کا پہلو پیش نظر رکھنا چاہئے، اور دعوت دینے میں لازم قائلانہم کی ترغیب ملحوظ رکھنی چاہئے، نیز بات طالب کی فہم اور مستوی کے مطابق ہی بات پیش کرنی چاہئے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”اذع الى سبيل ريبك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن“ (سورہ النحل: ۱۲۵)
 (آپ اپنے پروردگار کی راہ کی طرف بلائے حکمت سے اور انجلی نصیحت سے اور ان کے ساتھ بحث کیجئے پندیدہ طریقے سے۔)
 اور نبی کریم ﷺ نے حضرت معاذ کو یمن کی جانب بھیجے ہوئے یہ نصیحت فرمائی:

”عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ لمعاذ بن جبل حين بعثه الى اليمن: انك ستلقى
 لوماً من اهل الكتاب فاذا جنتهم فادعهم الى ان يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله فان
 هم اطاعوا لك بذلك فاعبرهم ان الله قد فرض عليكم خمس صلوات في كل يوم وليلة“ (بخاری)
 کتاب المغازی باب بعث ابی موسیٰ و معاذ بن جبل و ابراہیم الخثعمی (۱۲۳) (حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول اللہ
 ﷺ نے جب حضرت معاذؓ کو یمن کی طرف بھیجا تو ان سے فرمایا: تم اہل کتاب کی ایک قوم کے پاس جا رہے ہو، لہذا
 جب ان کے پاس جاؤ تو ان کو اس بات کی دعوت دو کہ وہ شہادت دیں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد ﷺ اللہ کے رسول
 ہیں، تو اگر وہ اس پر تمہاری اطاعت کر لیں تو انہیں بتاؤ کہ ہر دن رات میں تم پر پانچ نمازیں فرض ہیں۔)
 پھر تنبیہ وار دوسری چیزوں کا بھی ذکر فرمایا۔

اور حضرت معاذؓ اور حضرت ابی موسیٰ اشعریؓ کو یمن کی طرف روانہ کرتے وقت یہ نصیحت بھی فرمائی:
 ”يسموا ولا تعسوا وبشروا ولا تظفروا“ (ابن ماجہ ۶۱۶) (آرامی کہنا چاہئے نہ کہ براؤ غرضی اور عزت نہ دلاؤ نہ۔)
 اور آپ ﷺ نے دعوت و تبلیغ میں مختلف طریقے اختیار کئے، گوشت پر چڑھ کر دعوت دینی، طاقت کا سطر فرمایا، حکام
 کی مجالس میں شرکت کی، دعاۃ بھیجے، بادشاہوں کو خط و روانہ فرمائے، الغرض اس زمانے کے ہر جائز ممکن طریقہ کو اختیار فرمایا،
 اور ہمارے علماء نے بھی ہر دور میں تقریر و تحریر سے جائز وسائل کو اس فریضہ کی ادائیگی کے لئے استعمال فرمایا۔
 اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ہمارے سامنے کوئی ایسا طریقہ ہو جس کے ذریعہ ہم بطریق احسن اس فرض سے
 سبکدوش ہو سکتے ہوں اور وہ طریقہ بذات خود ممنوع نہ ہو تو اس طریقہ سے کار دعوت انجام دینے میں ذرا براہ بھی حرج نہ
 ہوگا، بلکہ اگر کچھ صورت حال ایسی بن گئی ہو کہ دوسرے اسلوبوں اور طریقوں کے بغیر بہت اس کی طرف لوگ نہ بڑاؤ حرج
 ہوتے ہوں تو اس کا استعمال مندوب و مستحسن ہوگا۔

ریڈیو امینین کا قیام:

راقم کے نزدیک موجود زمانہ میں ریڈیو امینین کی یہی حیثیت ہے، اس صرف ایک پیشہ اور نشر و اعلام کا آلہ ہے،
 جس کا استعمال برائی کے لئے بھی کیا جاسکتا ہے اور بھلائی کے لئے بھی۔ جو چیزیں باہر حرام ہیں (جیسے بیچ کاغذ اور دوسری

”اعظام بھی جن کی ذات پر نظر کر کے مرتب ہوتے ہیں، اور بھی خواہش پر نظر کر کے، اور ان دونوں قسم کے اعظام بھی مختلف بھی ہو جاتے ہیں، پس اگر اس آکر سن حث فلا کی ذات پر نظر کیا جائے تو حقیقت اس کی ہادی نہیں، چنانچہ ضرب یا قریح یا قمر سے نہیں، جہاں اور نہ اس میں کوئی خاص صوت ہے، بلکہ یہ حکایت ہے اصوات کی، جیسے گنبد میں صدا، یعنی آواز بازگشت کی پیدا ہو جاتی ہے اس کو کوئی خاص نہیں کہتا، پس اس صوت میں تالی ہوگی صوت چھکی عس کے، اگر صوت، عازف، و سیر کی ہے، اس کے حکم میں ہے، اگر وہ شروع ہے یہ بھی شروع، اگر وہ غیر شروع ہے یہ بھی غیر شروع“ (امداد الہدی ص ۲۳۶)۔

مندرجہ بالا خصوصیات سے واضح ہو گیا کہ سوال میں مندرج مقاصد کے لئے ریڈیو امپیشن قائم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوگا، بشرطیکہ پوری تخیل کے ساتھ کسی عنوان کے ارتکاب سے احتراز کیا جائے، اس لئے کہ جب تک مقاصد کے تحت بعض آلات ایسا جائز قرار دیے گئے، اور اگر اصولوں جیسی چیز جائز قرار دی گئی، جس کا زیادہ تر استعمال ایسے کے لئے ہی ہوتا تھا تو ریڈیو کا استعمال کرنا اور اس کا امپیشن قائم کرنا تو درجہ اولیٰ جائز ہوگا، اس لئے کہ نہ تو وہ آلہ ایسا ہے نہ ہی اس کا اکثری استعمال ایسے کے لئے ہوتا ہے۔

اس لئے احتیاطی رائے ہے کہ سوال میں درج مقاصد کے لئے ریڈیو امپیشن قائم کرنا نہ صرف یہ کہ جائز ہوگا، بلکہ یہ فصل سقسن اور مستحب ہوگا، بلکہ اگر کوئی ایسا علاقہ فرض کر لیا جائے جہاں اسرار المعروف اور علمی میں لنگر کا کام اس کے قیام کے بغیر ممکن نہ ہو تو دعوت کے وجہ سے کتب خانوں کے قیام کے بغیر اس کا قائم کرنا واجب کفائی ہوگا۔

آخر میں ہم ریڈیو سے متعلق ایک سوال کے جواب میں مولانا عبدالرحیم صاحب لاہوری کا ایک فتویٰ نقل کرتے ہیں، جس سے اس موضوع میں ہماری رہنمائی ہوتی ہے:

”ریڈیو خبریں اور نظریات سننے کے لئے وضع ہوا ہے، لیکن اب زیادہ تر گانے، بجانے اور لہو و لعب میں استعمال ہونے لگا ہے، اور بڑی تعداد ایسے لوگوں کی بھی ہے جو خبریں، تقریریں اور بیانات وغیرہ جائز چیزوں کے سننے میں اس کا استعمال کرتے ہیں، لہذا اس کو آلات لہو و طرب میں داخل نہیں کیا جائے گا، تاہم جائز طریقہ پر استعمال کرنے کا جرم ان پر عائد ہوگا جو اس کو ناجائز طریقہ پر استعمال کرتے ہیں، لہذا اس کا ناجائز فروخت کرنا، جائز طریقہ سے استعمال کی نیت سے خریدنا اور اس کی مرمت کرنا و ملازمت کرنا فی غلہ مباح ہے، مگر فتویٰ اور احتیاطی نکتے میں ہے“ (الہدی ص ۲۳۶)۔

۳- دعوتی مقاصد کے تحت ٹیلی ویژن امپیشن قائم کرنا:

ٹیلی ویژن اور ریڈیو میں کئی چیزوں میں مماثلت ہے، لیکن دونوں کے درمیان بنیادی فرق یہ ہے کہ ریڈیو کے پردہ گرام بغیر تصویر کے ہوتے ہیں اور ٹیلی ویژن میں تصویر بھی آتی ہے، لہذا ریڈیو امپیشن کے قیام کے متعلق بحث کر لینے کے بعد اس سوال

کافہ اچھا بنے کے لئے صرف نچا کافی ہو گا کہ اس پر تے (یا انھار) کا کھم بین کر رہا ہے۔

تصویر کا قلم:

جس ایک تخلص ہے ذی ارج کی مجلسِ حق پر قوت کو جانے اور تجھے کی گرفت پر بیت کی عمارتِ اندرونِ

تو رشتہ ابرو ہے :

”اے اللہ انسان عذاباً پرورد القیامۃ المصنوعون لا تعلم ما فی القیامۃ“ (قرآن، باب تحریر ص ۱۰۰)

غیر اہل ہے!

تکلیف متصور فی النار بحملہ نہ ہوگی صورتِ امور و نفس طبعاً ہی جیسا کہ آیت ص ۱۰۲-۱۰۳ میں ہے۔

نیز مشاہدہ:

”لَا تَدْخُلِ الْمَدِينَةَ بِنَا فِيهِمْ حَتَّى تَخْرُجَ مِنْهَا لَيْلًا أَوْ يَوْمًا“ اے محمدی اہل گنہگار! تم نے جو مجھے تمہیں

انہیں جسکو احادیث کی بنیاد پر سب سے پہلے ان کا اعتقاد ہے کہ ان کی کتابیں صحیح ہیں، ان کے پاس ہے، ان کے پاس ہے، ان کے پاس ہے۔

۱۔ مرنے والی فرماتے ہیں:

”وہاں ایک تین سو چھ فی انچور، نعیم، شوریان اور عظیم التحریم“ وہاں ایک

میرا نام: _____

۱۰۱۔ اہل سواد اقصیٰ علیہم السلام، کہ یہ مسئلہ نقلیہ ہے کہ اہل سواد اقصیٰ کے نزدیک یہ عرصہ صرف اہل ذی الحجہ کے لئے ہے۔

"أقول: انتهى وهو مذهب النجكية وبعض أئمتنا والقبيح من خدمات من الحسنة لا
 حرم من الضمير إلا ما جمع الشرط، لأنه الشرط الأول، أن يكون عبادة الإنسان أو الحيوان

عالمه فتن، از تکیون تاملاتاً محسوسه، از کائنات مسخفه او بهرچشم و عمامه، و در یک کالغوشه در فتن

جداؤ او ورق او لعاش ہلی یکنون منکروھا" (اصطلاح شریعت ۲۲، ۱۰۱/۱۲) (دوسرا قول جو کہ مالکیہ اور بعض سلف کا مسلک ہے اور حنابلہ میں سے ابن عثمان نے ان کی موافقت کی ہے یہ ہے کہ وہی تصاویر حرام ہوں گی جن میں مندرجہ ذیل شریفس لکھا ہوں: پہلی شرط یہ ہے کہ انسان یا حیوان کی تصویر سایہ والی ہو، یعنی جسم رکھنے والا جسم ہو، چنانچہ اگر سطح ہو تو اس کا مانع حرام نہیں ہوگا، جیسے وہ تصویر جو ع اور ورق پر کسی سامان پر نقش ہو، بلکہ کروہ ہوگا)۔

عائزہ اسی قول کو بعض علماء عرب نے بھی اختیار کر لیا ہے، چنانچہ سید سائیں اپنی کتاب "فقدان" میں لکھتے ہیں:

"کمل ما سبق ذکرہ خاص بالصور المجسدة التي لها ظل، أما الصور التي لا ظل لها كالنقوش في الحوائط وعلى الورق، والصور التي توجد في العلامس والصور الفوتوغرافية فلهذا كلها جائزة" (۵۸، ۴۰) مع ذکرہ بقدر لحدودہ صریحاً، لاجن کا ذکر ہوا ہے یہ سب ان جسم والی تصویروں کے ساتھ مخصوص ہے جن کے سایہ ہوتا ہے، نہ ہیں وہ تصاویر جن کے سایہ نہیں ہوتا جیسے ع اور ورق پر نقش تصویر، اور وہ تصویریں جو بیوسات اور پردوں میں پائی جاتی ہیں اور فوٹو گراف کی تصویر یہ سب جائز ہیں۔

اور علامہ سیف القرضاوی لکھتے ہیں:

"أما تصوير اللوحات وتصوير الفوتوغراف في فقد قلنا أن الأقرب إلى روح الشريعة فيها هو الإباحة. أو على الأكثر الكراهة، وهذا ما لم يشتمل موضوع الصورة نفسها على محرم في الإسلام" (انکال، دار الامنی، اسلام آباد، ۱۳۸۰ھ) (جہاں تک تعلق ہے نکتہ کی تصویر کا، اور فوٹو گرافی کی تصویر کا تو ہم پہلے ہی بیان کر چکے ہیں کہ ان میں روح شریعت سے اقرب اباحت کا ہونا ہے یا نہ زیادہ سے زیادہ کراہت ہے، اور یہ اس وقت تک ہے جب خود تصویر کا موضوع ہی اسلام میں حرام کردہ کسی چیز پر مشتمل نہ ہو)۔

جہاں تک مالکیہ علماء کے علاوہ جمہور علماء کا تعلق ہے تو انہوں نے حرمت مجسمہ اور غیر مجسمہ میں عام رکھی ہے، البتہ مختلف اہل کی بنیاد پر چند چیزوں کو اس سے مستثنیٰ رکھا ہے، چنانچہ احناف کے نزدیک مشیشیات بقول صاحب "الدر المنثور" مندرجہ ذیل ہیں:

"ولا يكره لو كانت تحت قبعه أو محل جلوسه لأنها مهانة (قال) أو على حتمه بنقش غير مستبين (قال) أو كانت صغيرة لا تبين تفاصيل أعضائها للناظر قائما وهي على الأرض أو مقلوعة الرأس أو الوجه أو مضمومة لعضو لا تعيش بذونه أو لغیر ذی روح لا يكره" (الدر المنثور، ۱۰/۱۱، ص ۸۰) (مذہب حنفی، القرآن، ۲۰۰۷ء) اور تصویر اگر اس کے بچوں کے نیچے یا گل ہلوں میں ہو تو مکروہ نہیں ہوگی، اس لئے کہ وہ قابلِ تغیر ہے (فرمایا) یا غیر واضح نقش کے ساتھ اس کی انگوٹھی پر ہو (فرمایا) یا اتنی چھوٹی ہو کہ اس کے امتضاء کی تفصیل جب وہ

زمین میں ہو کر اس کی طرف دیکھنے والے پر ظاہر نہ ہو یا اس کا سر یا چہرہ کٹا ہوا ہو یا ایسا مضمون مٹا ہوا ہو جس کے بطور زندہ شخص روکتی یا غیر ذی روح کی ہجو کر دیکھی ہے۔

لیکن یہ استثنا صرف اس طرح کی تصاویر کے رکھنے اور استعمال کرنے میں ہے، ہاں کاٹنا تو اس میں ان تصاویر کا بھی استثنا نہیں ہے، چنانچہ علامہ شبلی نعمانی فرماتے ہیں:

”هذا كله في القضاء الصور، واما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقا لانه مضاهاة لخلق الله تعالى“ (الرحمہ اللہ، ص ۸۰) منہجہ فیض القرآن (۱) یہ تمام تفصیلات تصویروں کے رکھنے سے متعلق ہے، ہر بات تصویر کا ہونا تو وہ مطلقاً ناجائز ہے اس لئے کہ وہ اللہ کی صفت خلق سے متماثل (مماثلت کرنا) ہے۔

کیسرو کی تصویر کا حکم:

اگر گزرتا ہے کہ علامہ عرب نے مالک کا قول اختیار کرتے ہوئے تمام غیر ہمسرہ تصاویر (بشمول کیسرو کی تصویر کے) تصویر کو جائز قرار دیا ہے، لیکن علامہ جہد، جہوری کے مسلک پر کاربند ہیں، اسی لئے انہوں نے کیسرو کے فوٹو کو بھی تصویر کی عام حرمت میں شامل رکھا ہے، چنانچہ مفتی شفیع صاحب نے اپنے رسالہ ”کشف استہفاف“ (معارف ج ۱، صفحہ ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰) میں تفصیل سے اس کو ثابت کیا ہے، اور اس پر وارد ہونے والے اعتراضات کا جواب دیا ہے، اور مفتی شکیبائے اللہ صاحب لکھتے ہیں:

”تصویر کھینچنا اور کھینچوانا ناجائز ہے، خواہ وہی ہو یا انسانی، دونوں تصویریں ہیں اور تصویر کا حکم رکھتی ہیں“ (کتاب ص ۱۲۳)۔

لیکن علامہ نے پاسپورٹ، انٹرنس اور شناختی کارڈ جیسی ضروریات کے لئے فوٹو کھینچوانے کی اجازت دلی ہے، مثلاً کلائیٹ مفتی کا ایک سوال جواب ملاحظہ ہو:

سوال ۱۰- استیارت کرنے کی غرض سے یا کوئی علم حاصل کرنے کی غرض سے سندھ یا دیگر کسی غیر ملک مثلاً جرمنی، مصر یا ولایت میں جانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

۲- اگر غیر ملک میں جانا درست ہو تو وہاں جانے کے لئے پاسپورٹ بھی لینا پڑتا ہے جس کے لئے اپنی تصویر کھینچوانی پڑتی ہے کیا وہ تصویر کھینچوانی جائز ہے؟

جواب ۲- جائز ہے، ۲- اگر سفر ضروری ہو تو تصویر کھینچوانی بھی مباح ہوگی (جہد، ص ۱۲۵)۔
ایک دوسرے سوال کے جواب میں ہے:

”قلم سے پاکسی دوسرے طریقے سے تصویر بنانا یا خواہر گز جائز نہیں، لیکن سخت ضرورت یا قانونی مجبوری کے وقت جائز ہوگا، کیونکہ شریعت کا ایک مسلہ قاعدہ ہے۔“ الضرورات تبیح المحظورات ”(الکلیات الحقن: ۲۲۲)۔

لائسنس کے متعلق ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں: ”کسب معاش کی ضرورت اور مجبوری سے نوٹو کھینچنا مباح ہے۔“ (ایضاً: ۲۳۳)۔

اور مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب لکھتے ہیں:

”ضرورت مثلاً اسپورٹ، شہنائی کا راز، بس و ریل سے پاس، ہجر موں کی شناخت کے لئے تصویروں کی حفاظت یا کسی بڑی قومی صیقلیت کے تحت تصویر کٹی جائز ہوگی کہ دشواریوں کی وجہ سے احکام شرع میں سہولت پیدا ہو جاتی ہے۔“ المشقة تجلب التيسير ”(احوال: ۱۲۹)۔

ٹی وی میں آنے والی تصاویر کا حکم:

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی صاحب لکھتے ہیں: اہل علم کے درمیان ابھی یہ موضوع زیر بحث ہے کہ ٹی وی کی حیثیت تصویر کی ہے یا ککس کی اور دو ٹی وی ککس جائز ہے یا ناجائز (احوال: ۱۲۹)۔

انٹرنیٹ ٹی وی پر آنے والی تصاویر کو ککس قرار دینے والے علماء کے دلائل دیکھنے کا موقع نہیں مل سکا، لیکن غور کرنے سے یہ بات ضرور سامنے آئی کہ اگر وہ حضرات اس کی تصویر کو آئینہ پر قیاس کرتے ہوں، کہ جیسے آدلی جب آئینہ کے سامنے آتا ہے تو اس کا ککس آئینہ پر پڑ جاتا ہے، اور آئینہ کے سامنے سے ہٹ جاتا ہے تو ککس بھی نڈاں ہو جاتا ہے، اسی طرح آدلی جب مشین کے سامنے آتا ہے تو اس کا ککس تمام ٹی وی سینوں پر آ جاتا ہے، اور مشین کے سامنے سے ہٹ جاتا ہے تو اس کا ککس بھی نڈاں ہو جاتا ہے۔

تو اس میں اول تو یہی بات عمل نظر ہے کہ مشین شخص کا ککس ڈاؤن کرکے تمام ٹی وی سینوں کی طرف ریلیے کر دیتی ہے یا پہلے کمرہ نوٹو کھینچتا ہے پھر کمرہ کی ریل مشین میں جاتی ہے اور اس کے بعد اس ریل کا ککس مشین تمام سینوں کی طرف ارسال کر دیتی ہے۔

اگر عملی نظر سے دیکھا جائے تو یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ککس اس لئے کہ بہت سے پروگرام پہلے ہی ترتیب دے لئے جاتے ہیں، اور تصاویر کی ریل بھی تیار کر لی جاتی ہے، اور پھر امکان یہ ہے کہ جن پروگراموں کو ڈاؤن کرکے نشر کیا جاتا ہے ان میں بھی پہلے کمرہ نوٹو لیا جاتا ہے، اور نوٹو کی ریل مشین کے ذریعہ نشر کر دیتی ہے، اس لئے کہ جن پروگراموں کو براہ راست نشر کیا جاتا ہے ان میں سے بعض مثلاً کھیلوں کے نشر کرتے وقت بھی ککس خاص مقصد کے تحت پہلے دکھائے ہوئے پروگرام کوست رکنار سے دوبارہ بھی

دکھایا جاتا ہے، اس سے معلوم ہوا کہ پروگرام اسٹازیل کے واسطے سے دکھایا جا رہا تھا۔

بہر حال اس امر کا فیصلہ تاہم برین ہی کریں گے کہ کوئی وی میں دکھائے جانے والے پروگرام عکس کی حیثیت رکھتے ہیں یا دراصل اس میں فوٹو کا فوٹو دکھایا جاتا ہے، اگر پہلی صورت فرض کر لی جائے جب تو وی میں پروگرام پیش کرنے اور دیکھنے میں وہی تفصیل ہوگی جو ریڈیو کے سلسلہ میں پہلے گز رہی ہے، یعنی اس کی حرمت و علت کا مدار خود پروگرام کی نوعیت پر ہوگا، اس لئے کہ شکل اول تسلیم کر لینے پر وی میں نظر آنے والا فوٹو تصویر نہیں بلکہ آئینہ، پانی اور شیل وغیرہ پر نظر آنے والے عکس کی طرح ہوگا۔

اور دوسری شکل فرض کرنے پر اس کی حیثیت قریب قریب "صور الحال" (خیال کی تصویر) بھی ہوگی جس کا تعارف "موسوہ چھپ" میں اس طرح کر دیا گیا ہے:

"فانہم کانوا یلقون من الورق صوراً للأشخاص ثم یمسکونها بعضی صغیرة ویجر کونہا أمام السراج فتطبع ظلالها علی شاشة بیضاء یلف خلفها المنظر جون لیرون ما هو فی الحقیقة صورة الصورة" (موسوہ چھپ، تصویر نمبر ۲۸، ص ۳۳)۔

(اس لئے کہ اور قس سے اشکام کی تصویریں کاٹ لیتے تھے، پھر اس کو چھوٹے ڈبے کے ذریعہ روک لیتے تھے اور چراغ کے سامنے اس کو حرکت دیتے تھے تو اس کا سایہ سفید پردہ پر داخل جاتا تھا جس کے پیچھے تماشائی کھڑے ہوتے تھے اور وہ چیز دیکھتے تھے جو درحقیقت تصویر کی تصویر تھی)۔

اگرچہ ہم باقی میں سینما یا ٹیلی ویژن کی تصاویر بھی اسی طرح دکھائی جاتی ہیں، مگر یہ ہے کہ صورت الہیال میں انداز یا شکل سا دو تھا اور آج یہ ترین الیکٹرانک مشینوں کے ذریعہ یہ ممکن ہو گیا ہے کہ پہلے جس کو صرف ایک پردہ پر دکھایا جاتا تھا وہ آج تک وقت لاکھوں پردوں پر شعاعوں کے ذریعہ منتقل کر دیا جاتا ہے، اسی لئے صورت خیال کی طرح عی وی کی تصویر بھی دکھائی جاتی ہے۔

صورت خیال کے حلق تماشائی فرماتے ہیں:

"کمثل صور الحال الی بلعب بہا، لالہا یقی معہ صورة فامة" (الکلی، ص ۸۰، مکتبہ فیس القرآن) (جیسے خیال کی وہ تصویریں جن سے لکھیا جاتا ہے، اس لئے کہ اس کے ساتھ مکمل تصویر باقی رہتی ہے (لہذا لکھا جاتا ہے)۔ اور اس دوسری شکل کے تسلیم کر لینے کے بعد اس کا معاملہ سینما جیسا ہو جاتا ہے، اور ہم دیکھتے ہیں کہ علماء نے سینما پر قلم اٹھاتے وقت اس کی تصویروں کو کبھی حرمت کا ایک سبب قرار دیا ہے (دیکھئے امداد اللہ علی، ص ۲۵، نیز جہاد، ص ۳۸، ۳۹)۔

لیکن الحق کے نزدیک سوال میں درج کردہ مقاصد کے تحت ہی مرکز قائم کرنے اور اس کے رکھنے اور دیکھنے کی عین وجہوں سے گنجائش ہوتی ہے:

۱- ایک توحید کی دعوت و تبلیغ کی اہمیت اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی تاکیدات کے پیش نظر تصور کے متعلق امام مالک کا مسلک اختیار کر لیا جائے، اس لئے کہ جیسا کہ گذر چکا ہے دعوت و تبلیغ امت اسلامیہ پر فرض کفایہ ہے، اور جن علاقوں کی سوال میں بات کی گئی ہے وہاں اتنی مصروف زندگی ہوتی ہے کہ لوگوں کو بات کرنے یا سننے کی بھی فرصت نہیں مل پاتی جس کی وجہ سے اس فرض کی ادائیگی میں دشواری ہوتی ہے، نیز وہاں پر بی وی وغیرہ کا چلن عام ہونے کے سبب اس کو اہمیت بھی دی جاتی ہوگی، عام انداز میں بات پیش کرنے سے نسبتاً کم فائدہ ہوتا ہوگا، اس لئے جہاں بہت سے مواقع پر قاعدہ "العشقة تجلب التیسیر" کے تحت امام مالک کا مسلک اختیار کیا گیا، یہاں پر بھی "الحرج مدفوع شرعاً" کے پیش نظر مالکیہ کا مسلک اختیار کرنے میں کوئی قیادت نظر نہیں آتی۔

۲- پرمگزر چکا ہے کہ پاسپورٹ جیسے مقاصد کے تحت "الضرورات تبیح المحظورات" اور "العشقة تجلب التیسیر" جیسے قواعد فقہیہ کو بنیاد بنا کر ان علماء نے بھی فو تو کھینچنے کی اجازت دی ہے جو فو تو کے مضامین حرام ہونے کے قائل ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ انسان کی ضرورت یا حاجت ہی کے پیش نظر ہے، اور یہ بات مسلمہ ہے کہ انسان کی ضرورت جس طرح جان و مال سے متعلق ہے، اسی طرح دین سے متعلق ہے، چنانچہ مہدالو باب خلاف لکھتے ہیں:

"الأمور الضرورية للناس ترجع إلى خمسة أشياء: الدين والنفس والعقل والعرض والعال" (المجموع ص ۲۰۰)۔

(لوگوں کے ضروری امور پانچ چیزوں کی طرف راجع ہیں: دین، جان، عقل، عرض، اور مال)۔

لہذا جس طرح جان و مال کی حاجت سے فو تو کی اجازت دی گئی ہے، دین کی حفاظت کے لئے بھی اس کی اجازت ہونی چاہئے، اس لئے کہ مسند و اس کی اجازت دینے میں بھی ہے کہ ایک حرام کار کا اب لازم آئے گا، اور اس کی ممانعت میں بھی ہے کہ اس کی وجہ سے بہت بڑا مفقود دینی دعوت سے محروم ہو جائے گا، لہذا ابون العیثمین کو اختیار کرتے ہوئے جہاز کو ترجیح دی جاسکتی ہے، اس لئے کہ عدم جہاز کی وجہ سے پیدا ہونے والا مفقود زیادہ عام اور زیادہ باعث ضرر ہے کہ اس کی وجہ سے ایک بڑے طبقہ کے دین مفیل سے محروم ہو جائے اور بہت سے علاقوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ شب ہو جانے کا خطرہ ہے۔

اور اشیاء میں فرماتے ہیں:

"إذا تعارضت مفسدتان روعي أعظمهما ضرراً بارتكاب أحفظهما" (الفتاویٰ العالیہ ص ۱۸۱)

بحرہ ص ۲۸۶)۔

(جب دو مفاد میں تعارض ہو جائے تو دونوں میں اظہار کا ارتکاب کر کے ضرر میں زیادہ بڑھے مسئلہ کی رعایت کی جائے گی)۔

اور یہاں پر جیسا کہ اوپر بیان کیا گیا زیادہ مسئلہ عدم جواز کا حکم لگانے میں ہے، اس لئے کہ جواز کا حکم لگانے میں جو مسئلہ ہو سکتا تھا، وہ امام مالکؒ کے اکتشاف کے پیش نظر اس کے مجتہد فیہ ہو جائے، نیز بہت سے علماء مغرب کی جانب سے تائید پالینے کے بعد چکا ہو چکا ہے، بلکہ عدم جواز کی بنیاد پر پیدا ہونے والا مسئلہ علی حالہ قائم ہے۔

۳۔ حدیث شریف میں آگ کے ذریعہ سزا دینے سے منع فرمایا گیا ہے: "فانه لا يعذب بالنار الا رب النار" (بخاری ۴۴۰۰، معجم حرمہ ۲۷۸، رقم ۴۶۰۶، کتاب البیہار، باب حق البیہار، ۱) اس لئے کہ آگ سے عذاب صرف آگ کا رب ہی دے گا۔

اس کے باوجود فقہاء نے جنگ کی حالت میں کٹا کر کھانا ڈالنے کی اجازت دی ہے۔

"وإنحاربهم بنصب المجانيق وحرقهم وغرقهم" (الکنز، الدر المنثور، ۴۴۰۰، معجم فیض القرآن، ۱) (و حرقہم) الظاهر ان العواد حرق ذاتہم" (ہم ان سے تحقیق نصب کر کے اور جلا کر اور ذبح کر جنگ کریں گے، اور ٹھہریے ہرے کہ جلائے سے مراد خود ان کا جلائے ہے)۔

اور آیت کریمہ: "وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل" توہیون بہ عدو اللہ و عدوکم" (سورہ انفال، ۱۰۱) (اور تیار کرو ان کی لڑائی کے واسطہ جو کچھ جمع کر سکو قوت سے اور پٹے ہوئے گھوڑوں سے کہ اس سے حاکم پڑے اللہ کے دشمنوں پر اور تمہارے دشمنوں پر) کے تحت صاحب روح المعانی لکھتے ہیں:

"وَأَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ الرُّمَى بِالْبِئَالِ لَا يَصِبُ هَدَفَ الْقَصْدِ مِنَ الْعَدُوِّ، لَا تَهْمُ اسْتَعْمَلُوا الرُّمَى بِالْبِئَالِ وَالْمَدَافِعُ وَلَا يَكُنَّادُ بِنَفْعٍ مَعَهَا بِلِيلٍ، وَإِذَا لَمْ يَفْهَلُوا بِالْمَثَلِ عَمَ الدَّاءِ الْعَضَالِ (حال) فَالَّذِي أَرَادَ وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى تَعْيِينَ لَذَلِكَ الْمَقَابِلَةَ عَلَى أُمَّةِ الْمُسْلِمِينَ وَحِمَاةِ الدِّينِ وَلَعَلَّ فَضْلَ ذَلِكَ الرُّمَى بِهَذَا الرُّمَى لِقِيَامِهِ مَقَامَهُ فِي الذَّبِّ عَنِ بَيْضَةِ الْإِسْلَامِ وَلَا أَرَى مَا فِيهِ مِنَ النَّارِ لِلضَّرُورَةِ الدَّاعِيَةِ إِلَيْهِ إِلَّا مَسَا لِلْفُوزِ بِالْحِنَةِ" (روح المعانی، ۱۲۵۱)۔

(اور تم جانتے ہو کہ حیران دہاڑی دشمن سے جو قصود ہے اس کی غایت نہیں پائے گی، اس لئے کہ وہ بندوق اور توپ کے ذریعہ گولے بھیجتے ہیں اور اس کے ساتھ تیر مشکل ہی سے سفید ہوں گے اور جب ان کا تیری ہر تری مقابلہ نہ کیا جائے تو جب تک مرض عام ہو جائے گا (فرمایا) تو میری رائے یہ ہے، اور علم تو صرف اللہ کے پاس ہے کہ مسلمانوں کے دشمن اور حامیان دین پر یہ مقابلہ صحیح ہے، اور شاید اس رمی (گولی وغیرہ چلانے) کی فضیلت اس رمی (حیران دہاڑی) کی وجہ سے ثابت

یا ذرائع اہل باغ کے ذریعہ مصر حاضر میں حق و باطل کے درمیان معرکہ رانی کو مصر کے سیف و شان پر قیاس کر لیا جائے اور جس طرح آگ کے ذریعہ عذاب اپنے کی ممانعت کے باوجود جھنجھکی سے آگ بجھنے لگے، گولہ باری کرنے اور توپ چلانے کو خاص ضرر و زیات کی وجہ سے جائز قرار دیا گیا ہے، اسی طرح ان ذرائع کو جائز قرار دیا جائے کہ موجودہ زمانہ میں بغیر ان ذرائع کو ہٹائے ہوئے اس میدان میں اہل باطل کا مقابلہ کرنا مشکل معلوم ہوتا ہے (تصویر سے متعلق تفصیلی بحث ۳۱ سال ۲ کے تحت ملاحظہ ہو)۔

ج ۱۰۰۰: جہاں تک سی ڈی اور سافٹ ویئر وغیرہ کا تعلق ہے تو جہاں تک بھری معلومات میں ہے ان میں جو مہارات اور مواد بھردیا جاتا ہے وہی آتا ہے، سادی مہارت بھی اس میں بھری جاسکتی ہے اور تصاویر بھی شامل کی جاسکتی ہیں، تو جہاں تک سادہ مہارات کا تعلق ہے تو ان کے استعمال میں احقر کو کوئی قناعت نظر نہیں آتی، نہ سی ڈی وغیرہ تیار کرانے یا کرنے میں کوئی قناعت نظر آتی ہے، بلکہ میرے خیال میں تو ان ذرائع سے اسلامی فکر کو عام کرنا، اور مہارت کتب سے استفادہ و انکار و زیادہ آسان اور سہل ہو گیا ہے۔

اور صرف اس خیال سے اسے ممنوع قرار دینا کہ ان کا استعمال زیادہ تر غلط مقاصد کے لئے ہو رہا ہے، احقر کے نزدیک صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس مطلق کی رو سے تو بہت سی ایسی چیزوں کو ممنوع قرار دینا پڑے گا جن کے جواز پر علماء اہل حق و باطل نظر آتے ہیں۔

اور اگر اس میں تصاویر بھی استعمال کی جائیں تو اس کی تفصیل سوال ۲ کے جواب کے مطابق ہوگی۔

۳۔ انٹرنیٹ کا دعوتی مقاصد کے لئے استعمال:

انٹرنیٹ بھی احقر کے نزدیک صرف اپنے خیالات کو پھیلانے اور مختلف مقاصد کے لئے استعمال کرنے کا ایک آلہ ہے، اس پر باطل اقوام کی اہل واداری قائم ہو جانے کی وجہ سے اس کے اکثر پروگرام اسلام مخالف نظر آتے ہیں، لیکن صرف اسی بنیاد پر اسے شرمندہ قرار دینا درست نہیں ہو سکتا، ہم کو چاہئے کہ ہم بھی اپنے صحیح پروگرام سے اس کو حیرن کریں، اور اس کے ذریعہ مستلشیان حق کو صحیح غذا پہنچانے کا بندوبست کریں۔

لہذا احقر کے نزدیک اس کا استعمال نہ صرف یہ کہ درست ہے، بلکہ (جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے) حکومت کے وجوب کی وجہ سے اس کا استعمال (مندرجہ فی اسوال مقاصد کے تحت) مستحسن اور مستحب ہوگا، اس لئے کہ یہ حکومت تبلیغ کا ایک موثر ذریعہ ہے۔

اور اگر اس میں فوٹو کے استعمال کی ضرورت پیش آئے تو اس کا حکم ۲ کے مطابق ہوگا۔

جدید ذرائع ابلاغ کے استعمال کا شرعی حکم

مفت اعظم پاکستان
ہامدانی نور الشریف، مدظلہ العالی

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ یا اس قسم کے دیگر جدید آلات آج کے سائنسی دور کے اعلیٰ ترین یا نئے ذرائع ابلاغ ہیں۔ ان کا استعمال آج چاہے شہریتوں اور یوہوب کی اشاعت کے لئے کتنا بھی ہو، یا ہو لیکن ان کے ایجاد کے پس منظر میں صرف ابلاغ و ترسیل کا جذبہ کارفرما تھا۔ یہ بکڑے ہوئے سائنس کی دین ہے یا ان ذرائع کو استعمال کرنے والے انہوں کا تصور کہ آج ان کا استعمال انہی اور تعمیری چیزوں کی ترسیل سے زیادہ لفظ اور عملی چیزوں کی ترسیل میں ہو رہا ہے، مگر کسی چیز کا لفظ استعمال اس کو لفظ نہیں بناتا، اصل چیز ہی استعمال ہے۔

آلات یوہوب کا حکم:

کتبِ طہرہ میں بعض ان آلات کا ذکر آتا ہے جن کا استعمال یوہوب کے لئے ہوتا تھا، اور کثرت استعمال کی وجہ سے ان کو آلات یوہوب کہا جاتا تھا، ان کے بارے میں فقہاء کی رائے یہی ہے کہ جواز و عدم جواز کا مدار صیغ مقصد اور صیغ استعمال پر ہے، یعنی حدود میں رہتے ہوئے صیغ نیت کے ساتھ ان کا استعمال کیا جائے تو مقصد نیت نہیں، اور نہ جائز نہیں۔

علامہ شامی مختلف آلات یوہوب پر تبصرہ کرتے ہوئے رقمطراز ہیں: ”هَذَا يُلْقِدُ أَنْ أَلَا اللَّهُوَ لَيْسَتْ مَعْرُوفَةً لِعَيْنِهَا بَلْ لِقَصْدِ اللَّهُوَ مِنْهَا — أَلَا تَرَى إِنْ حَضَرَ ذَلِكَ الْأَلَا لِعَيْنِهَا حُلَّ ثَلَاثَةٍ وَحَرَمَ أَعْمَى بِاخْتِلَافِ النَّبِيَةِ وَالْأُمُورِ بِمَقَاصِدِهَا“ (۵۱) کتاب الطہرہ، ۱۱۱: ۱۱۲، دار الفکر، ۱۴۱۱ھ (۲۰۱۱ء) (اس سے مستفاد ہوتا ہے کہ اگر یوہوب ذات خود حرام نہیں ہے بلکہ ارادہ لہو کی بنا پر اس میں حرمت آتی ہے، کیا تم دیکھتے نہیں کہ ہمیں اسی آلہ کا استعمال بیٹوں کے فرقے سے بھی حلال ہوتا ہے اور کبھی حرام، کیونکہ امور میں اعتبار مقاصد کا ہے)۔

کتاب طہرہ میں اس کی کئی مثالیں آئی ہیں، مثلاً ڈنکا بجانا (شراب خانہ) اعتبار تھا فرقہ نیت سے حرام ہے، اور

انہوں کو یہ امر کہنے کی غرض سے بااثر اشفاق کوئی تھی۔ اذیت میں ان کا اس لئے حجامہ کا کھانکات کی تدبیر ہو چینی مصر کے بعد
مکھ فروری، استواء کے بعد کچھ سوئٹ کی اور نصف شب کے بعد کچھ بیٹ کی بار بار ملی۔

ایک طرف توصلی اکبر شاہ ہے، جس نے وطن پرستی اور محرمی کے لئے ہمارے کی غرض سے جہاد کا مجاہد ہے۔

شاہد کیا، جسے کوئٹہ پر بمبارش اعلان و اشتہار دیا گیا، شہنشاہِ عالم ہے، جسے ملکہِ عرفیہ و محسنِ مہر کی آواز ہے۔
 مائی ۷۷۷ اور بابا کے طور پر جس کا استعمال نہیں۔

مام کا ہلکائی ہی بنیاد پر جاتا ہے۔

صوفیاء کے طراز کو بھی سی مور چلایا گیا ہے اور سی وجہ سے ان پر تنقید و اعتراض سے روکا گیا ہے۔

ومن ذلك رأي من الملاهي: ضرب التوبة للتعاور فهو للتوبة فلا بأس به كما إذا ضرب لي ثلاث أو فوات فليذكر ثلاث تفحات المصير لمساوية بينهما لمدة العصر للإخلاء إلى نفخة الفزع وبعد الفمضاء إلى نفخة الموت وبعد نصف الليل إلى نفخة البحث وتمامه فيما علفت على المعنى وفيه دليل السلطنة الصولية الذين يقصون بساعاتها أمورا هم أعلم بهم فلا يندر المعنى بأن يكثر كي لا يصرح بركنهم لأنهم مادة الاختيار .. وينبغي أن يكون يوق الحمام يجوز كضرب هوبة وعن الحسن لا يالذ في العرس لشبهه ولي السراجية هذا إذا لم يكن لجلاليل ولم يضرب على هيئة العنكبوت .. القول وينبغي أن يكون قبل المسح في رمضان لا يقبض إلا من للمسح يكون بالتمام (قائل: في كتابي في ربيعنا، أرواحنا ص ٢٤) -

اس حاکم میں دیکھا جائے تو یہ بالکل جدید اور تفریق خرافات کی کے لئے کوفہ بنا دے جاتے ہیں، جب ان میں اپنی کھانسی ہے تو وہ بدبو دہانسی نکالتے جس کی بجائے وہ چیخے ہوئے صاحب سے پادرواٹار جاتے ہیں اور اعلان کرتے ہیں کہ صاحب کا رونا ہے، ان میں پادرواٹار کی بجائے ہرگز کوئی صاحب کے لئے نہیں ہے جو اس کے لئے کہہ سکتا ہے کہ صاحب کا رونا ہے، ان میں پادرواٹار کی بجائے ہرگز کوئی صاحب کے لئے نہیں ہے جو اس کے لئے کہہ سکتا ہے کہ صاحب کا رونا ہے۔

اس سلسلہ میں کئی آغازی نتیجے تک پہنچنے کے لئے پیر پتھری اور اصول کے ساتھ کھانا ضروری ہے۔

اتھار منفا صدکا ہے :

محاملات و امور یکی انتشار است صد کا پی و دیگر تیرگی است: "انها الاعتدال بالاحیات" (مکتبہ نثرین، المجلد ۱۰)
 حادرتوئی (رے) در مشرق کفر خاں علی: (الاحول: حفظ مصنفه (عفا)، حد فزاد علی حد مراد، (الطبع و بند)

نفع و نقصان کا موازنہ:

کسی چیز کے خیر و شر کے فیصلے کے لئے اس کے نفع و نقصان کا موازنہ کرنا ضروری ہے، نفع و نقصان میں جس کی شرح غالب یا اکثریتی ہو اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، بعض کسی چیز کے فوائد کی بنیاد پر یکطرفہ طور پر اس کے خیر ہونے کا فیصلہ نہیں کیا جائے گا، اور نہ ہی اس کی شاید ہی کوئی چیز ایسی ہو جس میں کچھ نہ کچھ فائدہ موجود نہ ہو مگر ان کے احکام و عیسر کے ذیل میں اس اصول کی طرف اشارہ کیا ہے:

”يسئلونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس والاثمهما اكبر من نفعهما“ (سورہ بقرہ ۲۱۹) (لوگ! آپ سے شراب اور جو اگے ہارے میں سوال کرتے ہیں، کہئے کہ ان میں بڑا گناہ ہے اور لوگوں کے لئے منافع بھی ہیں مگر ان کا گناہ ان کے نفع سے بڑھ کر ہے)۔

دینی مصلحت کے لئے معصیت کی اجازت نہیں:

دینی یا دنیوی مصالح کے لئے اگر تکلیف معصیت کی اجازت نہیں، اللہ اور رسول کی اطاعت تمام مصالح پر مقدم ہے، تمام مصالح اس پر قربان کر دیئے جائیں گے، مثلاً کوئی شخص سینما یا سود کے ذریعہ اس لئے رقم حاصل کرے گا کہ اس سے دینی مدارس چلائے یا اس نیت سے رقم سود کی گھڑی گرم کرے کہ لوگ جمع ہو جائیں تو ان کو دوا مل جائے، یہ بڑے بڑے جائز نہیں، ایسا کرنا سخت گناہ اور خطرناک مگر ایسی ہے (اس احادیث ۱/۲۷)۔

البتہ دینی مصلحت کے لئے ترک مباحات و مستحبات کی اجازت دینی جاسکتی ہے، ترک فرائض و واجبات یا ارتکاب محرمات کی نہیں، مثلاً تراویح میں لوگوں کے ٹکڑاں و ملاں کی رعایت میں اور میں اختصار اور عاؤں کے ترک کی اجازت دینی ممکن ہے، علامہ جھنگلی فرماتے ہیں:

”وبيننا الا ان على المشهد الا ان يعمل القوم فيما يبالى بالصلوات ويكتفى باللهم صل على محمد لانه القرع عند الشافعي ويعترك الدعوات“ (رد المحتار، ۱/۲۳)۔

ایک دینی مصلحت کی بنیاد پر کعبہ کی تعمیر تو ترک کر دی گئی:

اور تاتاریوں نے دہلی میں عہد نبوی کا یہ واقعہ بھی داخل ہے کہ حضور ﷺ خانہ کعبہ کو بنائے اور ایسی پر تعمیر کرنا چاہتے تھے اور عظیم کو کعبہ میں داخل کرنے اور باب کعبہ کو پلچے کر کے دروازے بنوانے کے خواہشمند تھے، جو ایک پند یہ وامر تھا، لیکن ایک ہی دینی مصلحت (یعنی فقر کے خوف) کی وجہ سے آپ نے یہ کام چھوڑ دیا۔

ام بخاری نے ہی حدیث پر یہ: ب کاً تم فرما:

"تبار من ترک بعض الاختیار متعاقب ان بقصر فهم بعض الناس للعلم فی کثرتہ" [بخاری ص ۱۱۹]

ترجمہ: ۱۱۹۔

یعنی بعض اختلاف بہتر کام میں نہ پیش سے چھڑ دیا کہ لوگ کم علمی کی وجہ سے کسی مسئلہ میں نہ چڑھیں۔

حاکم ابن عمر نے اس واقعہ سے یہ نتیجہ اخذ کیا کہ "وإن الامام یسوس وعینہ یعالیہ اصلاحہ وفہم کان

مقصوداً عالمہ یکن معہ ما" (ترجمہ: ۱۱۹)۔

یعنی امام اپنی رعایا کی سمت رہنے کے لئے بعض مسائل یا ایسے اختیار کر سکتا ہے جو ان کی زیادہ غفلت کی حامل نہ

ہوں، بشرطیکہ کسی تمام بظاہر کتاب نہ ہو۔

اگر کہیں کوئی ایسا ایسا چیز کی غرض از ادب ہوتا تو حضور ﷺ کو نہ کسی کی پروا نہ فرماتے، اس لئے کہ آپ کو

تو جامعیت کی کئی خوبی تھیں، الناس و اللہ احق ان یعصہ" (حدیث: ۲۷۷۲) (آپ کو لوگوں سے اللہ بڑھ کر پڑھتا ہے)

مالا کہ اللہ کا خوف سب سے مقدم ہے۔

البتہ یہج مسکت ترک مہار کی ترک مستحب میں یہ شرط لگوا ہے کہ اس سے قانون شرع میں تخریف اور مہملت

فی الدین نہ ہونی ہو، مثلاً کسی امر مستحب یا مباح کو مستحالی یا مکی طور پر حرام سمجھانے کے لئے دیا کہ اس کی ممانعت کا قانون

نہ دیا جائے (امین فتاویٰ ص ۴۸)۔

یہ پوچھا استعمال شرعی اصولوں پر ممکن:

مذہب و اصل مضامین کی روشنی میں جدید حاضر کے ذرائع مبالغہ کا جائزہ لیا جائے تو یہ پوچھنا شرعیات میں اختلاف

اختیار کرنے کی گنجائش ہے، وہ اس طرح کہ اس کو جائز و مستحب، محمود و نیک آواز اور دیگر غیر شرعی اور حربہ و تلافی باتوں سے

مخلو رکھا جاسکتا ہے اور حدود کی رعایت کرتے ہوئے اس کو شریعت اسلام اور تعلق و کام و مسائل کے لئے استعمال

کیا جاسکتا ہے۔

اس بنا پر اگر مسلمان اپنا دینی یا مٹھن قائم کریں جس کا مقصد حق کی اشاعت، ترقی و ترقی کی ترویج اور اسلام کے

غلام ہونے والی حالت کو ختم کرنا ہو اور وہ شرع میں رہتے ہوئے اس کا استعمال کریں تو نہ صرف یہ کہ یہ جائز ہو بلکہ ایک

امر مستحب ہو گا۔

لیکن پھر حضرت مولانا کاظمی کا یہ اسلام سائب کی کاظمی اٹھنا ۱۳۱۲ھ میں شریعت بہار ہاؤس نے اپنے ایک فتویٰ

میں اس پر اصولی رد کی گئی ہے، چنانچہ اعتراضات مذکور ہیں:

"اس حقیر کے نزدیک ریویولی حقیقت ذریعہ" اہل باغ اور ایک آلہ کی ہے جس کے ذریعہ ہم اپنی بات دور دور تک پہنچا سکتے ہیں، داور ریویول کا آج جو ہے جاستعمال ہو رہا ہے، یہ ایک ذریعہ" اہل باغ کا لفظ استعمال ہے، جہاں تک لکس ریویول کے ذریعہ اپنی بات دور تک پہنچانے کا سوال ہے، اس میں کوئی شبہ نہیں، اس لئے فقہاء کی زبان میں کہا جاسکتا ہے کہ ریویول "ما لا نفع من المعصیۃ بعینہ" کی قبول سے ہے، یعنی اصل فی میں کوئی معصیت نہیں ہے، معصیت باہر سے آتی ہے، اور وہ اشیا جن کی ذات میں کوئی معصیت نہ ہو بلکہ معصیت خارج سے آتی ہو ان کا استعمال اس خارجی معصیت کا ارتکاب کے بغیر جائز ہے، مثلاً دشریعت کا اصول "سد ذریعہ" بھی ہے اور فتح ذریعہ بھی ہے، اگر ریویول کا استعمال مقاصد خیر کے لئے کرنا مقصود ہے تو جائز ہو گا اور اگر اس کا استعمال معصیت کے لئے ہو تو اگرچہ لکس ریویول میں کوئی شبہ نہیں لیکن معصیت کا دروازہ کھلنے کے لئے اس کا استعمال ممنوع ہو گا۔"

دوسری طرف یہ واقعہ ہے کہ انٹرنیٹ میڈیا انسانی ذہن و فکر کی تبدیلی میں غیر معمولی طور پر مؤثر ہے، کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس طاقتور اور مؤثر ذریعہ کو اشاعت حق کے لئے استعمال نہ کریں (اگر ایسا کرنا اور شر سے محفوظ رکھنا ممکن ہو)۔ یہ کہا کہ اس کی ضرورت نہیں، صحیح نہیں ہے، مسلمانوں کو مسائل و احکام سے واقف کرانے کے لئے، غیر مسلموں تک سیرت نبوی اور صحابہ کرام اور دیگر علماء و صالحین کے واقعات مؤثر طور پر پیش کرنے اور جو بیماریاں جہلوں میں نہیں آسکتے ان کے کمر گھر میں حق کی آواز پہنچانے کی ضرورت ہے۔

حاصل بحث یہ ہے کہ اس حقیر کے نزدیک:

۱۔ ریویول کے ذریعہ دینی پروگرام شائع کرنا جائز ہے۔

۲۔ مسلمانوں کے مفاد اور اسلام کی اشاعت کی خاطر مسلمانوں کو ان مخصوص مقاصد کے لئے اپنا ذاتی ریویول پیشینہ قائم کرنا (جو اشاعت لکھا و دستکرات سے پاک ہو) جائز ہے۔

۳۔ ریویول پر تلاوت، تفسیر، احادیث و غیرہ کی اشاعت کا عمل شرعاً جائز ہے (دہلی جٹ و لکھنؤ پریس ۱۳۹۱ھ، ۱۴۱۸ھ)۔

ایک دوسرا رخ:

اہل سہکارتی ریویول یا دور ریویول جس سے دینی اور غیر دینی ہر طرح کے پروگرام نشر ہوتے ہیں، اس سے تلاوت قرآن، درس حدیث، لیا کوئی بھی دینی پروگرام نشر کرنے میں ایک قیامت یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ عمل تکالیفِ ادب ہے، اس لئے کہ مسلمان غیر دینی یا فحش پروگراموں کے درمیان کوئی دینی پروگرام ایسا لگتا ہے جیسے کہ کسی ناخوشگاہ کی مجلس میں کوئی غلط کلام

شروع کروے یا سنبھال میں تلاوت قرآن کرنے لگے یہ بے ادبی محسوس ہوتی ہے، نیز اس طرح کے پروگرام تاثير سے بھی غالی ہوتے ہیں اس لئے کہ جن سامعین کا دل دماغ گندمی اور ناچاک چیزوں سے مشغول بھرا ہوا ہو، وہ درمیان کے کسی پاکیزہ پروگرام سے بے لگت ہو سکتے، اور نہ وہ انسانی آواز اور لہجہ کے مقابلے میں غلط دینی زندگی گزارنا گوارا کر سکتے ہیں۔

استدلال:

اس سلسلہ میں حضرت رابع بنت معوذ کی اس حدیث سے رجوع کیا جاتا ہے جس کو بخاری نے روایت کیا ہے: "عن الربیع بنت معوذ بن عمرو قالت: جاء النبی صلی اللہ علیہ وسلم فدخل حین بنی علی فجلس علی فراشی کما جلسک منی وجعلت حویریات لنا یضربن بالدف ویندن من قیل من آہامی یوم یدر إذ قالت إحداهن ولینا نسی یعلم ما فی غد فقال: دعی هذه وقولی بالذی کنت تقولین" (رواہ البخاری، مشکوٰۃ ط ۱۰۶، باب اذان الناس ۲۱۰۶) (حضرت رابع بنت معوذ بن عمرو فرماتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ میرے پاس اس وقت تشریف لائے جب مجھے عروں کے طور پر تیار کیا گیا تو میرے بسز پر اسی طرح بیٹھنے جیسے کہ میری اور تمہاری مجلس ہے، اور یہاں دف بجائے گئیں اور جنگ بدر میں مشغول ہمارے بزرگوں کا مرتبہ گانے گئیں کہ ان میں سے ایک لڑکی نے گاتے ہوئے پڑھا کہ "ہمارے اندر ایک ایسے نبی ہیں جو آنسو و غل کی بات جانتے ہیں۔" اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس کو چھوڑ دو اور وہی کہو جو پہلے کہہ رہی تھی)۔

حضور اکرم ﷺ نے اس لڑکی کو منع فرمایا، محدثین نے احتمالی طور پر اس کے دو اسباب بیان کئے ہیں، ملاحظہ فرمائیے: "لکنی تحریر فرماتے ہیں: "وإنما منع الغالطة مغولها ولینا نسی الخ لکراهة نسبة علم الغیب إلیہ لانه لا یعلم الغیب إلا اللہ وإنما یعلم الرسول من الغیب ما أخبره أو لکراهة أن یدکر فی انشاء ضرب الدف والثناء موقیة الفطنی لعلو منصبه عن ذلک" (مرآۃ شرع، صفحہ ۱۰۶، ۱۰۷) (حضور اکرم ﷺ نے اس لئے منع فرمایا کہ آپ کو اپنی طرف علم غیب کی نسبت پرندہ چڑھی کیونکہ غیب کا علم صرف خدا کے پاس ہے اور رسول صرف اتنا ہی غیب جانتے ہیں جتنا اللہ نے ان کو بتا دیا ہے، یا یہ بات بھی کہ دف کی تمناپ اور تمراؤں کے مرمیوں کے دوران آپ نے اپنا ذکر پرندہ نہیں فرمایا، اس لئے کہ آپ کا مقام اس سے بلند ہے)۔

جی تو یہ شارع مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کے یہاں بھی آئی ہے، اہل المدعات میں تحریر فرماتے ہیں: "وگفتند کہ منع آنحضرت ازین قول بجهت تعب کہ دروے استاد علم غیب است یا آنحضرت، پس آنحضرت ﷺ را از خوش

آدمہ دہلوی نے جو یہ بہت آہستہ کر ذکر شرف دے درائنے کیلئے مناسب نہ باشد" (احادیث مبارکہ ج ۱۲، ص ۸۳)۔

نیکم الامت حضرت مولانا شرف علی قانونی فرماتے ہیں: "میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کی توجیہ میں دونوں احتمال ہیں اور غور کرنے سے تو یہ جہاں تاریخ معلوم ہوتی ہے کیونکہ احتمال اول اگر اس کی بنا ہوتی تو مسلمانیت شدہ زجر کے سبب سے ہوتی لیکن اس تاریخ سے قطع نظر کر کے بھی علماء امت کا دونوں کا تجویز کرنا وضع دلیل ہے اور دونوں کا اس کے فی نفسہ صحیح ہونے کی گویہاں تحقیق ایک ہی ہے اور (۱۲۰۰ھ) ص ۸۳، بقول زادہ الملحقین۔

ان تصدیقات کی روشنی میں مناسب یہ معلوم ہوتا ہے کہ روایت کی ضروری یا غرضی نثریات کے دوران کسی دینی پروگرام کے نشر کرنے کی اجازت نہ دی جائے۔

کراہت بمقابلہ ضرورت:

لیکن یہ قیامت زیادہ سے زیادہ کراہت کے اور ہے کی چیز ہے، اسی لئے حضورؐ نے زجر شدہ نہیں فرمایا اور نہ اگر یہ بالظہیرہ جائز ہوتا تو حضورؐ کئی کے ساتھ اس سے منع فرما دیتے، اس لئے اگر واقعی ایسی دینی ضرورت متقاضی ہو کہ روایت کے سوا کوئی دوسرا جائز متبادل عالمی ذریعہ ابلاغ میسر نہ ہو اور نہ کوئی ایسا ذریعہ انتہی ہو جس میں صرف دینی و قیصری پروگراموں کی اشاعت کا اہتمام ہو تو ایسی حالت میں کراہت کو نظر انداز کر کے روایت کو اسلامی بیانات کی ترسیل کا ذریعہ بنایا جاسکتا ہے، اس لئے کہ کراہت کے مقابلہ میں ضرورت کی اہمیت زیادہ ہے۔

بلکہ آج ضرورت اس معنی میں وہ چہ ہے کہ ایک طرف باطن طاقتیں موجود عالمی ذرائع ابلاغ کے ذریعہ اپنے افکار و خیالات اور محرکات و خرافات کی اشاعت پر زور صرف کر رہی ہیں تو دوسری طرف اسلام کے خلاف جھوٹا پروپیگنڈہ کیا جا رہا ہے، اس کے انکسار و نظریات کی خلاف تصویر چٹائی کی جا رہی ہے، اور اسلام کی طرف سے ذہنی و فکری ارتداد پھیلانے کی کوششیں جاری ہیں، اگر آج ان کا مقابلہ نہ کیا گیا اور محض کراہت، مطلق ادب اور خلاف تقویٰ کو بنیاد بنا کر روایت جیسے عالمی ذریعہ ابلاغ کا استعمال ترک کیا گیا تو دین، جہاد، اور ارتداد کی خطرناک دبا جھیل جانے لگی، غیر اسلامی میڈیا بھی اپنا کوئی مد مقابل میدان میں نہ پا کر اور آزاد ہو جائے گا اور پھر اسلام اور مسلمانوں کی یکطرفہ طور پر جو شبیہ ابھر کر سامنے آئے گی وہ انتہائی جھوٹی گمانہ دہنی اور غلط فہمی ہوگی، اس سے بڑھ کر وہ جہت بھر ہے کہ آج کراہت کو گوارا کر کے اسلامی حقائق کو کھنکھانے کی کوشش کا مقابلہ کیا جائے، اس موقع پر نفع و نقصان کے موازنہ کے اصول کو پیش نظر رکھنا ہو گا اور ایک عقیدہ دینی مصلحت کے لئے کراہت یا ترک ادبی کی اجازت نہ دی ہوگی۔

اور اگر مسائل ہوں تو چاہئے کہ مسلمان خود اپنا طریقہ اختیار کریں اور شرعی حدود میں رہتے ہوئے اس کو چلائیں اور اسی پلیٹ فارم سے دنیا کی تمام غیر اسلامی تحریکات کا مقابلہ کریں۔

۲۔ نبی وی کی بنیاد معصیت پر:

جہاں تک نبی وی کا مسئلہ ہے تو اس کی شریعت یا اس کے لئے ذاتی امتیاز کے قیام کا جواز عہدہ پر مشکل ہے، اس لئے کہ فہم و تفہیمات الہی جبکہ اس کی اساس ہی ایک بڑی معصیت پر قائم ہے، جس پر احادیث میں سخت وعید آئی ہے، وہ ہے تصویر اور فوٹو کرنا۔ نبی وی مناظر و اشخاص کی تصویری نمائندگی کرتی ہے، تصویر کے بغیر نبی وی کا تصویری ہر ممکن ہے۔

تصویر کی حرمت منصوص ہے:

تصویر پر احادیث میں سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں، اس کو رحمت الہی سے دوری کا سبب بتایا گیا ہے، اس کو ملت تقلید میں اللہ تعالیٰ کا مقابلہ قرار دیا گیا ہے، تصویر بنانے والے کو بدترین عذاب کا سزا سنائی گئی ہے اور اس پر حضور اکرم ﷺ نے لعنت فرمائی ہے، اس سلسلہ میں کثرت سے احادیث وارد ہوئی ہیں، علماء نے مستقل اس پر رسالے لکھے ہیں، یہاں بطور نمونہ چند روایات پیش کی جاتی ہیں۔

(۱) رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان أشد الناس عذاباً يوم القيامة المصورون" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمائی)۔ (قیامت کے دن سب سے بدترین عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا)۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الذين يصنعون هذه الصور بعد يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔ (۳) ابوہریرہؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الذين يصنعون هذه الصور بعد يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔ (۴) ابوہریرہؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الذين يصنعون هذه الصور بعد يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔

(۳) حضرت ابوہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے تصویر کے بارے میں فرمایا: "ومن اعظم معصية ذهاب بخلق كخلق خلقهم فليخلقوا حية وليخلقوا ذئباً" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔ (۴) ابوہریرہؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الذين يصنعون هذه الصور بعد يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔ (۵) ابوہریرہؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الذين يصنعون هذه الصور بعد يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔

(۳) مسند احمد میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من عاذا اليه صنعة نسيه من هذا فقد نكفرو بما انزل علي محمد ﷺ قال الحافظ المنذري اسناد جيد" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔ (۴) ابوہریرہؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الذين يصنعون هذه الصور بعد يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔ (۵) ابوہریرہؓ سے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "ان الذين يصنعون هذه الصور بعد يوم القيامة يقال لهم احيوا ما خلقتم" (اللہ تعالیٰ نے انہیں لعنت فرمایا)۔

پہلا مرحلہ خاص فی دلی پروگرام بنانے والوں سے متعلق ہے جبکہ دوسرے اور تیسرے مرحلے کا تعلق پروگرام بنانے والے اور دیکھنے والے دونوں سے ہے۔

تصویر سازی:

۱۔ فقہاء نے مذکورہ تینوں مرحلوں کو مصیبت میں شمار کیا ہے، اور جہاں تک ذی روح کی تصویر سازی کا معاملہ ہے وہ کسی کے لئے کسی صورت میں کسی کے نزدیک جائز نہیں، چھوٹی بڑی واضح و غیر واضح، ذیل و غیر ذیل کسی بھی قسم کی تصویر سازی یا شخصیتیں حرام ہے اس میں کسی عالم فنیہ کا اختلاف نہیں ہے، علامہ نووی رقمطراز ہیں:

”قال أصحابنا وغيرهم من العلماء تصوير صورة الحيوان حرام شبيه التحريم وهو من الكبار لانه متوعد عليه بهذا الوعيد الشديد المذکور في الاحاديث وسواء صنعه بما يمتنعن او بغيره فصنعه حرام بكل حال لان فيه مضاهات بخلق الله تعالى وسواء ما كان في ثوب او بساط او درهم او دينار او فلس او اناة او حائط او غيرها واما تصوير صورة الشجر ورجال الاصل وغير ذلك مما ليس فيه صورة حيوان فليس بحرام هذا حكم نفس التصوير“ (ردی مسـ ۱۱۹، ۱۲۰) (تعارے علامہ اور دیگر فقہاء نے فرمایا ہے کہ عمار کی تصویر سازی سخت حرام ہے، اور وہ کبیرہ گناہوں میں سے ہے، اس لئے کہ اس پر عادیث میں شدید وعید وارد ہوئی ہے، خواہ ایسی چیز کی تصویر بنائی جائے جو عادی ذیل اور پال رکھی جاتی ہو یا کسی اور چیز کی، ہر حال میں اس کا حرام ہے، اس لئے کہ اس میں حق تعالیٰ کی صفت خلق کی نقل اتارنا ہے، اور چاہے تصویر کپڑے میں ہو یا فرش میں، اور برم و دیار یا قبر میں ہو یا برتن اور دیوار، غیرہ میں، لیکن درختوں، اونٹ کے کھانے وغیرہ پر درج چیزوں کی تصویر بنانا حرام نہیں ہے، یہ تصویر بنانے کا حکم ہے۔

علامہ شامی لکھتے ہیں:

”ان طاعنه ان ما لا يؤثر كراهة في الصلوة لا يكره إيقاظه — وأما فعل التصوير فهو غير جائز مطلقاً“ (البحر، ۱/۲۷۷، ۲۷۸) (خارج یہ ہے کہ جو تصویر کراہت نماز میں مؤثر نہیں اس کو باقی رکھنے میں کراہت نہیں — یہ تصویر بنانے کا عمل تو وہ کسی صورت میں جائز نہیں)۔

غیر ذی روح میں ان چیزوں کی تصویر سازی جن کی پرستش کی جاتی ہو حرام قرار دی گئی ہے، علامہ القاری لکھی رقمطراز ہیں:

”وأما ما عبد من دون الله ولو كان من الجمادات كالشمس والقمر فهبغى أن يحرم

تصویر ۲۰ (مرکز نشر معارف، ۲۰۰۸ء) غیر منظم میں مبنی چیزوں کی پریشانی جاننا ہو ہے وہ علامات عیسیٰ مراد میں
 ذکر اس کی تصویر سازی بھی چرا ہوئی چاہئے۔

البتہ ذی راجح کی حرکت کو ہوا تصاویر میں انشاء نے مطابقت نہیں سمجھا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک
 حرکت کوئی تصویر دراصل تصویر ہے ہی نہیں، وہ کل نقش ہیں۔

شیخ علی قلی بدلی حضرت ابن عباس کی روایت نقل کرتے ہیں: "الصورة الواضحة لولا قطع النفس فلا
 صورة" (تذکرہ سال ۲۰۰۸ء) (صورت دوسرے حرکت جانے کے بعد صورت نکلتا رہتی)۔

امام غزالی حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں: "الصورة الواضحة فكل شيء ليس له رأس وليس
 بصورة" (آخر حدیث: ۱۰۸۵۱) (تذکرہ سال ۲۰۰۸ء)۔

اسرار ابن قاری بیان کرتے ہیں: "قلت لأبي عبد الله هس صورة لا يدور حول قطع عكسمة كل
 شيء له رأس صورة" (غزالی، ۱۰۸۵۱ء) (میں نے ابو عبد اللہ سے پوچھا کہ کیا ہرچیز تصویر بننا ہے تو
 تحریر سے کیا جس پر ابو ہریرہ جو تصویر ہے)۔

طبرستان کا بیان کرتے ہیں: "فلا يأمس بالصلوة فيها لأنها بالقطع سرح من فن تكون نتائج
 و الخلق بالخلق والخلق عيبه ما روي من محروحة عظم الذي كان في نوره عليه السلام" (درا
 کر، ۱۰۸۵۱ء)۔

علامہ ابن عربی یہ ہے کہ ہر والہ کی روح نیز کیا تصویر ہے الباقی قرآن ہے اور شخصوں و عیدوں کا پہلا صدقائی بھی
 ہے۔

تصویر پر کھڑے:

۲- دوسرے طریقہ تصویر بننے پر یہ کہتے ہیں کہ، "خدا کی وہی صفت کے اندر حرکت صورت میں ہوا ساری یاد و امان کی
 زمین کی کرانہ انشاء نے اس منظر میں کچھ تفصیل کی ہے۔

چھوٹی تصویریں:

ان اندر چھوٹی تصویریں ہیں کہ وہ ممکن ہے کہ وہی ہائے اور کوئی متعلقہ چھوٹی اور کچھ کھڑا سوزر کچھ تو تصویر نے
 انشاء ہر گز طرز پر صرف وہی اندر ہی ان کی تصویر کا تحریریں رکھا ہے اور یہ ان کا بھی ان کا ہرے و چھوٹی انشاء کی

تھوہ میں کی اقوال ہیں، لیکن مذکورہ تعریف سب سے جامع ہے اور اس کے مطابق تعین و تحدید زیادہ آسان ہے، علامہ حسکی
 تحریر فرماتے ہیں: "او كانت صغيرة لا تتبين تفاصيل أعضائها للناظر فالتعريف على الأرض ذكره
 الحلي وقال الشامي هذا ضبط لما في القهستاني — لكن في الخزانة إن كانت الصورة مقدار طير
 بكرة وإن كان أصغر فلا بكرة" (درالبحر: کتابت اصفہ ۱۲۷۶ء)۔

ترانہ میں اس کی حد چڑھائی گئی ہے کہ "چڑیا" سے چھوٹی مکر وہ نہیں ہے اور اس سے بڑی مکر وہ ہے، لیکن شامی
 نے پہلی تعریف کو زیادہ مضبوط قرار دیا ہے۔

روایات سے بعض صحابہ کے فضول اور بعض کی انگوٹھوں پر تصویر کا ثبوت ملتا ہے۔

حضرت عروہ کے ہن میں آدمیوں کے چہرہ کی تصویریں تھیں (طبقات ابن سعد: جزء دوم ص ۳۰)۔

حضرت ابو ہریرہ کی انگوٹھی میں جو مجید تھا اس میں دو کھیلوں کی تصویریں تھیں۔

حضرت عمر فاروق کے زمانے میں ایک انگوٹھی دستیاب ہوئی تھی جس کے متعلق یہ معلوم ہوا تھا کہ یہ انبیا کی

انگوٹھی ہے، اور اس کے گیزہ میں ایک مربع تھا کہ دو شیر دائیں بائیں کھڑے تھے، انچ میں ایک لڑکا تھا، حضرت عمر نے یہ انگوٹھی

حضرت ابو موسیٰ اشعری کو عیت فرمائی (ابو ہریرہ ص ۱۸۸)۔

پامال تصویریں:

عادتاً پامال اور زکیل و حقیر بھی جانے والی تصاویر رکھنا جائز ہے، اگرچہ ظاہر اس کا بھی جائز نہیں، خلاصہ التتالی میں

ہے:

"ثم التمثال إذا كان على وسادة لا بأس باستعمالها وإن كان بكرة الخالطها" (غوار: ۵۸)۔

تصویر اگر کعبہ پر ہو تو استعمال میں مضائقہ نہیں اگرچہ ظاہر مکر وہ ہے۔ جامع میں ہے:

"وإن كان الصورة على البسط والوسائد الصغار وهي لغاس بالأرجل لا تكرة لما فيه من

أهانتها" (جامع ص ۱۱۶)۔

مسند احمد میں حضرت لیث سے منقول ہے، فرماتے ہیں: "دخلت على مسالم بن عبد الله وهو متكئ

على وسادة فيها تماثيل طير ووحش فقلت أليس بكرة هذا؟ قال: لا، إنما بكرة ما نصب نصباً" (مسند

سراج: ۱۱۷، ۱۱۸) (میں حضرت سالم بن عبد اللہ کے گھر گیا تو وہ ایک کعبے سے کراگائے بیٹھے تھے، جس میں پرندوں اور

وحشی جانوروں کی تصویریں جس میں نے عرض کیا کہ کیا ان کا استعمال ٹاپینڈ نہیں ہے؟ انہیں نے فرمایا: نہیں، بلکہ جانوروں کی تصویریں ہیں جو گھڑی ہوں۔

اس طرح کی چند اشیائیں صورتوں (جن میں تصویر رکھنے کی اجازت ہے) کے علاوہ باقی کسی صورت میں تصویر رکھنا درست نہیں۔

نمازی کے پیچھے یا اس کے ذریعہ اگر تصویر ہو تو نماز مکروہ نہیں ہوتی، لیکن گھر میں اس کا رکنا مکروہ ہے، اس لئے کہ ملائکہ رحمت ایسے مکان میں داخل نہیں ہوتے جس میں تصویر یا کتاب ہو، انہماک فانی میں ہے:

"ولو كانت خلفه أو تحت وجليه لا يكره الصلوة لكن يكره كراهة جعل الصورة في البيت لخبر أن الملائكة لا تدخل بيتا فيه كلب ولا صورة" (امروا بن شرح کوثر الداعی) (تمی) باب طعنة الصلوة ص ۹۰، بحوالہ امروا بن ص ۵۵، ۵۴۔

بلکہ فقہاء نے کسی ایسے مکان میں باضورت داخل ہونے کو بھی مکروہ کہا ہے جہاں تصاویر موجود ہوں:

"يكره الدخول إلى بيت فيه صور على سقفه أو محيط على السور والأزور والوسائط العظام"

(ثامی: بحوالہ ابی حنیفہ ص ۲۳، ۲۴)۔

تصویریں دیکھنا:

۲۔ تیسرا مرحلہ تصاویر کو دیکھنے اور لطف انداز ہونے کا وقت ہے، اسے اصولی طور پر اس کی وضاحت کی ہے کہ تصویر سازی حرام ہے، اس لئے حرام کو دیکھنا اور کسی مصرف میں استعمال کرنا بھی حرام ہے، اس لئے کہ جب تک دیکھنا اور استعمال کرنا موقوف نہ ہوگا اس عمل کی حوصلہ شکنی نہیں ہوگی، مثال کے طور پر شراب حرام ہے تو اس سے کسی قسم کا انتفاع یا برائے تفریح و تہذیب اس کو دیکھنا بھی حرام ہے، درحقیقت میں ہے:

"وحرم الانتفاع بها (أي بالخمر) ولو لسقي دواب أو لطین أو نظر للناسی" (بخاری کتاب الشراب بحوالہ ابی حنیفہ ص ۵۸، ۵۹) (شراب سے انتفاع حرام ہے، چاہے جانوروں کو سیراب کرنے یا چیز کے لئے یا بطور تفریح دیکھنے کے لئے ہو)۔

پھر ان تصاویر حرام میں مالکیہ کے حوالہ سے ہے: "یحرم تصویر حیوان عاقل أو غیریہ — یحرم النظر إليه إذا نظر إلى المحرم لحرام" (بحوالہ ابی حنیفہ ص ۲۳، ۲۴) (عاقل یا غیر عاقل جانور کی تصویر حرام ہے — اس کو دیکھنا حرام ہے، اس لئے کہ حرام کو دیکھنا باطلین حرام ہے)۔

اس جائزے سے اٹھارہ ہوتا ہے کہ فقہ اسلامی کی رو سے ٹی وی دیکھنے یا ٹی وی اسٹیشن کے قیام کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ اس لئے کوئی ٹی وی اسٹیشن اور مکررات کی اشاعت سے خواہ کتنا ہی پاک ہو، اس میں کوئی غیر شرعی فعل نہ ہو، اور سارا اختیار محتاط اور متین طبقہ کے ہاتھوں میں ہو۔ لیکن تصویر سازی، تصویر نمائی، اور تصویر بنی کے مراحل سے گزرے بغیر چارہ نہیں، اور تصویر رکھنے اور دیکھنے کی بعض جائز صورتیں تو ممکن ہیں لیکن تصویر سازی کے جواز کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ صرف مواقع ضرورت کا استثناء دیکھا گیا ہے:

"ويستثنى منها مواضع الضرورة" (احتیاجات اضطراریہ ص ۲۵)۔

شرح البیہر میں ہے: "وان تحققت الحاجة إلى استعمال السلاح الذي فيه تمثال فلا بأس باستعماله لأن موضع الضرورة مستثناة من الحرمة كما في تناول الغيبة" (ج ۱ ص ۲۳۲) (اگر ایسا احتیاج استعمال کرنے کی ضرورت پڑ جائے جس میں تصویر ہو تو ممانعت نہیں اس لئے کہ مواقع ضرورت حرمت سے مستثنیٰ ہیں جیسا کہ مینہ کے استعمال کا حکم ہے)۔

ٹی وی میں مطلوبہ درجہ کی ضرورت نہیں ہے:

نور مطلب یہ ہے کہ کیا تبلیغ اسلام اور اشاعت حق کے لئے ٹی وی کے استعمال اور اس کے لئے ہاتھ دہا اسٹیشن کے قیام کی واقعی ضرورت ہے کہ اس کی بنیاد پر مستقل تصویر سازی کی اجازت دے دی جائے؟ کیا ٹی وی کے علاوہ دیگر جائز ذرائع ابلاغ سے اشاعت و تبلیغ کے مطلوبہ مقاصد پورے نہیں کئے جاسکتے؟

اپنا خیال تو یہ ہے کہ ابھی اس درجہ کی ضرورت نہیں ہے کہ ایک مضمون حرمت کے مسئلہ اور ہاتھ دہا اسٹیشن کی اجازت دی جائے، وقتی طور پر پاسپورٹ یا دیگر ضروریات کے لئے تصویر کھینچا جاوے، بات ہے، اور مسئلہ تصویر سازی کے عمل کا حکم قائم کر دوسری بات، دونوں صورتوں کو ایک درجہ پر مشکل ہے، البتہ بقول حضرت مولانا مفتی رشید احمد مدظلہ العالی "اگر کسی وقت ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو اور وہ ٹی وی کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لے کر اسے موجودہ مکررات سے پاک کر دے، ٹی وی میں عورتوں کا گھونڈہ، کسی جاندار کی تصویر بھی پیش نہ کی جائے، اس کا ہمارا علم صالح مردوں پر مشتعل ہو جو اسے حمایتی خواہشات کے تابع رکھنے کے بجائے مفید مقاصد میں استعمال کرے، استعمال کے مخصوص حدود و شرائط وقت کے محقق سے طے کرالے تو دریں حالات ٹی وی واقعی ایک خیرین جائے گا اور ملنا، کو اس پر کوئی اعتراض نہ رہے گا (اسن اللہ ص ۱۸)۔

کیسٹوں کا حکم:

کیسٹوں کی بھی صرف اسی صورت میں اجازت ملتی ہے جس میں قصداً غیر شرعی موبائل کا استعمال نہ ہو اور لئے کو فائدہ دینا یا دانت کے بل بوتہ پر درست تصور کا احترام نہ رکھنا ضروری ہے۔

انٹرنیٹ کا حکم:

انٹرنیٹ کی چوڑی حقیقت مجھے معلوم نہیں لیکن سوائے اس میں بتایا گیا ہے کہ روایتی موبائل فون کا کام کرنا ہے۔ فنی والی صورت میں جائز نہیں لگتا، البتہ اگر اس کو صرف رابطہ کے طور پر استعمال کیا جائے اور تصاویر اور غیر شرعی چیزوں سے پاک رکھا جائے تو یہ نہ ہرگز۔

خاصہ جوابات:

۱- مسلمانوں کے لئے خوراک پر پابندی نہ لگانا جائز بلکہ تقصیر ہے مگر ٹیکہ وغیرہ شرعی چیزوں سے پاک اور اس پر مبالغہ اور بے لگائی کا سبب نہ ہو۔

۲- فنی والی کیا تصویر پر ہے اور تصویر کا عمل و سلام میں حرام ہے، اس لئے اسے اختیار پر تیار ہونے والی چیز بھی حرام ہوگی، اس لئے باوجود تمام ذمہ داریت کے خورد خور شرعی مسلمانوں کے لئے اس ذریعہ ایچ کا استعمال ان کے لئے مستعمل و مباح نہ ہوگا۔

۳- جن کیسٹوں میں تصاویر کا استعمال نہ ہو وہاں کا استعمال درست ہے، البتہ فون کی بنا پر تصویر پر یا ہر کسی تصویر پر شرعی پر درست نہیں۔

۴- اعتراض کا دور رخ جس میں تصاویر کا استعمال نہ ہوگا اور سلام اور مسلمانوں کے مباحات میں استعمال کرنا درست ہے۔ مگر ٹیکہ تصاویر یا دیگر کمزورتیاں سے اس کو کٹھنہ رکھنا نہیں ہو۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد تقی عثمانی
دارالحدیث دہلی

اور جدید میں جدید آلات و وسائل کا دینی مقاصد کے لئے استعمال ایک سماں موضوع ہے، علی الاطلاق اس سے اعتنا و اصرار کوئی معقول نہ نظر نہیں آوگا، اس سلسلہ میں چند موضوعات کی چند آیات کریمہ کی روشنی میں کچھ باتیں بطور مقدمہ عرض ہیں:

یہ امر مسلم ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ساری مخلوقات میں نئی نوع انسان کو کرامت و نصیبت سے نوازا، اسے جو ہر عمل و اور اک سے عین فرمایا، انسانی کرامت کے اظہار کے لئے کائنات کی ہر چیز کو اس کے جالی اور قابو میں فرمایا، اور شان و باقی ہے:

"التم تروا ان الله مخرج لكم ما في السموات وما في الارض واسع عليكم نعمة طاهرة و باطنة" (احزاب: ۲۰) "کیا تم کو گویا کو مشاہدہ ہو گا؟ اس سے یہ بات معلوم نہیں ہوئی کہ اللہ ان کے تمام چیزوں کو باطن و ظاہر بنا واسطہ تمہارے کام میں لگا رکھا ہے، جو کچھ آسمانوں میں موجود ہیں اور زمینوں میں موجود ہیں، اور اس نے تم پر اپنی نعمتیں ظاہری اور باطنی طور پر چھڑی کر رکھی ہیں" (معارف القرآن)۔

حدود شرعی میں انہیں عقل کے صحیح استعمال سے ظاہری اور باطنی نعمتوں کے اثرات و اثرات سے پوری انسانیت فیضیاب ہوتی آئی ہے، اس سلسلہ میں جب غور و فکر سے کام لیا جاتا ہے تو یہ حقیقت سامنے آتی ہے کہ زندگی کی ہر بات کے لئے بنیادی ضرورت کھانے پینے کی ہے۔

ماکولات اور مشروبات:

اس بارے میں اللہ پاک نے چند جامع ہدایات سے نوازا ہے، چند آیات تمثیلًا سامنے رکھیں:

"کلوا واشربوا ولا تسرفوا" (اعراف: ۳۱) "کھاؤ اور پیو اور تفویض نہ کرو"۔

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا مَحْرُومًا“ (اے لوگو! زمین کی پاکیزہ اور حلال چیزوں کو کھاؤ)۔

”وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لَكُمْ لَكُمْ مِلْحًا لَحْمًا طَرِيًّا“ (اور یہی ہے جس نے دریا کو سڑک یا تار کی طرح سے تیار کر رکھا ہے)۔

”إِن لَّكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً لِّمُسْتَقِيمٍ“ (میں تمہارے لیے ان جانوروں میں سے بہت سی بات سیکھنے کی ہے)۔
 ”لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ سُوءَ بَرٍّ“ (اپنی گھر کی دیواریں اچھے بنائیے)۔
 ”وَلَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ سُوءَ بَرٍّ“ (اپنی گھر کی دیواریں اچھے بنائیے)۔

”وَلَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ سُوءَ بَرٍّ“ (اپنی گھر کی دیواریں اچھے بنائیے)۔
 ”وَلَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ سُوءَ بَرٍّ“ (اپنی گھر کی دیواریں اچھے بنائیے)۔

”وَلَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ سُوءَ بَرٍّ“ (اپنی گھر کی دیواریں اچھے بنائیے)۔
 ”وَلَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ سُوءَ بَرٍّ“ (اپنی گھر کی دیواریں اچھے بنائیے)۔

مبہوتات:

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ“ (اے لوگو! اللہ سے ڈرو)۔
 ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ“ (اے لوگو! اللہ سے ڈرو)۔

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ“ (اے لوگو! اللہ سے ڈرو)۔
 ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ“ (اے لوگو! اللہ سے ڈرو)۔

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ“ (اے لوگو! اللہ سے ڈرو)۔
 ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ“ (اے لوگو! اللہ سے ڈرو)۔

”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ“ (اے لوگو! اللہ سے ڈرو)۔
 ”يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ“ (اے لوگو! اللہ سے ڈرو)۔

"وجعل لكم من جلود الأنعام بيوتا تستخونها يوم طعنكم ويوم أمانتكم ومن آياتها ولوبارها وأشعارها ألثاماً ومناعاً لئلا حين" (سورہ نمل: ٨٠) (تمہارے لئے جانوروں کی کھال کے گھرنائے جن کو تم اپنے کوئی کے کھان اور قیام کے کھان بٹکا پٹکا پاتے ہو، اور ان کے کھان اور ان کے روؤں اور ان کے بالوں سے گھرنے کا سامان اور ناکھون کی چیزیں ایک مدت کے لئے اس نے بنا دیئے)۔

"وعلمنا صناعة لبوس لكم لتحصكم من بأسكم" (سورہ انعام: ٨٠) (ہم نے ان کو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کو کتنی لباس بنانے کا علم دیا تاکہ تم کو کھانوں میں جسم کے بچاؤ کا سامان ہو)۔

"وأنشأ له الحدید أن تعمل سابغات ولقیر فی السرد واعملوا صالحا إلی بما تعملون بصیر" (سورہ ہود: ٥٧) (اور ہم نے ان کے واسطے لوہے کو نرم بنا دیا اور یہ علم دیا کہ تم چارے سے زمین بٹاؤ اور کڑیوں کے جوڑنے میں احتیاط اور کھاور ٹیک کام کیا کرو میں تم سب کے اعمال دیکھ رہا ہوں)۔

مہر حاضر میں ان، موت، بالوں اور کھانوں سے کیسے کیسے لباس ضرورت و ذیقت مشینوں کی مدد سے وجود میں آ رہے ہیں، دائرہ پروف، گاڑ پروف سے لے کر نہ معلوم کتنی درزیاں کس کس ذراجن کی تیار ہو رہی ہیں اور اس سے ہر طبقہ ناکھ اور اقدار پاتے، ہدیہ آلات کی ان پیداواروں کو کسی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے، اب ذرا انسانی ضرورت و راحت کے ان سواروں کو چن چن کو اللہ جل شانہ نے بیان فرمایا ہے اور جن کے بارے میں آئندہ دیکھ کر رہنے کا ذکر فرمایا ہے۔

مرکبات:

ایک مقام سے دوسرے مقام تک آنے جانے اور تجارتی سامانوں کے نقل و حمل کے لئے اللہ تعالیٰ نے کشتیوں سے جانوروں تک کا ذکر فرمایا اور ایک جامع کلمہ میں تو قیامت تک کی ساریوں کا ذکر فرمایا:

"والحیل والبال والحمیر لئلا یسبوا ووزینا ولخلق ما لا تعلمون" (سورہ نمل: ٨٠) (گھوڑے، بچر، گدھے بھی تمہارے کام میں لگا دیئے تاکہ تم سواری کرتے رہو اور تمہارے لئے ذیقت ہو، اور اللہ تعالیٰ تمہارے لئے ایسی ایسی سواریاں پیدا کرتا ہے جسے تم ابھی نہیں جانتے ہو)۔

ہر دور میں وجود میں آنے والی، بری، نگرانی اور فضائی سواروں کی نئی نئی یافت و ایجاد اس آیت کے مدلول میں موجود ہیں سواروں کو کثیف افراس کے لئے استعمال میں انسان لانا رہے گا۔

امراض کے علاج اور اسازی کی مختلف انواع، یہ دو دوسروں کی نئی نئی اشیاء ہیں جن کو ہر کوئی لازمی طور پر استعمال کرتا ہے، اور اس باب میں طبی دنیا اور جدید انکشافات کے درپے ہے۔ یہ لکھ دوا کی یہ مثالی تصویر ہے۔

ذرائع علم و ادراک:

یہ امر مسلم ہے کہ علم کے ذرائع تین ہیں: ایک حواس خمسہ، دوسرے عقل، تیسرے وحی، حواس کا دائرہ جہاں ختم ہوتا ہے وہاں عقل کی رہنمائی ہوتی ہے اور جہاں عقل کا ادراک کام نہیں کرتا وہاں سے وحی کی رہنمائی ہونے لگتی ہے۔

اس لئے کہ یہ بیک انسان کو اس قوت سے کام لینے کی تاکید کی گئی ہے: "افلا تعقلون، لعنکم تعقلون، ان فی ذلک لآیات للقوم یعقلون"۔ آج انسانی عقلوں کی ایجاد نے طبابت کے نئے نئے مہمان چارہ کر دیے ہیں، انسانی تجربہ ہر کی ترویج و طبابت کسی زود کار مشینوں سے ہونے لگی۔ "سائنس کی روشنی میں طبی فن، ٹیلی فون، ٹیلی گراف، چھاپے خانے، ٹائپ رائٹر، کمپیوٹر سائنس، علم کے پھیلائے کے آلات ہیں۔

آج انسان کو سائنس کے ذریعہ بہت اعلیٰ مواقع ملے ہیں جہاں وہ ان نئی ایجادات سے اپنی کامیابی کی راہیں کھینچ کر نکال رہا ہے، زندگی کے مختلف میدانوں میں وہ موم کی اور بجھتی لارہا ہے، "ہنس اسے" "علیٰ انعم شاکرون، و اعصموا صالحا" کی لہر دعوت ملنا چاہئے۔

جدید آلات کے ذریعے آٹھ، نئی فکر کی جب پوری دنیا میں اشاعت کی جارہی ہے بلکہ ان ذرائع ایجاد کو غلط مقاصد کے لئے استعمال کر کے پوری عالم انسانیت کے ذوق و خمیر کو کھڑا کر رہا ہے تو ایسے حالات میں ان جدید آلات کو اشاعت حق اور دفاع حق الاسلام کے لئے استعمال کرنا وقت کی ایک اہم ضرورت ہے اور "و جادلہم بالنی ہی احسن" اور "ادفع بالنی ہی احسن" کے مدلول میں وہ شامل ہے۔

جس دین بین حق ہم حق سمجھتے ہیں اور اس پر ایمان رکھتے ہیں، اس کا صحیح پیغام ہمیں صحیح ٹیچر پہنچاتا رہتا ضروری ہے، ہماری ایجادات اور تمام سائنسی انکشافات کا استعمال صرف مہرہ اور مادہ کے لئے ہے، دین اسلام جو روح کے سکون کا باعث ہے جو آخرت کی ابدی زندگی کی دعوت دیتا ہے، کاش ان آلات کا استعمال اس صحیح فرض کے لئے ہوتا۔

اب ان جمہوری اجزاء کے بعد یہ فرض ہے کہ مولات مرسلہ کے تعلق سے حسب ذیل باتیں اعلیٰ الترتیب درج ہیں:

۱- حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تضحی کا روایتی کارہ وقت مسکت جواب دینے کے لئے مسلمانوں کو خود بخود اپنے ہوش و حواس کی اہم ضرورت ہے، کیونکہ یہ صحیح ہے اور کام صحیح اور اس کی اثرات کا آلہ بھی صحیح۔ کیونکہ اس مقصد کے لئے جو امتیاز قائم ہوگا وہی وہی اشاعت سے الگ ہوگا اور اس کے لئے اسلامی قانون کی رعایت ہوگی۔

قرآن کریم کی تفسیر ایسی باطنی قریب میں تفسیر امت حضرت مولانا مفتی شفیع احمد علی دہلوی برصغیر میں خصوصاً بہت اہتمام سے بنا جاتا رہا اور اس سے زبردست فائدہ سننے والوں کو ہوا۔ حضرت قحطانی سے فو تو گراف کے اندر قرآن شریف اور دیگر دوسرا حصہ مباح کے محفوظ کرنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے جواب میں فرمایا کہ اگر قرآن یا کوئی دوسرا بکلام ہباح اسراع کو بند کیا گیا ہو تو اس کا سننا جائز اور بجا جائز باتوں کا سننا جائز۔ پس رائے جو بایاں کا ذریعہ ہے لکھنے آگئی نہیں ہے۔ اگر آگئی بھی ہو لیکن فرض سمجھو تو بھی اس کی اجازت ہوگی جیسا کہ قبل کا مسئلہ اس کو بجا تھا جائز ہے۔

۲- نئی وی کی جو نقل موجود ہے اس میں تصویر کی مدد سے ہی سارا پروگرام انجام پاتا ہے۔ مذکورہ بالا مقاصد عالیہ کے پیش نظر اسے ایک ضرورت شریعہ کے پیش نظر گوارا کر لیا جاتا چاہئے اور اخف الضررین کے اصول کو سامنے رکھنا چاہئے، جس طرح کلی قوانین اور پاسپورٹ وغیرہ کے موقع کے لئے تصویریں کو مجبوراً رکھا جاتا ہے۔

۳- مقاصد صالوہ کے پیش نظر نقلی معلومات اور اخلاقی مقاصد کے کیسٹ تیار کرنا اس حد تک تو مباح نہیں کہ جس میں آتی ہے، اور ویڈیو کیسٹ جس میں تصویروں کا استعمال ہوتا ہے وہ بالکل بیستہ کی طرح کی چیز معلوم ہوتی ہے، اور اس پر بھی کی روایع غالب معلوم ہوتی ہے۔

۴- انٹرنیٹ کی پوری حقیقت معلوم نہیں، اگر اسلامی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ ہے اور کوئی دوسرا دینی مسئلہ اور ضرر اس سے پیدا نہیں ہوتا ہے تو اس کو بھی نشریات اسلام کا ذریعہ بنایا جاسکتا ہے۔

نوٹ: اللہ کا دین ہر لحاظ سے ادب، عظمت، شہیت اور خوف آخرت کا متقاضی ہے، وہی راہی کی ترمیمی تدابیر سنوں کے اقوال و افعال سے ہمیشہ ہوتی آئی ہے لہذا ان نشریات کے آلات سے قبل بھی دین اسلام کی صداقت و حقانیت دنیا کے چہرے میں بچھنی ہے، اور اگر ذرائع ابلاغ دنیا سے پیچیدہ ہو جائیں جب بھی اللہ کے اس دین کی آواز دینا کے ہر حصہ و خطہ میں پہنچے گی۔

اشاعت اسلام اور تبلیغ دین جس کے ذریعہ تمام جہت ہوں آلات کے نشریات پر موقوف نہیں ہے، ہاں اسلامی تعلیمات کو پیش کرنے اور معاندین و کافروں کے دماغ کے لئے استعمال کا سوال ہے، جسے "ادفع بالی" ہی احسن" کے ذیل میں آتا ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد رفیع صاحب
جامعہ اسلامیہ اسلامیہ اسلامیہ

ترجمہ :

ضرورتیں (پیدا کی) ہیں، جب تک ضرورت اور حاجت ہوئی اسی کے مطابق ہی ایجاد اور ملنا ہوئی، مگر شہادتِ اہل میں ضرورتیں کم تھیں تو ایجادات کم تھیں مگر کوئی زمانہ ایجادات سے نکلی نہیں، ہر زمانے میں ہی ایجادات کا دامن ضرور ہوتا ہے، چنانچہ قدیم طریت جنگ ایجاد کر رہی تھی کہ جنگ کرنا بہتر ہے، پہلے اور پہلے پر کھسے سے قربت کا کام چرمانہ ہو گا کہ سازشی کا عمل میں آنا اس کی واضح علامت ہے، اسی طرح موسم اور تیل و پتھر والے چراغ کی روشنی، کانی، کانی، کانی تو اہل چاند پر روشنی کا انتظام کیا گیا۔ مہر مہینے کے شہر قرطبہ میں روشنی کا ایسا اہلی انتظام تھا کہ اسی روشنی سے آٹھ نو میل تک لوگ راستے کر لیتے اور دوسری کسی روشنی کی ضرورت نہیں نہ آتی۔

میدانِ جہاد میں پانے طرے کے اسلحہ کا کافی کچھ ہانے لگتے تھے آلات جہاد ہانے گئے اور اس کے علاوہ بہت سی مصنوعات و ہر قسم آئیں اور سب نے مقامِ مشوریت حاصل کیا اور صرف یہ کہ گروہ کیا گیا کہ کئی چیزوں کا حکم نہیں شریعت میں نہیں تھا، بلکہ لایہ قرآن سے لے کر اصول و ضوابط کی روشنی میں اہلِ قسم کے آلات جہاد کے ہزاروں حساب سمجھا گیا، اور بعض مصلحین نے اسے متنبہ بھی کیا۔

اسلام چونکہ ایک ہر گز گمراہی قیامت جاری رہنے والا ہے سب سے کسی خاص زمانہ اور کسی قوم خاص کے ساتھ مخصوص نہیں ہے اس کے گزشتہ تمام اب ایک لمحہ وہ زمانہ اور محد وہ محبین قوموں کے لئے تھا۔ یہ ایک بات ہے کہ سارے مذاہب نے اہلِ راسل ایک ہی خدا کی دعوت دی ہے، لہذا وقت کے بدلتے ہوئے حالات اور سماج کے طرزِ زندگی کا ہر حال اس کو متنبہ نہیں کرتا بلکہ یہ مذہب ہی پیدا ہونے والی ہر چیز کا استقبال کرتا ہے اس کا منکر نہیں، اور نہ ہی اس کے استعمال سے یکے لگتے بدعت کے منع کرتا ہے کیونکہ اسلام نے یہ بتایا ہے کہ تمام چیزیں اللہ تعالیٰ کی ہائی ہوئی ہیں اور انسان کے فائدہ و ساری کے لئے ہائی گئی ہیں۔ ارشادِ باری ہے:

اور قبول نہ ہو، تم سوال کرو اور تمہارا سوال پورا نہ کیا جائے، تم اپنے دشمنوں کے خلاف مجھ سے مدد مانو اور میں تمہاری مدد نہ کروں، اسی طرح ایک دوسری جگہ فرمایا گیا: ”من رآی منکم متکبرا للعبیہ و یدہ فان لم یستطع فلیسلہ فان لم یستطع فلیقلہ وذلک اضعف الامان“ (اسلم) (یعنی جو شخص کسی یا نازک امر کو دیکھتے ہوئے دیکھے اگر اس پر قدرت ہو کہ اس کو ہاتھ سے بند کر دے تو اس کو بند کر دے اگر اتنی قدرت نہ ہو تو ہاتھ سے اس پر انگار کر دے، اور اگر اتنی بھی قدرت نہ ہو تو اس سے اس کو ہٹا کر دے، اور یہ ایمان کا بہت ہی الٹی اور چہرہ ہے۔)

یہ دو آیتیں اور حدیثیں بطور نمونہ پیش کی ہیں۔

قدرے مشترک تمام آیتوں اور حدیثوں کا مقصد ایک ہی معلوم ہوتا ہے کہ حق کی اشاعت اور برائیوں کی روک تھام ہونی چاہئے مگر اس کی کیا کیفیت اور کس نوعیت کی ہونی چاہئے؟ میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ اس کے لئے کوئی خاص ذریعہ اور خاص کیفیت نہ ہو، معین نہیں ہے، البتہ آ قرآنہ کرہ حدیث سے اتنا سمجھ میں آتا ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لئے اولاً اپنی طاقت کا استعمال ضروری ہے، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو جو طاقت مرحمت فرمائی ہے وہ وہ قسم کی ہیں: ایک ہمسائی طاقت و اقارب قریبی ملاحت اور یا قریبی بھائی استعد اور یو یا سیاہی، بہر حال ہر قسم کی ملاحت استعمال کرنے کی اجازت ہی نہیں بلکہ تنہم دیا گیا ہے۔ اور دوسری ملاحت مالی ملاحت ہے کہ آدمی کو ملاحت حق کے لئے مالی ملاحت کا استعمال کا بھی تنہم دیا گیا ہے، بہت سی آیتوں سے اس کا ثبوت ملتا ہے، ایک جگہ فرمایا گیا: ”وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ اللَّهُ يَمُودُ الْكُفْرَ وَالْفُسْكَ“ (یعنی اللہ کے راستے میں اپنے مال اور اپنی جان سے جہاد کرو)، اور اللہ کے راستے میں جہاد ہی ہے کہ حق کی اشاعت کی جائے اور باطل کو ختم کیا جائے جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حاصل و خلاصہ ہے۔

نامی میں دیکھی بہت سی مثالیں ملتی ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اشاعت حق کے لئے حالات اور ضروریات کے مطابق مختلف اسباب و طرق اختیار کئے گئے ہیں، چنانچہ پہلی مثال مذکورہ صفا کی بلندی سے انجام پانے، دوسری کار و جہاں سے اور آپ کے ہاتھ کا ایک مقام سے دوسرے مقام کی طرف ہجرت کرنا، تیسری دکانی اور کچی دکانی جگہ کا دھماکا اور ترک وطن کرنا وغیرہ سب کا حاصل و خلاصہ اشاعت حق اور ابطال مذہب باطلہ ہی ہے، ہر زمانہ میں ضرورت کے مطابق اور بمقتضائے احوال ضروری امور کو بروئے کار لایا گیا، یہی وجہ ہے کہ ہر وقت جگہ و جہاں جب ہمارے قسم کے ہتھیار بے کافی ہوتے تو نئے ہتھیار مثلاً قہر اور بارود کو بروئے کار لایا گیا۔

اور جس طرح اشاعت حق اور ابطال فرق باطلہ کا کام ابتداء اسلام میں ضروری تھا اسی طرح تاقیامت جاری رہے گا مگر یہ ضروری نہیں کہ جس طرح زمانہ نامی میں کام کیا گیا اسی طرح آج بھی کام کیا جائے مگر چاہے اس سے انکار کی گنجائش نہیں کہ یہ طریقہ تخلیق بھی کامدہاں میں نام ضرورت ایسی لاحق ہو گئی ہے کہ نئے طریقے اور نئے آلات بھی اختیار کئے جائیں

جواسلامت حق کے ساتھ پہلے فرق پہلے اور اس کی جانب سے کئے گئے اعتراضات کا جواب مثالی دینے کے لئے بھی موثر ثابت ہوا۔

اب مقدمہ احسن کے حصول کے لئے وہی پراکتھ نہیں کیا گیا کہ لوگوں کے سامنے وہکارو باہور ناموش چنے گئے بلکہ احقاقی طور پہلے باطل کے لئے نفس ایسے طریقے پر بھی اختیار کئے گئے ہیں جو نہ امت خود دہمے نہیں تھے نہ مکتبہ اچھا تھا اس لئے مبارک علی نہیں بلکہ سرارج و مطلوب تر ہو گیا، چنانچہ کورالانوار میں لکھا ہے کہ جب دینی تکمیل دے دے، عزت خود مسرور ہوا چاہئے کیونکہ اس سے اللہ کے بندوں کو بلا اسباب اور شہروں کی ویرانی و جہود پڑے ہوئی ہے مگر مقصد اعلا مکتبہ اخلاقیہ اس لئے یہ کہ وہ اس کا تکمیل کیا، اور خود غمی غلظت کے مہر میں اور آپ کے جد بہت سی یقینیں جو بھی اور پڑا ہوں گا لکھیں اس لوگوں کا کل ہوا۔

علی بدعتی اس واقعہ کو بلا اور تریہ فرق پہلے کے لئے براس طریقہ کے استعمال کرنے کا چارہ دے دی جانے چاہئے جو امت احکامات کے منہ سے منظر طریقہ ہو۔

چنانچہ اس بات میں رد و براعتیں کا مہیا نظام ہے کہ اس کے ذریعہ پوری دنیا میں اسلام کی آواز آسانی پہنچائی جاسکتی ہے جیسا کہ دوسری عام فروع کا حال ہے، ہذا مقدمہ احسن کے لئے مسلمانوں کو اپنا رنج ووشی قائم کرے، جائز ہو کہ تاکیہ شاعت حق اور تریہ فرق باطل کا کام آسانی انجام دیا جائے کہ اسلام کی آواز کا پہنچا دینا یہی مطلب و سامر ہے البتہ کہ انہوں کی طاقت سے زیادہ ہے، قرآن کریم میں فرمایا گیا: "اللہ علیک البلاغ" اور دوسری جگہ فرمایا گیا: "انک لا یهدی من اصبت لکن اللہ یهدی من یشاء" مگر رد و براعتیں میں یہ خبر ہو سکتی ہے کہ اس کے ذریعہ اور بھی مختلف قسم کے صریح و کرم پیش کئے جاتے ہیں، تو عرض ہے کہ جس شخص کی بات حق کی ہوتی ہے اس کی حیثیت عام ہر کاری ایشانوں کے جسک معلوم نہیں ہو رہی ہے، بلکہ یا شخص مسلمان کی گمراہی میں کام کرے گا اس لئے جس شخص کو تم رکھتے ہو اسے یہ کہا جائے گا کہ اس کا استعمال جائز کاموں میں کیا جائے گا اس لئے جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے کہ کسی کو یہ نقد علی کے ایک حروف قاعدہ "الامور بمصلحتہا" یعنی دین و چیز جس کا حکم شریعت میں طالع احرام ہوتا ہے بعض فروع کا حکم اس کے مقصد پر کوئی رد کا کہ "اگر اس کا مقصد ہائز ہے تو اس کا استعمال جائز اور اگر اس کا مقصد حرام ہو جائے تو اس کا استعمال بھی جائز ہوگا" اسے تحت دلائل ہے کہ اس کا مقصد شاعت حق اور پہلے خدا آپ باطل ہے جو محسوس مطلب ہے، یہی لئے اس کا حکم اور نظام کرتا جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ علامہ ابن نجیم نے اشارہ کیا کہ بعض فروع طلالام کوئی وغیرہ کا مذہب ہے یہ کہ کوہرام چیزیں جن کا حکم شریعت میں حرام ہونے کا ذکر نہیں اس میں عمل واجب ہے۔ . . . اور چونکہ مذہب سابق میں دین

و غیرہ کا وہ ان نہیں تھا اس لئے اس کا حکم بھی مذکور نہیں اور اب اس کا کچھ عرصہ سے رواج ہوا ہے کہ لہذا اقاہد مذکورہ کے تحت یہ چونکہ داخل ہے اس لئے دراصل یہ مباح ہوگا تا آنکہ کوئی وجہ اس کے کرام ہونے کی نہ پائی جائے۔

اور اس وجہ سے بھی کہ اس زمانہ میں شدت کے ساتھ اس کی ضرورت محسوس کی جا رہی ہے تو ضرورت تیار لکھو رات کے تحت داخل ہونے کی وجہ سے جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ سلف صالحین نے حالات اور زمانے کے تقاضے کی بنا پر بیع کے ذریعہ تیر اور عداوت کا ہم اللہ شریف و غیرہ اچھے قسم کے پروگراموں کے سننے کی اجازت دی ہے (آیت چہ وہ کے شرعی احکام میں ۱۶۲) لہذا جہاں سے یہ چیزیں بشرکی جائیں یعنی اس کا مرکز اور اسٹیشن قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ حضرت مولانا خورشید مسن صاحب القیاس نے لکھا ہے کہ ہر وہ چیز جس کا میثاق دیکھنا اور سننا جائز ہے تو اس کو کسی آلہ کے ذریعہ دیکھنا یا سننا جائز ہوگا لہذا جان و غیرہ شریعت کی نظر میں مباح تو فرض ہے کہ کوئی کی اشاعت اور فرقہ پانگہ کی تردید یا لٹنا نہیں اور میثاق یا سننا جائز ہی نہیں بلکہ مطلوب ہے تو اس کام کو کسی آلہ کے ذریعہ انجام دینا اور اس کے لئے مرکز قائم کرنا یقیناً جائز ہوگا۔

دراغور کیا جائے کہ اسلام اور کفر کی جنگ لڑی جا رہی ہو دشمنان اسلام جو آلات جدیدہ کا استعمال کر رہے ہیں اور مسلمان وہی پرانے انداز کا اختیار استعمال کریں تو کیا مسلمانوں کو کامیابی آجھے آئے گی؟ میرا خیال ہے کہ جواب نفی میں ہوگا اور حکم دیا جائے گا کہ مسلمانوں کو بھی آلات جدیدہ استعمال کرنا چاہئے، جلی نذر القیاس، بیع و اشحن کا حال ہے۔

اور اس وجہ سے کہ عام طور پر مسلم حضرات بھی بیع سنتے ہیں تو جب اس میں فاسد پروگراموں کی اکثریت ہے تو بیع سنتے والوں کی مشورت انہی قسم کے پروگراموں کے ساتھ نہ پادو ہے اور جب بیع و اشحن و عداوت لوگوں کے اختیار و تصرف میں ہوگا تو ایسے اور دینی پروگرام زیادہ ہوں گے بلکہ اسی قسم کے ہی پروگرام اس میں بشر ہوں گے تو مسلمانوں کو اس سے زیادہ دلچسپی ہوگی اور بے فاسد قسم کے پروگرام غم نہیں تو کم ضرر ہوں گے اور فتنہ کی کتابوں میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص وہ قسم کی خرابی میں یقیناً علی کبیلہ الاخرہ دلوٹ ہو رہا ہو تو ان میں سے ایسی صورت اختیار کی جائے گی جس میں خرابی کم ہو عبادت اس طرح ہے: "من ابتلی بملین و ہما مستلوان یاخذ ہاتھما شاة وان اختلفا یختار اھونھما" (ابن ماجہ ۱۷/۱۷۲)

اور اس وجہ سے بھی کہ ہمارے دیاری نہیں بلکہ دوسرے ملکوں کے علماء کرام نے بھی مسلمانوں کے لئے بہت بیع و اشحن قائم کرنے کے جواز کا فتویٰ دیا ہے لہذا ہمیں بھی ایسے ناہنرہ روزگار شخصیات کے اقوال سے استناد نہ کرنے کا اور قائمہ اٹھانے کا موقع دیا جانا چاہئے جو مذہبی بھی ہے اور ضروری بھی، موثر بھی ہے اور مطلوب بھی۔

۲۔ سوال نمبر دو میں فی دینی انجمن کے متعلق دریافت کیا گیا ہے۔

گلدستہ دین اکابر امت نے فی دینی کوآ لیبو واجب ہونے کی بنا پر ممنوع الاستعمال قرار دیا ہے، کیونکہ تمام آل لبو واجب قرآن و حدیث کی تصریحات کی بنا پر حرام ہے، حدیث میں فرمایا گیا: ”کل لیبو المسلم حرام“ اور اس وجہ سے کہ اس کی وجہ سے بے فائدہ مشاغل میں وقت ضائع ہوتا ہے، اور حدیث میں فرمایا گیا: ”من حسن اسلام العودہ تو کہ عا لا بعبدہ“ (بخاری شریف) اور اس وجہ سے کہ اس کے ذریعہ چیزیں کئے جانے والے پروگرام غفلت میں ڈالنے والے ہوتے ہیں اور بروہنی جو غفلت میں ڈال دے وہ حرام ہے۔ ”کل ما اکلھا ک فہو حرام“۔ اور فقہ کی بہت سی کتابوں میں تکمیل تماشا اور غفلت میں ڈالنے والی چیزوں کو ممنوع قرار دیا گیا ہے، اور بخاری میں ہے: ”اللعب وهو اللغو حرام بالصنع“ (۵۹۹/۹) اس کے علاوہ امر بہت سی انجمنیں ہیں جو اس کی حرمت کو ثابت کرتی ہیں لہذا اس کام کے لئے مرکز بنانا کیسے جائز ہوگا؟

جائز یا نہ اگر جو حرمت و ممانعت کا مظہر عارضہ طالعہ کیا جائے تو میری سمجھ کو تاہم میں یہ آتا ہے کہ ان سب وجوہات سے بذات خود فی دینی کی ممانعت کا اثبات نہیں ہوتا اور حقیقت بھی یہی ہے، بلکہ اس کی ممانعت ایک سبب عارض کی بنا پر دوسری ہے، اس لئے کہ اس کا حکم کتب سناہت میں مخصوص و مصرع تو ہے نہیں کیونکہ خواص کا وہ جوہر ہی نہیں تھا، اب اس کا وہ جوہر آج ہے اور سناہت ہو کر ہو، اب ایک لکچر یا ایک خطباتی عطیہ ہے اور فرمایا گیا: ”وما کان عطاء و سبک محظوظاً“۔ اور اس وجہ سے کہ شیعہ اور بعض جتنی کہ خیال یہ ہے کہ تمام بادشاہی، باغی، اصل کے اعتبار سے مباح ہیں، مگر لوگوں نے اس کو اپنی خواہشات کے اعتبار سے استعمال کرنا شروع کر دیا اور بیشتر استعمال اب واجب میں ہونے لگا تو اس کو ناجائز قرار دیا گیا، گویا لوگوں نے استعمال غلط کیا اس لئے ناجائز ہونے کا حکم لگا دیا گیا۔

تو عرض یہ ہے کہ جب تک یہ ملت لبو واجب دینی جائے گی ممنوع ہوگا، اور جب یہ ملت نہ ہوگی تو وہ ممنوع نہ ہوگا، مثلاً ایام صیہ میں روزہ رکنا ممنوع ہے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی ضیافت سے اعراض لازم آتا ہے، لہذا جن دنوں میں یہ ملت نہ ہو ان دنوں میں روزہ جائز ہوگا، اسی طرح شطرنج سے کھیلنا ناجائز ہے جبکہ اس پر ممانعت ہو اور جوئے بازی ہو، اسی طرح یہ ملت نہ پائی جائے تو شطرنج کھیلنا ناجائز ہوگا، اسی طرح قماروں کی گردن میں زنجیر اور طوق ڈالنا گلدستہ نمائوں میں ناجائز تھا اور اس زمانہ میں ناجائز ہے (۵۹۹/۹) اسی طرح فی دینی کا استعمال ملت لبو واجب کی وجہ سے ناجائز ہوگا مگر جب یہ ملت نہ ہو تو اس کا استعمال کرنا جائز ہوگا، اسی طرح اس کے لئے مرکز یعنی انجمن قائم کرنا بھی ناجائز ہوگا۔

کیونکہ جب اس کا استعمال اچھے پروگراموں میں ہوگا، بیشتر مسلمان کی نگرانی میں چلے گا تو یقین ہے کہ جس ملت کو بلاچہ اس کی ممانعت ہوتی ہے وہ ملت معدوم ہوگی، حرمت و ممانعت جو اسی ملت پر واقع ہے وہ بھی ختم ہو جائے گی،

نورالادوار میں لکھا ہے کہ جب کسی فنی ممنوع میں ممانعت فہر کی وجہ سے ہدایتی ہے کہ وہ غیر فہر کی اس سے متعلق ہوتا ہے اور فہر کی
 جدا ہوتا ہے تو جب وہ غیر اس کے ساتھ متعلق ہوتا ممنوع اور جدا ہوتا ہوتا ہوگا، جیسے بوقت اذان جمعہ غریہ و فرودست کرنا اور اگر
 ترک سنی اس سے متعلق ہو جائے تو غریہ و فرودست ہوتا اور اگر یہ حنظل ہو جائے مثلاً پائے اور مشترقی ایک سواری میں چنکر کر
 جامع مسجد کی طرف جارہے ہوں اور متعلق کر لیں تو یہ یقیناً جائز ہوگا اور اس کے علاوہ اور بہت سی جزئیات ہیں (دفعہ ۱۶)۔
 اور اس وجہ سے بھی کہ ہم بائبل میں یہ بیان کرتے ہیں کہ ریہو کا استعمال کرنا اور اس کے لئے ریہو، اشٹین قائم
 کرنا سب جائز ہوگا تو اس کے لئے جو دلائل پیش کئے گئے ہیں وہ اس کے ثابت کرنے کے لئے بھی کافی ہیں۔

اور اس وجہ سے بھی کہ کوئی دینی وغیرہ "علاظوم المعصیۃ بعینہ" کی تعمیل سے ہے یعنی اصل فنی میں کوئی قباح
 نہیں بلکہ قباح سے آکر مثلاً طریقہ استعمال کی وجہ سے پیدا ہوگی ہے تو اس کے متعلق بائبل میں ہم لکھتے ہیں کہ کسی
 چیز میں جن میں کوئی معصیت نہ ہو تو اگر اس کو اس معصیت و قباح سے احتراز کے ساتھ استعمال کیا جائے تو جائز
 ہوگا مثلاً جدید طریقہ استعمال اور آلودہ رنگ وغیرہ۔

اور اس وجہ سے بھی کہ یہ ایک حقیقت واقعہ ہے کہ ایک مشرک مذہب یا انسانی ذہن دو مانع اور فہر کی تبدیلی میں بہت
 حد تک کامیاب اور موثر ہے، اور بالکل ان اسلام اس کے ذریعہ اپنے مذہب بائبل کی اشاعت اور اسلام سے متفرق کرنے کا کام
 انجام دے رہے ہیں تو کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ ایسے موثر طریقہ تبلیغ کو استعمال نہ کیا جائے، اگر اس سے گریز کیا جائے تو
 نتیجہ یہ ہوگا مسلمان اپنے مذہب کی اشاعت میں ناکام ہو جائیں گے، اس لیے ضروری ہے کہ ایسا نہ کریں اور ممنوعات شرع
 سے احتراز بھی ملحوظ رہے۔

اور اس وجہ سے بھی کہ ہم بائبل میں لکھتے ہیں کہ قرآن کریم اور احادیث کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ تبلیغ احکام
 اور دعوت الی اللہ کا کام اس امت کی ذمہ داری ہے اور اس کا بائبل مذہب آج ہے، مگر اس کی صورت و کیفیت متعین نہیں ہے، اس
 سے ثابت ہوتا ہے کہ فقیر زمانہ احوال سے طریقہ دعوت و تبلیغ بدلتے رہیں گے تو مسلمانوں کو نئے چیلنج کا مقابلہ اور پھر مقابلہ
 کرنا ہے، اور اس کے لئے تو ظاہر ہے کہ آلات جدیدہ و کواستعمال میں لاجبی پڑے گا تب ہی مطلب برآوی ہو سکتی ہے۔

پھر یہ کہ کیا بات ہے کہ کسی چیز میں جو بذات خود معصیت نہیں اس کو کافر اور دشمن خدا اور رسول استعمال کریں اور اپنے
 مذہب بائبل کی اشاعت میں اس سے کام لیں اور ہم اس کو استعمال نہ کریں، اس کے ذریعہ اپنے مذہب کی اشاعت کا کام نہ
 کریں، اور ان آلات جدیدہ کے ذریعہ اسلام پر مختلف قسم کے دہائی چابی اعتراضات افشاء عالم میں پھیلا دیا جائے، لوگوں کو
 متفرق کیا جائے اور ہم اپنی آواز اور اسلام پر وارد شدہ اعتراضات کا جواب اسی انداز سے نہ دیں، یا وہ لوگ فاسد عقائد میں
 استعمال کرتے ہیں تو ہم کیسے استعمال کریں، میری کچھ میں آ رہا ہے کہ ایسی کوئی وجہ نہیں کہ کافر استعمال کریں اور ہم نہ کریں۔
 یہ گفتگو تو اس کے علاوہ نہ ہونے کی صورت میں ہے۔

اور اگر یہ مان لیا جائے کہ وہی بذات خود آریو واجب ہے یا لیو واجب میں کثیر الاستعمال ہے اس لئے آیات
بدیہ و منوحد کی فہرست میں داخل ہے پھر اس کے لئے مرکز قائم کرنا کیسے جائز ہوگا؟

تو عرض یہ ہے کہ اس صورت میں اس کی حرمت قطعی اور منصوص نہ ہوگی بلکہ عرف، معاملات اور اعتبار و مستتر کے تابع ہوگی،
کیونکہ بذات خود اس کا کوئی حکم شریعت کے اصول و فروع میں موجود نہیں تو ہمیں دیکھنا یہ ہے کہ جس عرف، معاملات کے متعلق
متفقہ ہو رہی ہے وہ وہی ہے، جس میں وہی کو لیو واجب میں استعمال کیا جاتا ہے یا اس سے علاحدہ ہو کر کثرت کی جارہی ہے، میرا
خیال ہے جو سوال نامہ سے ظاہر ہو رہا ہے کہ شق ثانی مراد ہے تو ہم نقل ہی عرض کر چکے ہیں کہ اس کی علت و حرمت حالات اور عرف
کے تابع ہوگی تو اس کا استعمال بطور آریو واجب ہوگا تو ظاہر ہے کہ جائز ہوگا پھر اس کے لئے انشعاب قائم کرنا بھی نہ جائز ہوگا اور
اگر کھیل جمانے کے طور پر اس کا بالکل استعمال نہ کیا جائے بلکہ مفید اور دینی باتوں کے لئے اس کا استعمال کیا جائے تو اس کے جائز
ہونے کی کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی لہذا ایسے دینی کاموں کے لئے اس کا انشعاب قائم کرنا بھی جائز ہوگا۔

وجہ یہ ہے کہ شریعت میں ایسی مثالیں بہت ملتی ہیں کہ بہت سی ایسی چیزیں جو بذات خود ممنوع ہیں مگر اس کے
باوجود حالات کی تبدیلی اور اہل زمانہ کے بگاڑ و فحش و فجور کی وجہ سے جائز قرار دی گئی ہیں اور جدید فقہی مسائل میں بحوالہ الاحکام
للقرانی نقل کیا گیا ہے کہ شریعت کے وہ احکام جو عرف و عادت پر مبنی ہیں اس میں جب عرف بدل جائے گا تو نئے عرف کے
مطابق احکام بھی بدل جائیں گے مہارت اس طرح ہے:

"ان کل ما عاھو فی الشریعة ینبع العوائد ینعیر الحکم فیہ عند تغیر العادة الی ما ینافیہ العادة
المستحددة" اور بحث و نظر میں لکھا ہے کہ اختلاف زمانہ کے ساتھ بعض احکام بھی بدل جاتے ہیں، بحوالہ مسائل ائمان عابدین
مہارت اس طرح ہے: "فکثیر من الاحکام یتخلف باختلاف الزمان او بتغیر عرف اھلہ او لحدوث
حسرة" ان قاعدوں کے ذکر کے بعد بہت سی مثالیں اور جزئیات ذکر کی گئی ہیں جو کسی زمانہ میں نہ جائز تھیں مگر بعد میں جائز
قرار دی گئیں (الایمان ص ۱۳۰)۔

مطلی بذات التیاس کہا جائے گا کہ ایک روز زمانہ جوئی وہی کے وجود نہ پر ہونے کا ابتدائی زمانہ تھا تو لیو واجب میں اس کا
استعمال خوب ہوا تو وقت، حالات اور استعمال کے اعتبار سے فقہاء و کرام نے اس کے جائز ہونے کا حکم دیا اور اب حالات
بدلے استعمال میں فقہاء نے یہ تو ایک بدیہی بات ہے کہ حالات تبدیل ہو گئے ہیں اور بدتر ہے بدتر ہو گئے ہیں تو بعضین کے
ساتھ یہ کہا جائے کہ جب مفید کارآمد دینی کاموں میں اس کا استعمال کیا جائے گا تو وہی جائز ہوگی اور اس کا انشعاب قائم کرنا
بھی جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ بعض دفعہ تبدیلی احوال کی وجہ سے منصوص مسائل میں بھی تبدیلی آئی گئی ہے۔

ہاں یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ تو خاص لوگوں کا حرف ہوا کہ بعض اشخاص اس کو اشاعت اسلام کے مقصد سے استعمال کریں گے اور اصول فقہی کتابوں میں لکھا ہے کہ حرف خاص عجم کی کوکبت نہیں کر سکتا۔

تو عرض یہ ہے کہ اس کے جوہر کا حکم علی بابت کرنا مقصود بھی نہیں کہ یہ کہہ دیا جائے کہ علی الاطلاق فی وی انشئین قائم کرنا جائز ہو گا ہے اس میں جس قسم کا پروگرام نشر کیا جائے بلکہ مقصد یہ ہے کہ خاص لوگ خاص اہتمام و انتظام کے ساتھ مکمل احتیاط و احتراز کے ساتھ اشاعت کی حالت میں اشاعت اسلام اور ترویج فرقہ پلا کے لئے انشئین قائم کریں تو جائز ہو گا۔

اسی طرح یہ اعتراض بھی کسی کے ذہن میں آسکتا ہے کہ بھرتی وی انشئین سے جو پروگرام نشر کیا جائے گا وہ تو تصویر کے ساتھ نشر ہو گا اور تصویر کی صریح ممانعت تصویس میں موجود ہے۔ پھر جب ممنوعات کے ساتھ اس کا اتہاس ہو گا تو وہ بھی ممنوع قرار دیا جانا چاہئے۔

تو عرض یہ ہے کہ اس کے متعلق ہم تحفظی گفتگو سوال سو کے ذیل کر رہے ہیں ملاحظہ کر لیا جائے تاہم یہ مان کر چلتا چاہئے کہ تصویر ضرور نشر ہوگی مگر وہ مقصود نہ ہوگی بلکہ مقصود تو کوئی دوسری چیز یعنی نشر ہونے والا پروگرام ہو گا اس لئے بھرتی کھ میں یہ آ رہا ہے کہ کوئی حرج نہیں ہے اور کتبہ نہیں بہت سے ایسے مساکین و مدد رنج ہیں جو ہاتھ پر مقصود ہونے اور نہ ہونے کے محال و حرام قرار دینے کے ہیں، علی بذالقیاس یہاں بھی چونکہ تصویر مقصود نہ ہوگی اس لئے محال ہو گا اور یہ بھی مان کر چلتا چاہئے کہ اس کا نظم و نسق ایک دیدار مسلمان کی گمانی میں ہو گا اس لئے مستورات کی تصویریں اور عریاں تصویریں کے ہونے کا محض ایک خیال ہے۔ کیونکہ حسن عکس ہے اور اسی کا عکس بھی دیا گیا ہے کہ ایک اور اس قسم کی دوسری تمام ممنوعات سے احتیاطی کے ساتھ یہ پروگرام انجام پائے گا اس لئے یقیناً جائز ہو گا ہے۔

۳۔ تیسرے سوال میں کیسٹ تیار کرنے کے متعلق دریافت کیا گیا ہے۔

تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ اگر ایسی کیسٹ تیار کی جائے جس میں ممنوع اشیاء سے احتراز کیا گیا ہو تو وہ جائز ہوگا۔ ایک تو اسی قاعدہ کلیہ کی وجہ سے جو بار بار مذکور ہو چکا کہ فی تمام اشیاء میں اصل اجاست ہے تا آنکہ کوئی دلیل شرعی اس کی حرمت پر دال ہو تو مجرور حرام ہو جائے گی۔ جیسے حضرت سلمان علیہ السلام کے زمانہ میں تصویر بنانا جائز تھا مگر نبی آخر الزماں ﷺ کے عہد مبارک میں اس کو حرام قرار دیا۔

اور اس وجہ سے کہ بذات خود اس میں کوئی معصیت نہیں ہے اور جو چیزیں اس قبیل سے ہوں کہ اس میں کوئی معصیت نہ ہو مگر اس سے اگر معصیت اس کے ساتھ مل جاتی ہو تو اگر اس معصیت سے احتراز کے ساتھ اس کا استعمال کیا جائے تو وہ جائز ہے۔

اور اس وجہ سے کہ شیپ ریکارڈ کیسٹ یا دوسری قسم کی کوئی کیسٹ بذات خود مصلحت اور سادہ ہوتی ہے تو اس کو آئیو

اہلب کی غیرت میں محض اس وجہ سے کہ بعض بدعاق لوگ اس میں اہلب اور طرب سنی والی ہاتھی محفوظ کر لیتے ہیں، ہاتھ ہونے کا حکم نہیں لگایا جاسکتا کیونکہ یہ تو استعمال کرنے والے کے بدلنے ہے کہ کوئی قصور نہیں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کیسٹ بذات خود بری نہیں اور تو محض اہلب کے لئے ہے، اس سے ہمیں کابیت سا کام آسانی لیا جاسکتا ہے، اگر بے لگھا ہے کہ سائنس جدیدہ جو پانچ سو سالوں کے زریعہ بنائے ہوئے آلات سے ہوں یا پرانے ان کو اگر صحیح طریقہ پر استعمال کیا جائے، شریعت کی مقررہ حدود کی چوڑی رعایت رکھی جائے اور اصول شریعہ کا پورا پورا خیال رکھا جائے تو شریعت اس کو ممنوع و حرام قرار نہیں دیتی (فی ولی وغیرہ کے احکام مولانا خورشید حسن نظامی) اور آلات جدیدہ کے شرعی احکام میں مفتی شفیع صاحبؒ نے یہ ضابطہ لکھا ہے کہ جو آلات ایسے ہوں کہ ان کی وضع اہلب و طرب کے لئے ہوئے ہوئے عوامان کو آلات اہلب و طرب سمجھا جاتا ہو۔ تو ایسے آلات جائز ہوں گے، مگر لکھتے ہیں کہ ٹیپ دیکار، مشین وغیرہ آلات اسی قسم میں داخل ہے (ص ۱۶)۔

اس اعتبار سے یہ بھی میں آتا ہے کہ وہ چیزیں جن کا حکم شریعت میں مسموم نہیں وہ اپنے استعمال اور مقاصد وضع کے اعتبار سے حلت و حرمت کا حکم اخذ کریں گی، اور "الاشیاء والظاہر" میں یہ قاعدہ بہت معروف ہے: "الاحوال بعطاصصھا" یعنی تمام وہ چیزیں جو اس قسم کی ہوں اپنی حلت و حرمت کے لحاظ سے مستند استعمال پر دواز ہوں گی۔

اسی طرح رد المحتار میں لکھا ہے کہ اس سے معلوم ہوا کہ ایسی چیز کی بیع مکروہ نہیں جس کی ذات سے معصیت نہ ہو مثلاً گھوڑہ باندی، چنگ ہارنے والا سینر، حاص، تیز آنے والا گھوڑہ وغیرہ و عمارت اس طرح ہے: "و علم من هذا ان لا یکرہ بیع مالہ لقم المعصبة بہ کسب العارۃ المعصبة" (الکحل، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵،

اور اس وجہ سے بھی کہ طبعی دنیا میں اس کی اہمیت و افادیت بہت زیادہ محسوس کی جا رہی ہے، اور اس کا رواج بڑھ رہا ہے بلکہ ایسے پاکیزہ و مفید کے لئے جو اوپر مذکور ہوئے کیست تیار کرنا اور اس کو استعمال کرنا یقیناً جائز ہوگا۔

اور اس وجہ سے بھی کہ اس کی حیثیت فحش گراموں کے ریکارڈ جیسی ہے اور اس کے ریکارڈ کے متعلق مطلق منع صاحب نے لکھا ہے، کہ جو کلام اصل سے سماج ہواں کی اس آلم میں نقل اتارنا اور اس کا سننا اور سنا نا بھی فی نفسہ (خارجی عوارض سے قطع نظر) سماج ہے، (گرمادھون کاثری رحمہ)۔

ایک بات جو کسی کے ذہن میں آ سکتی ہے کہ بعض قسم کے کیست ایسے ہوتے ہیں کہ انہیں بعض ممنوعات بھی ریکارڈ ہو جاتی ہیں مثلاً ویڈیو کیست میں تصویر کا آنا۔

تو اس سلسلہ میں یہ خیال مد نظر رکھنا ضروری ہے کہ اگر کوئی اسلامی حراج رکھنے والا فحش اس کا اہتمام کرے گا تو گمان غالب یہ ہے کہ ایسی ممنوعات شریعہ سے ضرور اعتنا کرے گا، اور ایسی تصویر جن کا دیکھنا ممنوع ہیں مثلاً عورتوں کی تصویریں تو اگر کوئی کیست ایسی ہی ہو تو ان کے جاننا ہونے میں کوئی کلام نہیں، اور اگر اس قسم کی ممنوع تصاویر سے عاری کیست تیار کی جائے تو وہ یقیناً جائز ہوگی، اور یہ خیال کہ مطلق جاننا کی تصویریں بھی تو ممنوع ہیں اور جو چیز ممنوع اشیاء پر مشتمل ہو تو وہ بھی ممنوع ہوتی ہے، بلکہ ویڈیو کیست کو ممنوع ہونا چاہیے۔

تو اس کے متعلق عرض یہ ہے کہ کیست میں موجود تصاویر پر اور دست کیست میں مرنی نہیں ہوتی، بلکہ بذریعہ مشین شیشہ پر اس کا عکس آتا ہے، یہ عکس بعید آئینہ اور پانی پر آنے والے عکس کی طرح ہے کہ جب تک صاحب عکس آئینہ کے سامنے موجود ہے عکس پانی ہے اور جب صاحب عکس نہیں تو عکس بھی نہیں، اسی طرح جب تک مشین میں کیست موجود ہے اور مشین جاری ہے تو عکس ہے ورنہ عکس غائب، اور آئینہ اور پانی پر آنے والے عکس کے عدم جواز کا کوئی بھی تاکل نہیں۔

نیز حضرت مفتی شفیع صاحب نے لکھا ہے کہ عکس جب تک عکس ہے نہ شرعاً اس میں کوئی حرمت ہے اور نہ کوئی کراہت، خواہ وہ آئینہ، پانی یا اور کوئی شفاف چیز ہو یا تو لوہے کے شیشہ پر ہو (آلات جدیدہ ص ۱۳۳) اس اگر یہی عکس شیشہ پر پائیدار ہو اور دوسری ہو تو یقیناً حرام ہوگا۔

اور مولانا خورشید مسن صاحب نے لکھا ہے کہ جو مناظر فی دینی پر دکھائی دیں یا جو باتیں اس کے ذریعہ بتائی جائیں اگر ان کا بغیر آکے کے مایا بن کر بنا دینا سماج ہے تو اس کے ذریعہ بھی ان کا دیکھنا اور سنا سماج و درست ہوگا۔

اور ویڈیو کیست کے ذریعہ محفوظ کی ہوئی باتیں بھی فی دینی کے ذریعہ ہی دیکھی اور سنی جاتی ہیں اور اگر براہ راست کے جو اقوال اوپر مذکور ہوئے اس سے ممنوعات شریعہ سے احتراز کے ساتھ فی دینی کے ذریعہ دینی اور شرعی پروگراموں کے دیکھنے اور سننے کا جواز ثابت ہوتا ہے، طبعی دنیا میں اس قسم کی کیست کا تیار کرنا بھی یقیناً جائز ہوگا۔

اور کی ڈی و سائنٹ ویز کی وضع اگر مشکل مل جہاں صرف آلہ و دھب کے طور پر ہے تو ظاہری بات ہے کہ اس کا استعمال ناجائز اور حرام ہوگا جیسا کہ حدیث میں فرمایا گیا "کل لہو المسلم حرام" (ابن ماجہ، ۵۶۱۹) اور اگر اس کی وضع ٹیپ ریکارڈ اور کیسٹ اور گراموفون کے ریکارڈ کی جیسی ہے کہ اس کی وضع نہ آلہ و دھب کے طور پر ہے اور نہ کسی خاص مقصد کے لئے ہے بلکہ وہ استعمال کرنے والے کے تابع ہے تو بحر "الامور بمعاصدها" کے تحت دفعہ اور پاکیزہ مقاصد کے لئے اس کا استعمال ناجائز ہوگا بشرطیکہ منوعات سے مکمل احتراز اور پارسہ احتیاط سے کام لیا گیا ہو۔

۴۔ چوتھے سوال میں انگریز کے حقائق اور یافت کیا گیا ہے کہ اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

سوال نامہ میں مذکور و تہید سے معلوم ہوتا ہے کہ انگریز، ٹیپ ریکارڈ اور ویلیو ایسٹری کی طرح ایک ایسا شرعی یافتہ آلہ ہے جس کی وضع کسی خاص مقصد کے لئے نہیں ہوئی ہے بلکہ یہ بھی استعمال کرنے والے کے تابع ہے کہ جس کام میں وہ لائے لاسکتا ہے۔ جیسے جنگی آلہ اور تھپاکر اس کا استعمال حمایت اسلام کے لئے بھی ہوتا ہے اور مخالفت میں بھی ہو سکتا ہے۔

ماہل میں آلات جدیدہ کے حقائق چند اصول ذکر کر آئے ہیں مثلاً وہ آلات جو ناجائز اور غیر مشروع کاموں کے لئے ہی وضع کئے گئے ہیں جیسے اسلحہ وغیرہ تو اس کا استعمال ناجائز ہوگا۔

اور جو آلات ایسے نہیں بلکہ استعمال کرنے والے کے تابع ہے جیسے جنگی اسلحہ وغیرہ کہ ناجائز کاموں میں بھی استعمال کئے جاسکتے ہیں اور ناجائز کاموں میں بھی تو اس کا استعمال ناجائز کاموں کی نیت سے یقیناً ناجائز ہے۔

تو میری سمجھ میں یہ آ رہا ہے کہ یہ آلات خود قسم کی نیت میں داخل ہے۔

ایک تو اس وجہ سے کہ اس میں جو چیز بھی محفوظ کرنا چاہیں کیسٹ کی طرح محفوظ کر سکتے ہیں مگر صرف یہ ہے کہ ٹیپ کا جو فیٹ ہے اس کو مشین سے الگ کر لیں جب چاہیں کوئی دقت نہیں اور جب چاہیں لگا دیں اور محفوظ کر دیا تمہاں میں، مگر انگریز مشین کا فیٹ انسانی دماغ کی طرح اندر ہی اندر رکھیں اور ان کے تحت ہاتھ اس میں محفوظ ہوتی رہتی ہیں، الگ کرنے کی ضرورت نہیں، وہاں محفوظ کی ہوئی ہاتھ اس کی جاسکتی ہیں۔

اور افرقی یہ ہے کہ ٹیپ ریکارڈ میں محفوظ باتوں کو مشین کے ذریعہ اپنے گھر یا کسی مجتمع مجمع میں سن سکتے ہیں جبکہ انگریز میں محفوظ باتوں کو اپنے گھر میں بیٹھے بیٹھے علماء عالم میں آسانی پھیلا سکتے ہیں۔

تیسرا فرق یہ معلوم ہوا ہے کہ ریکارڈ کے ذریعہ ہر وقت سوال و جواب نہیں ہو سکتا مگر انگریز کے ذریعہ سوال و جواب بھی ہو سکتا ہے، اسی طرح اسلام کے خلاف اگر کسی نے اپنے انگریز مشین کے ذریعہ کوئی سوال پچھا رکھا ہے تو آپ جب چاہیں اس کا جواب دے سکتے ہیں، اسی طرح آپ نے سوال کسی سے کیا ہے تو اس کا جواب آسانی آپ کو مل جائے گا،

مگر یہ ضروری نہیں کہ جس سے آپ نے سوال کیا ہے وہی جواب دے کوئی دوسرا شخص بھی جواب دے سکتا ہے۔

یہی وجہ ہے کہ باطل پرست اسلام دشمنی کا طراز دنگے والے حضرات اس کو خوب استعمال کر رہے ہیں، اور اپنے باطل مذہب کو خوب شہرت کر رہے ہیں اور یہ چاہ رہے ہیں کہ اسے اٹنا عام کریں کہ حق وہ ہے جسے باطل کا بول بالا ہو جائے۔
حاصل کلام یہ کہ یہ آراء بھی اپنی ذاتی حیثیت سے اچھی یا بری باتوں کے محفوظ کرنے اور اٹھا رکھنے میں آسانی پیدا کرنے اور عام کرنے کا ایک بہترین آگاہ ہے۔

آج جبکہ باطل طاقتوں نے ہر چہار جانب سے مسلمان کو ان کے مذہب سے جھٹکا کر رہے ہیں انہیں ہٹانے اور غیر مسلموں کو ان کو اسلام میں داخل ہونے سے روکنے کے لئے جہاں بہت سے دوسرے ذرائع کو استعمال کیا ہے وہیں انتہائی تیزی کے ساتھ نظریات کو بھی استعمال کر رہے ہیں اور اس کے ذریعہ دوسرے اپنے مذہب کی ترویج و اشاعت ہی نہیں بلکہ مذہب اسلام پر علقہ حسد کے اداسی جاتی اعتراض بھی اٹھا رکھا عالم میں پھیلا رہا ہے۔

ایسے موقع پر ہر فرد مسلم کے لئے دشمنان اسلام کی طرف سے گویا ایک قسم کا چیلنج ہے جس کا فوری اور مناسب تدارک ضروری ہے تاکہ بروقت خاص انداز میں اسلام کی اشاعت کا کام بھی ہو جو اس امت کا اہم فریضہ ہے اور دشمنان اسلام کی طرف سے پیش کردہ اعتراضوں کے جواب کا بھی اہتمام ہو سکتا ہے۔

اور ظاہری بات ہے کہ باطل طاقتیں جو ذرائع استعمال کر رہی ہیں اگر اس کے باطنی مسلمانوں نے اسی گویا اس کے مقابلہ کا کسی دوسرے آگاہ کو استعمال نہ کیا تو کوسمپائی مشکل ہو جائے گی، اور اس کی مثال باطل ایسی ہو جائے گی کہ میدان جہاد میں دشمنان اسلام تو میزائلوں کا استعمال کریں اور مسلمان وہی پرانا ہتھیار تیر بکھو، راجہ اور برجمی لئے بھڑکھٹا ہوں کہ کوئی بھی حملہ اس کو نقص نہی، اور رائیو شہی اور اسلام وہی نہیں کہے گا۔

اس لئے درمیں صورت مسلمانوں کے لئے ضروری ہے کہ دشمن اسلام جو آلات اسلام کے خلاف استعمال کر رہے ہیں اس کی روک تھام اور مسکت جواب دینے کے لئے اسی کے باطنی یا اس سے بھی اعلیٰ طریقہ اختیار کریں کہ کوسمپائی قدموں ہو سکے، اس میں دوسرے بہت سے مسائل کا بھی احتمال ہے، مگر دوسرے اعتبار معتبر پر موقوف ہے لہذا جب کوئی مسلمان یا مسلمان کی جماعت اس کا نظم و انتظام کرے اور حمایت اسلام کے لئے کرے تو یقین ہے کہ منیات سے ضرور احتراز کرے گا، اور جب یہ صورت ہوگی تو دوسرے آلات جدیدہ کی طرح یہ بھی جائز ہوگا۔

ذرائع ابلاغ کے ذریعہ تبلیغ اسلام

مفتی محمد رفیع مظاہری ندوی
احمد آباد

یہ حقیقت ہے کہ تبلیغ دین اور اس کی اشاعت نیز اسلام کی حمایت اور جہاد فی سبیل اللہ سے اس کی حفاظت ہر زمانہ میں مجموعی طور پر پوری قوم پر واجب ہے۔ حالات اور زمانہ کے لحاظ سے اس کی صورتیں مختلف ہو سکتی ہیں، لیکن مجموعہ قوم پر ہر زمانہ میں تبلیغ اسلام فرض علی اللہ ہے۔ اب رہی یہ بات کہ آلات جدیدہ اور مروجہ ذرائع ابلاغ مثلاً ریڈیو، ٹیلی وژن اور دیگر ذرائع کی تبلیغ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اس کی تحقیق کے لئے اصولی طور پر چند باتیں سمجھ لینا چاہئے۔ سب سے پہلی بات تو وہ ہے جس کو حضرت اللہ تعالیٰ تعالیٰ فرمایا: ”سیدنا محمد بن عبد اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن فرمایا ہے، ہم ان ہی کے الفاظ میں یہاں بھی نقل کرتے ہیں اور پڑھتے ہیں:

”وین کا جو حصہ ہم تک پہنچا اس کی دو قسمیں کی جاسکتی ہیں، ایک تو وہ حصہ ہے جو اپنی خاصیت و شکل کے ساتھ ہم تک پہنچا ہے اور اس کی صورت و شکل مطلوب ہے اس کو ہم منصوص بالقرآن کہہ سکتے ہیں، مثلاً ارکان دین اور بہت سے ایسے فرائض جن کو نہ صرف جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنی زبان مبارک سے بتایا بلکہ ان کی شکلیں ذہانی بھی بتائیں، اور خود کے بھی دکھائیں (مثلاً نماز، روزہ وغیرہ۔

دین کا دوسرا حصہ وہ ہے کہ اس میں کسی شے مطلوب ہے لیکن بہت سی شکلیں اور مصلحتوں کی بنا پر (زمانہ کی تقریر اور راحت کے لئے وسعت اور سہولت کا خیال کر کے) آپ نے ان کی شکلیں متعین نہیں کیں، صرف شے بتا دی کہ یہ مقصود ہے۔ یہ چیزیں منصوص ہیں لیکن ان کی کوئی خاص وضع منصوص نہیں (مثلاً) جہاد فی سبیل اللہ، دعوت الی اللہ، علم دین کے سلسلہ کو چلاؤ اور احکام شرعیہ کا امت تک پہنچانا یہ سب امت سے مطلوب ہے، مگر امت ان کو چھوڑ دے اور بالکل ترک کر دے تو وہ گنہگار ہوگی، (لیکن) ان کی کوئی خاص شکل اور طریقہ متعین نہیں کیا گیا بلکہ اس کے بارے میں امت کی عقل پر اعتماد کیا گیا ہے اور ان فرائض کی اور انکی کوئی ملا جلی صورتوں پر چھوڑ دیا گیا ہے، مثلاً دعوت منصوص ہے، لیکن اس کی کوئی خاص صورت منصوص نہیں۔

لہذا دعوت دین کا کام کرنے والے ہر فرد جماعت کو اختیار ہے کہ وہ اپنے لئے جو طریقہ صحیح جانے اور مقرر کرے اور اپنے تحریک کا جو طریقہ مناسب سمجھے وہ اختیار کرے اس میں کسی کو جواز اور ناجواز نہ کہنے یا کوئی روک ٹوک لگانے کا حق حاصل نہیں ہے (الدعوت تبلیغ کی شرعی حیثیت میں حمد مولانا مفتی محمد امجد علی قادری صاحب دہلی پاکستان)۔

حضرت اقدس مولانا محمد غلام العالی نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ اصولی حیثیت اور فقہی نقطہ نظر سے بالکل بجا اور درست ہے نہ پر بحث مسئلہ کو اس اصول کی روشنی میں سمجھنے کے لئے جس بڑی حد تک کی۔

دوسری بات اصولی حیثیت سے یہ بھی ذہن نشین کر لینا چاہئے کہ مذکورہ بالا اصول کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ "اسلام میں تبلیغ دعوت کا کوئی اصول مقرر نہیں ہے اور جب جس شخص کا بھی چاہے تبلیغ اسلام کے لئے کوئی بھی ایسا ذریعہ استعمال کر سکتا ہے جو دوسروں پر اثر انداز ہونے کی صلاحیت رکھتا ہو" (اسلامی معاشرہ، مولانا مفتی محمد علی صاحب دہلی)۔

بلکہ ایک حد تک اختیار کے ساتھ شریعت نے اس کے حدود بھی مقرر کئے ہیں اور وہ میں دہتے ہوئے تو تبلیغ کی اجازت ہے اور نہ وہ اسلام کی تبلیغ نہیں بلکہ منکر کی تبلیغ ہوگی یا جس کئے کو قبیح تبلیغ کے ساتھ عملی طور پر منکر کی ترویج ہوگی لہذا دعوت تبلیغ میں ایسا کوئی طریقہ اختیار کرنا جو منکرات اور فحاشی سے خالی نہ ہو وہ طریقہ خود قابلِ اصلاح اور صحیح تبلیغ ہے، اب اگر آلات جدیدہ اور ذرائع ابلاغ کے ذریعہ تبلیغ دین میں کسی شرعی منکر کا ارتکاب لازم نہیں آتا تو چاہے اس کا جواز ہوگا اور نہ نہیں۔

مجموعہ منکرات کے ایک منکر یہ بھی ہے کہ آلہ بویہ یا آلہ مصیبت کو آلہ تبلیغ دین بنایا جائے یا ایسے طریقے سے تبلیغ کی جائے جس میں بے حیائی، بے پردگی، ویرانیت لازم ہو، ظاہر ہے کہ دعوت تبلیغ کا یہ طریقہ دین شریعت کے خلاف ہوگا، نیز ایسے طریقوں کو بھی تبلیغ میں نہیں اپنایا جاسکتا جس کے نتیجہ میں بھائے صلاح کے اس پر حریہ مفاسد مرتب ہوتے ہوں، کیونکہ کسی فحی کی علت کا دھار صرف اس کے اسباب پر نہیں بلکہ اسباب کے ساتھ آجاری بھی دیکھنا ضروری ہے۔

اگر سب یعنی آلہ تبلیغ دینی ذات میں مصیبت نہیں بلکہ طاعت یا مصیبت کا صدور، بندہ کے اختیار سے ہوتا ہو تو ایسے آلہ کو نہ آلہ مصیبت کہا جاسکتا ہے، نہ آلہ بویہ، گواں کا غالب استعمال بویہ میں ہوتا ہو، مثلاً ریلوے، ٹیپ، رکارڈ، ڈسک، آؤٹیکر، ٹکڑے، بے کہ موجودہ حالات میں اس کا استعمال طاعات کے بجائے معاصی میں بدرجہا زیادہ ہوتا ہے لیکن شخص اس کی وجہ سے اس کو آلہ مصیبت نہیں کہا جاسکتا ہے اور نہ ہی کوئی قیدی اس کے استعمال کو قبیح الاطلاق یا ناجواز کہہ سکتا ہے، لیکن وہی میں اگر تصور کا مسئلہ گل خوردہ ہو تو اس کا بھی یہی حکم ہے کہ بذاتِ خود وہ آلہ مصیبت ہے نہ آلہ طاعت بلکہ از قبیل مہامات عام اشیاء کے مانند ایک فحی ہے، اور جو حکم اشیاء مباحہ کا ہوتا ہے وہی اس کا بھی ہوگا، طاعت میں اس کا استعمال باعثِ اجر و ثواب اور مصیبت میں اس کا استعمال باعثِ عذاب ہے، اور مہامات میں نہ ثواب نہ عذاب۔

لہذا ہدیہ آلات مثلاً ریڈیو میں ردی پروگرام سننے والے کا کلام بنایا جائے اور ریڈیو کے ذریعہ باقاعدہ و حکم کے تحت دعوت تبلیغ کی جاتی کی جائے تو یہ صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب بھی ہوگا۔ چنانچہ حضرت اقدس مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے ایک مرتبہ ریڈیو پاکستان درس قرآن کا سلسلہ جاری رکھا۔ اور یہی حکم ٹی وی کا بھی ہونا چاہئے تھا اور ٹی وی سلسلہ والہ اس کا بھی یہی حکم ہے لیکن چونکہ موجودہ وقت میں ٹی وی کے پروگراموں میں بے پردگی، بے حیائی، باغریزوں کی تصاویر کا ہونا عموماً لازم سمجھا گیا، لہذا اور ٹی وی میں آنے والا کوئی پروگرام اس سے خالی نہیں ہونا ایسی صورت میں ٹی وی کے ذریعہ تبلیغ دین کا جواز تو کہا جائے باعث اجر و ثواب ہونے کے تحت عذاب اور پال کا ذریعہ ہوگی، کیونکہ یہ تبلیغ دین لیس ہے جو منکرات و مکرمات پر مشتمل ہے جو قرآن کے بھی خلاف ہے اور حدیث کے بھی۔ قرآن وحدیث میں پایا ہوا حوروں کے دستور رہنے اور رد دعوت میں سے ہر ایک کو فسخ امر کا حکم دیا گیا ہے اور یہ طریقہ تبلیغ ہر امر اس کے خلاف ہے جس کے متعلق ارشاد خداوندی ہے: "الْقُلُوبُ غَافِلُونَ" (آپ مسلمانوں سے قرآن کیجئے کہ وہ اپنی نگاہیں پٹی کر رکھیں) لہذا ایسے پروگرام اور ایسی تبلیغ سے فسخ امر واجب ہے۔

اہلۃ اللہ اگر کوئی حکومت ایسا مستحکم کلام بنائے جس پر اس کا پورا کنٹرول بھی ہو کہ ہمارے ٹی وی کے پروگرام میں کوئی ناجائز خلاف شرع مثلاً (بے پردگی، باغریز، گانا وغیرہ) نہ ہوں گے، اور صرف منیہ اور ردی پروگراموں ہی میں جائز طریقہ سے اس کا استعمال ہوگا تو واجب ہے ایک منیہ اور قاضی مسائل اقدام ہوگا جو نہ صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب بھی ہوگا، لیکن موجودہ حالات اور موجودہ ماحول میں بظاہر اس کے دور دورہ اسکا ناسات نظر نہیں آتے۔ واذا فلات الشوط فلات العسوط۔

جواز کے دلائل:

باقی ملامت و منکرات سے خالی ہونے کی صورت میں آلات ہدیہ مثلاً انٹرنیٹ کے ذریعہ تبلیغ باوجود صرف جائز بلکہ باعث اجر و ثواب اور وقت کا اہم تقاضا ہے جس کے وجوہات متعدد ذیل ہیں:

۱- آپ کو معلوم ہے کہ امت کا ایک بڑا طبقہ دین سے دور اور اسلام سے اس حد تک بیزار ہو چکا ہے کہ اس کا توہم و گمان بھی نہیں کیا جاسکتا کہ وہ کبھی کسی دینی مجلس یا مسجد کی چوکھٹ پر نظر آئیں گے۔ دین کی نسبت پرانے کے لئے گھر سے باہر قدم نکالنا دشوار تر ہوتا ہے، اور بعض لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں کہ دین سے اس قدر بیزار ہو گئے ہیں کہ دنیا کے مصیبتوں میں وہ اس قدر مصروف ہیں کہ ان کے متاعل ان کو ہرگز اس کی اجازت نہیں دیتے کہ سالہا سال میں ایک دو مرتبہ کسی دینی مجلس یا مدرسہ کا رخ کر سکیں، ایسے لوگوں کو اگر آلات ہدیہ اور ذرائع ابلاغ کے ذریعہ دین کی باتیں پہنچائی جائیں تو اہم بہت کے ساتھ بہت کچھ فتنے اور خیر کی امیدیں بھی کی جاسکتی ہیں۔

تکیم الامت حضرت مولانا شریف علی صاحب قحطانی ارشاد فرماتے ہیں: ”اگر کسی جگہ بدعت ہی لوگوں کی حفاظت کا ذریعہ ہو جائے تو وہاں بدعت کو قیامت تک نہ مانتا جائے جب تک کہ ان کی پوری اصلاح نہ ہو جائے، جیسے مراچہ میلا دھریلے کا اور جگہ تو بدعت ہے مگر کابلی میں ہانڈا بلکہ انبہ ہے، کیونکہ اسی ہانڈے سے دوہنکی رسول اللہ ﷺ کا ذکر شریف اور آپ کے لفظ اس و اجرات سن تو لیتے ہیں تو اچھا یہ اسی طرح حضور ﷺ کی عظمت و عظمت ان کے دلوں میں قائم رہے (انہیں جی ۱۳۹۸)۔

حضرت قحطانی کے مذکورہ بالا ارشاد میں غور فرمائیے کہ دوسری بات یہ ہے کہ اس حد تک اس میں توسیع کیا جاسکتا ہے، بلکہ اسی سے جو کسی قدر تا کو اور جو بہ معلوم ہوتا ہے لیکن شرط یہی ہے کہ یہ ذریعہ تبلیغ مصالح سے زیادہ وسائل کو متضمن نہ ہو، خیر سے زیادہ شر کو نہ پیدا کرے اور آخری بات کہ معتبرات شریعہ سے پوری طرح خالی ہو۔

دوسری دلیل:

یہ حقیقت ہے کہ اس وقت ساری دنیا میں باطل کا زور ہے، تمام باطل طاقتوں نے اسلام اور مسلمانوں کے خلاف اتحاد ہو کر ساری دنیا میں پروپیگنڈہ کر رکھا ہے، دنیا کے ایک کونے سے دوسرے کونے تک ذرائع ابلاغ نے اسلام کے خلاف شور و غلظت مچا کر رکھا ہے، کچھ نکلا، چاہا تو قوموں نے اسلام ہی کے نام سے اسلام کی بیخ کنی شروع کر دی اور اشاعت اسلام کے عنوان سے مسیحیت و صہیونیت کے چور اور اژدہوں سے تبلیغ کرنا شروع کر دی۔ بعض مصلحین اچھے، انہوں نے اسلام کا اور اور باقی اور ملا تصور پیش کیا اور اسلام کے صرف چند ظاہری احوال کو دکھا کر یہ باور کرایا ہے کہ بس یہ ہے اسلام کا خلاصہ اور یہ ہے دین کی صحیح تصویر۔ بعض باطل فرقوں نے ان ہی ذرائع ابلاغ کے ذریعہ ہزاروں لاکھوں کو شرک اور کفر پرستی کی راہ دکھائی، سادہ لوح مسلمان حقیقت سے ناواقف ایسے پروگراموں کو دیکھ کر یہی سمجھتے ہیں کہ اسلام یہی دکھاتا ہے اور کسی نصیرت اور گمراہی آفت کے وقت یہ صاحبِ قلبی ہمارے مشکل کشا ہیں۔

الغرض موجودہ حالات میں فحش و بے حیائی کے علاوہ باطل عقائد و نظریات کی تبلیغ کی جارہی ہے، ظاہر بات ہے کہ ایسے حالات میں اہل حق مسلمانوں کی امداد یاں بہت کچھ بڑھ جاتی ہیں، ایسے وقت ذرائع ابلاغ کے راستے سے کئے جانے والے مصلحوں کا مقابلہ ہم کو اسی شان سے کرنا پڑے گا، اور حدود و جہاز میں رہتے ہوئے ہم کو باطل کا جواب دینے اور ان کے مصلحوں سے حفاظت کے لئے اسی نوع کے ذرائع اختیار کرنا ضروری ہوں گے جو جائز ہونے کے ساتھ ساتھ مفید بھی ہوں اور موثر بھی۔

کسی زمانہ میں غلط و نکت کا زور تھا، اس زمانہ کے علماء نے وقت کے تقاضوں کے مطابق اسی شان کا مقابلہ کیا، امام غزالی کا کارنامہ اسی علم سے علمی نہیں۔

تھیں علامت حضرت قحطانی نے سن حقیقت کو سمجھا، چنانچہ وہ شکریت اور ہمدی جو خاص بلند مذہبان ہے اس پر متعلق فرماتے ہیں: ”باہل کی ترویج کی فرض، جس کی کاشت بلا غیر تسخیر یا ضروری عمل انگلی ہے، کسی باہر سے ملے۔
 ظہنیں نے یہائی لفظ کو حاصل کیا اور علمی کو بطور مشغول مدون قرار دیا (مدا امدی اور مدہ) اور اصولی طور پر ایک بات فرماتے ہیں:

”اہل باہل پر درود تدریس، تاخیر کے لئے اسرائیلی بیہال کے طور انہوں نے عمل کرنا ضروری ہوں اور وہی علامت ہے جس سے اس وقت تک اس کی علامت ہو رہی ہے۔“

اس حقیقت کی روشنی میں سمجھئے کہ جب اور سزا میں اسلام کے لئے اور نیک باہل کی ترویج سے جو ہے، میں قحطیم کو بھی ان کو باہل اور سطوں سے علامت مدادہ زمیں رہتے، اس کے ذریعہ باہل حقانی اور سے کرنا چاہئے۔

تیسری دلیل:

پہلی دلیل: اہل انکا حقیقت ہے کہ اس اہل عادی دنیا میں درانچ اہل کو بڑی نسبت حاصل ہے، اور یہ ایک دیکھی علامت ہے جس سے دے دے کام لئے چاہے ہیں اسی وقت کے اور یوں کہ باہل اور باہل کو حق کا باہل ہوتا ہے اور اس وقت کے اور جس وقت کو حق کا باہل کو باہل، عطا کو باہل، کریم، میں اور اور ہر کو باہل، عکاشی کیا ہو رہا ہے اور ساری انہی اس وقت سے پوری حیرت ساز ہر نظر آری ہے، یقیناً اس وقت سے بے شمار افراد و سخی حاصل کئے جائیں گے لیکن اس وقت کے باہل انہیں اسی وقت سے اس سارے مسلمانوں کو ہر طرح سے خاصا یا پکا ہوا ہے۔

ایک صحت میں مسئلہ، زین بر ضروری ہے کہ انہوں نے قرآن ”واعلموا انہم ما استطعوا من قوا“ کے وقت انہی نے، امت حقیقت کے مطابق انہی کی طور باہل کا بندہ بہت ترین، آیت مذکورہ تحت یہ صحت میں باہل ہے، کیونکہ جہاں صرفہ سیدہ کی ساتھ قلموں کی ہے حضور ﷺ کو فرمیں ہے: ”جاءہوا العشر کمن عالموکم والفسک والعتیکم“ (مسکوٰۃ شریف) بشر میں سے جہاں کرنا ہے ہاں سے بھی جانوں سے بھی اور نہ لوں سے مگر انہی ازراہ اللہ کے اسعد سے مشابہت عادی ہے اس لئے ہم کو، کہ ان کا مقابلہ نہ ان کے سطوں سے علامت تصور ہے تو ہم کو ان کے استعمال کے لئے ذرا نیک باہل کا استعمال بھی مازل ہوگا۔

اب یہی بات کہ یہ کام کو ان سے اور یہ کہ یہ کام کے انجام پائے اور ظاہر بات ہے کہ لکھل میں رجلی ہر کام نہ ہر ایک کے لئے کا ہوا ہے نہ ہر شخص اس کے لئے سوزاں، میں بھی ملک دوں کی ترقی کے لئے تیسرا ہر عالم ضروری ہے،

ہر شخص کو اپنے دائرہ عمل میں رکھنا چاہئے اور کام کو انجام دینے میں ضرورت ہے اس وقت ہی کے مفید نتائج سامنے آسکیں گے۔ لہذا ضرورت ہے کہ اس کام کی پیش قدمی خود ضرورت کریں جو اس میدان کے تاریخی حقائق کا اس قسم کے کاموں سے اسطوارہ سرچہ پڑا ہے ضرورہ پہلے سے اس کا تجربہ کئے ہیں، البتہ طریقہ کار اور فضائی کے لئے وہ صاحب بصیرت اعلیٰ نمونہ سہارا بنیں جو ان کے کام کے حدود تسلیم کر کے اس کا طریقہ کار بھی اپنائیں گے۔

اور جب تک یہ کام انجام نہیں پا تا معاصرہ مصلحتیں پر ضرورتی ہو کہ اس میدان میں کام کرنے والوں کو حسبِ مشیت ضروریہ دیگر امور آجڑا لائے رہیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

۲۷: عمر اور صحت کی
۲۸: ہر قسم کے شرعی امور

خیل رہے کوئی ویڈیو یا کسی اور باہر کوئی جدید مواصلات پر مبنی اس میں اپنی ذات کے اعتبار سے مباح
ہے کوئی قیامت یا نراستہ جس و حرامت خالصتہ سے جو اس کے متعلق ہوتا ہے اس سے آتی ہے اس پر غور کرنا ہے کہ
خارج سے آنے والی قیامت و حرامت کا شرعی جائزہ کرنا ہے اس کے قواعد و خصوصیات اس کے استعمال کی مباح و حرامت میں
انفرادی اور اجتماعی مسائل جوئے والے تنگی اثرات وغیرہ کو کچھ کر بیٹھ کر کیا جائے غرض ان امور میں اور اصول فقہاء کی
معمولی مسائل سے بچنا چاہا ہے، تب ان کے متعلق ایسا کیا جاتا ہے، حلال و حرام کا حکم لگایا جاتا ہے، اس کے افراط و تفریط
اور مبالغہ کی کسی نفسی حیثیت کو واضح کرتے ہیں ان میں۔ لے اور لایہ نہیں آتی۔ اسے مستند اور غرض و طریقت اور اس کے استعمال کی
نوعیت کو واضح کرتے ہیں تاکہ اس کا شرعی حکم آپ کے سامنے نظر کر سکے، اب اس مسئلے میں کوئی تنگی باقی نہ رہے، حق و باطل
اور حرام و حلال کا راستہ سمجھ کر روزانہ کی عمر بھر آشکارا ہو جائے۔

آئی وی کے پردوں اور سکرین پر جو تصاویر دکھائی دیتی ہیں ان کا فور سے تفصیل جائز رہے تو اس میں
تکلف اور احتیاط میں اضافہ ہو گا مگر ضرورت ہے۔

۱- ذرائع ادب اور غیر میں: ۱- ہجرت، ۲- بیاضی امور، ۳- حرام و حلال و طہارت، ۴- حلال و حرام اور اس کے
اشکال و صورتیں، ۵- طبی و ذہنی امور، ۶- امور خانہ دہی، ۷- تعلیم و تربیت کے امور، ۸- سماجی مسلمات، ۹- نفسی
پرہیزگار، ۱۰- تفریح و امور تھیل کو، ۱۱- فلسفہ، ۱۲- لٹریچر، ۱۳- نقل و حرکت کے واقعات اور طرحے، ۱۴- غزل
اور نظم و اشعار کا لہجہ، ۱۵- مختلف شرعی امور، ۱۶- عبادت کے واقعات اور کہانیاں، ۱۷- خالص مذہبی امور، ۱۸- عام لہجہ
مباحات۔

بعض امور کا نفسی جائزہ ہے:

شرع سے معنی اور نیک کے امور پر اندازت صحیح اور مشروع ہیں جن میں اپنی ذات کے اعتبار سے کوئی

شرعی تباحث نہیں ہے، اگر یہ جائز کھل اور اسباب واسطے سے ہوں تو جوشہ جائز، اگر نہ جائز اور اسباب واسطے سے ان کی معلومات حاصل ہو تو نہ جائز و حرام۔ چنانچہ یہی دوسری صورت یہاں ہے، یہ عوارض اور غارتگی واسطوں کی وجہ سے حرام ہو گئے ہیں، ایک تو اس وجہ سے کہ اس کی اشاعت اور خیر کے سلسلے میں عورتوں کا ہی استحباب ہوتا ہے، اگر یہ خیر جس عوارض کے واسطے سے ہوں تب بھی تصویر کا بظاہر شرعی استعمال ہونے کی وجہ سے نہ جائز ہوگا۔

پانی ۹ سے ۱۵ تک کے امور تو بڑا نہ جائز اور حرام ہیں، فی وی کے اہم ترین مقاصد تو یہی امور ہیں، ۸۰، ۷۰، ۶۰ لیٹر تو یہی پروگرام ان میں ہوتے ہیں اور یہی دیکھے جاتے ہیں، جن میں بنیادی طور سے عورتوں کے محاسن اور قعر و سر و عورتیت سے لطف اندوز ہونا اور حکم حاصل کرنا ہے۔ ظاہر ہے کہ شریعت اسلامی ان مباحثوں کی تین دھڑائیاں اور قسم کرنے آئی ہے، کس طرح اجازت دے سکتی ہے، بنیادی طور پر جن چیزوں کو ایک لاکھ چوبیس ہزار انچیا، اور لاکھوں کی تعداد میں اہل اللہ مٹانے اور مامول سے ان شیطانی اور نفسانی اثرات کو ختم اور نیست و نابود کرنے آئے ہیں فی وی اسے مذہب اور رائج کرتی ہے۔

حریہ یا تمی اگر نہ بھی رہیں تب بھی فی وی میں بھی ایک آلہ بوالہبیت ہے، جس میں کوئی شہ نہیں، اور آکر بوالہب کا استعمال ہے جس کی شرعاً کسی بھی طرح اجازت نہیں۔

فی وی اور اس کے کچھ منافع:

فی وی کو جو لوگ دیکھیں اور محض دنیاوی فکریں نظر سے جائز قرار دینے کے حق میں ہیں ان کی اہم ترین دلیل یہ ہے کہ اس سے بہت حد دنیاوی منافع و اربت ہیں۔ خیال رہے کہ دنیا کی کوئی ایسی چیز نہیں جس میں کچھ نفع نہ ہو، بلکہ کچھ نہ کچھ نفع ضرور ہوتا ہے، کچھ شراب پیئے قرآن خود حرام قرار دے رہا ہے، اور اس سے بچنے کا حکم دے رہا ہے، کچھ نفع کو تسلیم کر رہا ہے، چنانچہ شراب اور قمار کے سلسلے میں قرآن پاک میں ہے: "قل فیہما اثم کبیر و منافع للناس و الیہما اکبر من النفعما" آپ فرما دیجئے ان دونوں میں شراب اور قمار میں زیادہ گناہ ہے اور لوگوں کا نفع کم ہے، لہذا کچھ کچھ نفع ہے تو کیا اس کچھ نفع کی بنیاد پر اسے جائز قرار دیا جائے گا، مگر گزشتہ۔

اسی طرح فی وی میں بھی یقیناً کچھ نفع ہے، مگر اس نفع کا شریعت میں کچھ اعتبار نہیں، اس لئے کہ اس کے مقابلہ میں ضرر و نقصانات زیادہ ہیں۔

اس سلسلے میں علامہ مکرہ صامی رازی رحمۃ اللہ علیہ نے قہارت علی وضاحت سے بوالہب سے حصول لاکھ پانچ سو کرتے ہوئے بیان کیا ہے جو اس باب میں اصل ہے:

”إن اللهو على أنواع: لهو مجرد ولهو فيه نفع وفائدة. ولكن ورد في الشرع لهي صريح عنه، ولهو فيه فائدة. ولم يكن ورد في الشرع لهي صريح عنه ولكن ثبت بالتجربة انه يكون ضرره اعظم من نفعه مستحق بالنهي عنه“ (۳۰۱، ۳۰۲)۔

(۱) کوئی چند قسمیں ہیں: ۱۔ وہ جو جس میں کچھ نفع ہو اور فائدہ ہو لیکن شریعت نے اس پر صراحت فی واردگی ہو، وہ جو جس میں فائدہ ہو مگر شریعت نے صراحت اس پر کوئی فی واردگی کیا ہو وہاں مگر تجربہ کی روشنی میں یہ بات اجماعی طرح ثابت ہوگی اور کس میں نفع سے زیادہ ضرر اور نقصان ہے تو اسے بھی اس لیے کے ساتھ ملحق اور شامل کر لیا جائے گا جس پر شریعت نے فی واردگی کیا ہو۔

اسی طرح وہ لوہب کے بعض فوائد کی شرعی حیثیت ابا کر کرتے ہوئے علامہ راہی لکھتے ہیں:

”فان ورد النهي عنه من الكتاب والسنة كان حراما أو مكروها لحريصا والغت تلك المصلحة والعرض لمعارضتها النهي حكما فان ضرره اعظم من نفعه وليس من الضرورات أن يكون كل عرض ونفع يكسبه الانسان جائزا مباحا كيف. والشئ إذا غلب شره على خيره وضرره على نفعه عد من المحترقات عند العقلاء لظعا وإلا فلا شئ من السموم والمهلكات لانه يكون فيه نفع أو فائدة“ (۳۰۳، ۳۰۴)۔

(۲) پس اگر کتاب و سنت میں اس پر فی واردگی اور ممانعت وارد ہے تو حرام ہو گا یا مکروہ تو فی واردگی اور کسی مصلحت اور نفع کو اس فی کے معارض ہونے کی وجہ سے حکماً ناکر کر دیا جائے گا کہ اس میں نفع سے زیادہ ضرر ہے، پھر یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر نفع اور غرض کو حاصل کرنا جائز اور مباح ہی ہو جائے، یہ کہیے ہو سکتا ہے جب خیر پر شر کا غلبہ اور نفع پر ضرر کا غلبہ ہو جائے تو ارباب عقل کے نزدیک وہ بالیقین مضرات اور ضرر و ہندہ میں شمار کیا جاتا ہے اور نہ تو کوئی ذہر اور مہلکات میں اس کی نہیں کہ اس میں کچھ ضرر اور فائدہ نہ ہو (کہ دنیا کی ہر شے میں کچھ نہ کچھ فائدہ اور نفع ضرور ہے، اپنا فیضیہ اور اہم مسلوٰۃ میں بھی کچھ نہ کچھ فائدہ ہے مگر اس کا اعتبار نہیں)۔

دیکھتے ہیں عبارت میں علامہ جصاص راہی فوائد اور نقصانات کے معیار پر علت اور حرمت کو کس قدر وضاحت کے ساتھ بیان کر رہے ہیں کہ بعض صماخ اور منافع اور وہ بھی کوئی ضروری اور لازم نہیں کسی فی کے جواز کو ثابت نہیں کر سکتے، جبکہ وہ زیادہ تر مضرات اور منافی پر مشتمل ہوں تو ایسی صورت میں وہ نفع کا پہلو مطلوب ہو جاتا ہے اور مضرات اور نقصانات کے پہلو غالب آ جاتے ہیں۔

جو حرام امور کا واسطہ بنے اور بھی حرام:

خیال رہے کہ ہماری شریعت کے اصول میں سے یہ ہے جو چیز ذریعہ بنے حرام کا اور بھی حرام اور ناجائز ہے، بغیر غرم
پانک اور اس سے پہلے خلوت اسی بنیاد پر حرام ہے۔ عقدة الحرام حرام عام حرام کا واسطہ اور قہر بھی حرام ہے، اسی حکمت کے
قائل نظر قرآن پاک میں غم اندہی ہے: "وَلَا تَقْرُبُوا الزُّلُمَ احْسِنُوا فَاِذَا قُلْتُمْ لِلْعَامِلِيْنَ اَجْرَهُمْ بِحَسَنَةٍ فَذَلِكُمْ قُرْبُكُمْ لِلّٰهِ" یعنی اس کے اسباب اور وساوس قہریت کو اختیار کرنا، یہ اندیشہ قوی اور غالب امید رکھنا ہے کہ وہ اس میں پڑ جائے گا اور اس کا
مترکب ہو جائے گا، لہذا ایہ دین کا بہانہ، جس کا فائدہ وہ وہم ذریعہ بنے گا اور غم کے ارتکاب کا۔ لہذا ایہ جیسے علاقے میں
داخل ہو رہی ہو اگر اس کے اس کا رکھنا استعمال کرنا ہرگز ناجائز ہوگا۔

نبی وی کے پروردگار نبی امور کی حیثیت:

اسی قسم کے ایک شبہ کا جواب کہ نبی کی اشاعت کا ذریعہ ہے، مولانا مفتی عبدالرشید صاحب جواب دیتے ہوئے اور
شبہ کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"علم و ادب یا دین کی اشاعت سے کوئی مسلمان منع نہیں کرتا، بالخصوص علماء کرام کی تو پوری زندگی اس ہی علم و ادب
کی اشاعت کے لئے وقف ہیں، اور ان پر یہ تہمت تو بظاہر حقیقت کا منہ چراتا ہے، مگر دین میں تحصیل علم کے کچھ آداب
اور اصول ہیں، نبی وی تحصیل علم کا آلہ (اور دین کی خدمت کا ذریعہ) نہیں بلکہ مغلیہ عورتوں، گویوں اور ڈھونڈیوں کا گہوارہ ہے،
گندگی کے اس تالاب میں بیٹہ گردین کی تخلیق کرنا دین کی خدمت نہیں بلکہ دین کے ساتھ بدترین مذاق ہے۔

پھر چند سطر کے بعد لکھتے ہیں: کوئی نبی وی کا دلہ اور داتا سکتا ہے کہ نبی وی کے دینی پروگرام جو سالہا سال سے چل
رہے ہیں ان کو کچھ کرنا تک نہیں کافر شرف ہے اسلام ہونے کے لئے لازمی یا نمازی بن گئے اور خود آپ پر اس کا کتنا اثر
ہوا (انوار اربعین النوری، ص ۱۸، ۱۹، ۲۰)۔

اس سلسلے میں اس امر کا بھی خیال رہے کہ جو پروگرام اپنی ذات کے اعتبار سے جائز ہوتے ہیں تصویر اور عورتوں کی
وجہ سے کہ عموماً آواز کو سریلی اور موہنے کے لئے صنفِ ہزاک کا استعمال ہوتا ہے جس سے یہ مصنوع ہو جائے گا، چونکہ قاعدہ
تخلیہ ہے: امر مباح مکتوب اور مصیبت کا سبب بن جائے اور ناجائز کے ارتکاب کے اس کا استعمال نہ ہو سکتا ہو تو اس مہمان کو
ترک کر دیا جائے گا، اور حرام کا پہلو نہ نظر رکھتے ہوئے اس سے اجتناب کیا جائے گا۔

فی دہی یاد مگر مسئلہ اشیاء کے متعلق چاروں سوال بہ مشترک جواب :

اسلامی قانون، کتاب سنت اور اقوال فقہاء کی روشنی میں عکسیت سے محفوظ رکھتے ہوئے اس کے ذریعہ دینی مصلحت دہر گرام کی اہمیت دہی چاہتی ہے، مگر جن اس لئے بقدر میں دہی ہے جو کہ پاک کر اس طور پر ہرگز دہی کی اجازت نہیں ہو سکتی ہے، چونکہ عکسیت سے محفوظ رکھیں، چنانچہ مفتی رشید صاحب کی حسن نیت دہی میں ہے :

اگر کسی وقت ملک میں اسلامی حکومت قائم ہو جائے دہی کی باگ ڈور اپنے ہاتھ میں لے کر اسے سوجڑہ عکسیت سے پاک کر دے دہی میں عورتوں کا گھومنا اور کسی جائیداد کی تصویر بھی چھپانے کی جائے، اس کا ہر عقد صالح مردوں پر مشتمل ہو جن سے عمومی خواہشات کے تابع دیکھنے کے بجائے سفید و قاصد میں استعمال کرے، استعمال کی خصوصیت حدود و ضوابط وقت کے متناسب سے ملے کر اسے تو دریں حالت دہی آکر خیر میں جائے گا اور ملاد کو جس پر کوئی اعتراض نہ رہے گا مگر عکسیت موجود ہے لہذا آکر شر ہے (اسی صفحہ ۱۸، ۱۷-۱۶)۔

اسی طرح بیانات کے علاوہ ضروریات میں جہاں مشکلات دہی نہیں ہوتے ہیں اس کی وجہ دہی چاہتی ہے چنانچہ مولانا مفتی رشید صاحب احسن الفتاویٰ میں ذکر کرتے ہیں : ”ایسے مخصوص مقامات جہاں اور حاضر میں دہی کا استعمال ناگزیر ہے، جیسے عائلی مذاہب، پیشی جمعیات، مائیں مراکز، ڈاکٹری کی عکسیت کے لئے عملی تجربات ایسے مواقع میں بوقت ضرورت بغیر ضرورت جہاز ہے (اسی صفحہ ۱۸، ۱۷-۱۶)۔

خلاصہ جواب :

فی دہی چاہی کے علاوہ دیگر اشیاء کتاب اللہ، کتاب السنہ، فقہ فقہ کی روشنی میں شرعی حکمران، جو احکامات پر مشتمل نہ ہو، اس میں کہہ سکتا ہے کہ چنانچہ اعلیٰ مقام اور دین الدن کے اعتبار میں ہو، جو عقول اور تاج و تختوں میں سے پاک ہو، تو ایسی صورت میں دہی، سوار کی اشیاء و غلطی کی موجودگی میں ممکن ہے، اسلافوں کے لئے اپنے اختیار کے ساتھ جب ان عکسیت سے پاک ہو، تو یہ عکسیت قائم کرنا نہ ہو سکتا ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

امام اعظم اور علما کرام
جلت العالیہ سے اپنا رجحان

موجودہ جدید آلات میں سے کسی کوئی قسم مفید یا مضر نہیں کہا جاسکتا، ہر چیز میں اچھے یا برے نتائج پیدا کرنے کی صلاحیت و ہیئت کر دی گئی ہے، اچھے اور برے نتائج کا اٹھارہاں کے استعمال پر ہے، مگر اسے اچھائی کے لئے استعمال کیا جائے تو نتیجہ اچھا ہوگا اور برائی کے لئے استعمال کیا جائے تو نتیجہ برا ہوگا، جیسے ایک نہایت تیز چھری سے ایک ماہر اکثر زہریلے اور مہلک ڈھم شش لگا کر ایک شخص کو موت سے بچا سکتا ہے، تو ایک دہزن اسی چاقو سے بے گناہ کا گھکات کر موت کے گھاٹ بھی اتار سکتا ہے، ان دونوں کاموں میں اسی چیز چاقو کی کوئی ذمہ داری نہیں ہے، بلکہ ذمہ داری استعمال کرنے والے کی ہے، لیکن حالیہ جدید آلات کا بچہ، اگر ہم ان سے تجزیاتی کام لینا چاہیں تو لے سکتے ہیں، اور بیسنا گرتی تحریر کاری اور فساد و بگاڑ کے لئے استعمال ہی ہو رہے ہیں، اور اگر تعمیری کام انجام دینا چاہیں تو وہ بھی کر سکتے ہیں، اس لئے یہ سبہ جان آلات ہیں، ان کا کوئی مذہب ہے نہ وقت اور نہ وطن، اس ان کا صحیح استعمال ہوتا جائے، دینی، اخلاقی، اور اسلامی پر مبنی امور میں، اعلیٰ حق کے اعتراضات اور مشکلات کا مسکت جواب دیا جائے، باطن کے دکھ اور نظریات کے تقاضے اور اس میں موجود مہیوب کو بے غلبہ کیا جائے، اسلام اور مسلمانوں کی صحیح تصویر پیش کی جائے، اور دین اسلام کی حقانیت، صحابہ کرام کے واقعات و مجاہدین طہ کے روشن و عظیم کارنامے، بزرگان دین کے تذکرے، اور اسلامیات پر مشتمل مستند و مستور لٹریچر پیش کیا جائے، تاکہ اپنے دیہانے بھی اسلام کے نظام سے آشنا ہوں، اور ہر شخص تک سچ دین بخلی جائے، اور فریضہ اسلام کی تبلیغ بھی ہو، تو کوئی وجہ ممانعت نہیں کہ باطن تو ان جدید آلات کو اپنے افکار و نظریات کی اشاعت اور مذہب اسلام میں خلل و تشویش پیدا کرنے کے لئے حتیٰ التوسع ان کا خوب استعمال کرے، اور عاصیہ مذہب کے پیروکار و علما دار عالم انسانیت تک حق کے پہچانے اور اللہ کے دین کو پھیلانے اور انسانیت کی بھلائی کے لئے ان کا استعمال صرف اس وجہ سے نہ کریں کہ یہ مغرب کی پیداوار ہیں، دشمنوں نے انہیں ایجاد کیا ہے، اور وہی ان کو استعمال کرنے کے لہذا ہیں، اور آج یہ آلات برائی و شر و کاذاب و بیدہ ہیں، لیکن اصول و قواعد کا مطالعہ کرنے کے بعد جدید آلات کا حکم واضح ہو جاتا ہے۔

۱- قاعدہ ہے: "الأصل في الأشياء الإباحة" (قواعد فقہ ۵۹) کہ اشیاء میں اصل مباح و جائز ہوتا ہے۔ حرام صرف وہ چیزیں ہیں جن کے بارے میں صریح وصاف نص وارد ہوئی ہے۔

۲- دارمی چیز "لما لا يعلم فيه تحريم" یعنی علی حکم الحل (الامام الحرمین ۲۰۰) کہیدہ نام (الحرمین) کہ جس کے متعلق دلیل حرمت نہ ہو وہ جائز و حسن ہے۔

۳- "الأموور بمقاصدها" (امام الفکر ۲۲) کہ کسی بھی چیز و معاملہ کے چھاپا پر اور حال و عرام ہونے کا مدار متعدد پر منحصر ہے، مثلاً "الاکل لوقی الشبع حرام بقلصه الشهوة، وإن قلص به النوى علی الصوم أو مؤاکلة الضیف المستحب" (امام ابن کثیر ۲۳) کوئی شخص بیٹ بھر اور زائد ضرورت خوب آسودہ ہو کر کھانا اس نیت سے کھاتا ہے کہ بتائے حیات اور تقویت بدن کے اس ذریعہ سے روزہ رکھنے میں آسانی اور اس میں تقویٰ و تقویت پیدا کرنا ہے، یا مہمان کو آسودگی کے ساتھ کھانا ہے تو یہ کھانا چاہاوت اور مستحب ہے، لیکن متعدد ثبوت ہے تو حرام ہے۔

۴- "علا لظوم المعصية بعينه" اصل فی میں معصیت نہ ہو معصیت خارجی اسباب سے پیدا ہو تو اس خارجی معصیت کا ارتکاب کئے بغیر اس چیز کا استعمال جائز ہے، انہیں اصول و قواعد فقہ کی روشنی میں معصیت کو نکال دینے کے بعد جدید آلات کے استعمال کا جواز ثابت ہو جاتا ہے۔

جدید آلات علماء اسلام کی نظر میں:

فقہاء کرام کے دور میں یہ آلات ایسا نہیں ہوئے تھے ان لئے ان کے قیامی نہیں ملے، اہل علماء اصول کے بیان کردہ اصول اور قواعد فقہ میں ان کا حکم ضرور تلاش کیا جاسکتا ہے، یہی مکرر پچھلے صفحات میں گذر چکا ہے، لیکن بعد میں دنیائے فانی کوئی نئی، سائنس و تکنیکی نئے ترقی کی، نئی چیزیں وجود میں آئیں، ذرا تلخ ابلاغ ریڈیو، ٹی وی، کمپیوٹر اور انٹرنیٹ کا ایجاد اور علماء اسلام نے شریعت میں ان کا حکم تلاش کیا، اور ان کے مضمر و مفید بھی پہلوؤں کو سامنے رکھ کر فیصلہ کرنے کی کوشش کی، اور یہ فیصلہ صادر فرمایا: "کہان جدید آلات کی مشابہت "کھانا" کی ہے، کہ اگر اسے اسلام کی رخصت اور عہدہ میں کل حق کے لحاظ سے لئے استعمال کیا جائے تو میں اسلام اور دوست ہے، اور اگر اس سے غم و جور و انسانیت پر مظالم ڈھانے اور بربریت کا عالم بنانے کا کام لیا جائے تو جائز و حرام ہے، اصل معاملہ استعمال کا ہے، یعنی جب تک کہ ان جدید آلات کا ہے کہ ہم انہیں نہ مکمل حرام کہہ سکتے ہیں اور نہ ہی بے قیود، مطلق جواز کا کوئی دے سکتے ہیں۔" ذیل میں ان علماء کی آراء اور قیامی نقل کئے جاتے ہیں:

۱- ڈاکٹر یوسف القرضاوی:

ڈاکٹر یوسف القرضاوی، عالم اسلام کے معروف، روزمرہ فلیپ و مصنف، دانشور، محقق و دانشور دینیات و واقف کار ہیں، تحریر فرماتے ہیں:

"ان الظفر بوی کالر ادبر وکالصحنه وکالسجله، کل هذه الاشیاء ادوات ووسائل تقایط و مقاصد، لا نستطیع ان نقول فی خیر، ولا نستطیع ان نقول فی شر، کما لا نستطیع ان نقول: انہا حلال، أو انہا حرام، ولکنها بحسب ما قوہ الیہ، وحب ما تنقصہ من براعیہ، ومن الخیاء کالسیف، فهو فی ید المجاهد اداة من ادوات انجہادہ، ودر فی ید قاطع الطریق اداة من ادوات الإیجہاد... فالشیء بحسب استعمالہ والوسائل دالۃ بحسب مقاصدہ، ممکن أو یكون انظفرون فمن اعظم ادوات الساء والتعمیر الفکری و الروحی والنفسی والأخلاقی والاستعاضہ، والادابو والصحیفہ کذلک، وممكن ايضا ان يكون من أعظم ادوات التخریب والإفساد فهو راجع إلى توعية ما یصلحہ من منافع وبرایح، ومؤشرات (القرنی عام ۱۳۷۰، دار الفکر بیروت، انشیا وین دینیم اخبار، اور جرنیک، اند ہے اور یہ تمام چیزیں، کچھ مقاصد و اہداف کے متعلق کا ذریعہ، دراصل یہی اہم سے اہم شے کہتے ہیں، اور نہ صرف، جس طرح اسے استعمال کرتے ہیں، اور نہ ہی اسے (یعنی یہ بات خود بخود سمجھانے سے مراد نہ ملتا ہے نہ ہر ایک کو اس کی علت و حرس کا انحصار، یہ مقاصد یہ ہے جن کی تکمیل کے لئے ایسی کام استعمال کیا جائے، اور ان پروگراموں پر غور ہے جو اس پر مشتمل سمجھے جاتے ہیں، ایسی کامیابی کو اس کے لئے کہ وہ غلطی کے ہاتھ میں، جدا اسلامی کا ایک نہ ہر دستہ تھیوار ہے، اور وہی کو روزگار و کار کے ہاتھ میں برنامہ کا ایک سلطان ہے، اور میں اس کے استعمال، اور مسائل اپنے مقاصد کے اعتبار سے حلال و حرام ہوتے ہیں، معاشرہ کی خیر و برکات، بروحانی، نفسانی، معاشرتی و اجتماعی ترقی و ترقیت کے لئے ایسی چیزیں، ایک نہ ہر دستہ و سطر وسیلہ کے طور پر استعمال کیا جاسکتا ہے، مگر یہ خود بخود کا معاملہ ہے، اور انکی اور جن کا ذکر دربارہ تحریر کا یہی کامیابی کا بہت بڑا ماہر ہو سکتا ہے، اس کا مدار اس کے پروگرام، مقاصد اور استعمال پر ہے کہ۔"

۲- شیخ محمد بشیر دہلوی:

عالم عرب کے معروف صاحب قلم، اور علامہ دینی کے شمارہ، علم و دین شیخ شعراوی کا فریق ہے، اہل فہم کے بیچا، "کہہ بہت سارے آراء کے متعلق ہم یہ بھی کہہ سکتے کہ یہ حلال یا حرام، حلال کے حوالہ پر "قو" ہے، ہم اس کو حلال یا حرام نہیں کہہ سکتے، لیکن حلال یہ ہے کہ ہم اس کا استعمال کسی مقصد میں کرتے ہیں؟ اور اصل اہم چیز اس کا استعمال اور اس میں

ہے کہ ہر گھر میں، چائے خانہ، دوہلی میں، امڑک میں، استاد ہر دو عالم میں موجود ہے، کسان اپنے کھیت میں، اجدادی گاؤں میں اور معلم و معلمہ بوسل و تعلیم کاروں میں، دیگر ملازمین اپنے پیشے میں مصروف ہیں، لیکن ریلوے ساتھ ہے، وہ نہیں چھوڑتا، اور بذات خود اس میں کوئی شاعت و خرابی نہیں ہے، اس لئے حق کی اشاعت و فرق باطلہ کی تردید، اور ان کے ڈپاک مسافری کی کثرت اور روادک قیام کے لئے ریلوے اسٹیشن قائم کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے بلکہ اس اور میں اس کا استعمال نہایت ضروری ہو گیا ہے، اور حالات اس کے متقاضی ہیں کہ باطل کی جلدار سے تہرہ آڑا ہونے کے لئے وہی اختیار اختیار کر لیں جو باطل کے پاس ہے، اور گذشتہ دنوں میں جب ریلوے کا عام استعمال ہونے لگا، اور یہ بہت زیادہ عرصیت اختیار کر گیا تو انکار علماء نے ریلوے کے ذریعہ وحی جاری و وظائف، قرآن کریم کی تلاوت، اور علمی پروگرام نشر کرنے اور شیعہ کی اجازت دینی اور قریب دلائل اور بذات خود اس میں ملحق طور پر حصہ لیا، اور جیسے تاکہ کم و بیش دنیا کے اکثر مسلم اور جمہوری سیکولر ملک میں علماء اسلام اس سے گامے بیگے استفادہ کرتے رہتے ہیں۔

نیوی اسٹیشن کا قیام:

ٹیلی وژن محرر ایگزیکٹو موثر آلہ ہے، یہ ایک وقت انسان کی روحانی قوتوں آکھلا کر ان دنوں کو شگول کرتا ہے، مگر کے قیام افراد اپنے، جوان، بڑے، مرد و عورت سبکی ایک ساتھ دیکھتے ہیں، فلم، ڈرامے، کھیل کواکے پروگرام، تاریخی و مذہبی سیریل سبکی پیش کئے جاتے ہیں، ہندوستان جیسے ملک میں جہاں کروڑوں افراد تعلیم سے محروم اور غربت و افلاس کی ناکہ کھلے آسمان کے نیچے زندگی بسر کرتے ہیں، جسم پھانے کے لئے لباس، پیٹ بھرنے کے لئے کھانا وغیرہ میسر نہیں ہے، وہاں کا حال یہ ہے کہ فی ہزار ۶۴ ٹیلی وژن پائے جاتے ہیں، مگر لی اور ترقی یافتہ ممالک میں تو اس کا استعمال بہت ہے، یہاں تک کہ ٹی وی کے پروجیکٹ پر بحثیں قائم کرنے کی اجازت ہے، لیکن ان کا استعمال غلام مقاصد کے لئے ہو رہا ہے، اس لئے وہاں ضرورت ہے کہ حکومت کی اس اجازت کا فائدہ اٹھایا جائے، جس اس میں کچھ کثرت چھانت کر کے نئی روح اور نیا قالب تیار کرنا پڑے گا، ٹی وی اسٹیشن کے قیام و تقویٰ کی اجازت ہے، مگر اس میں پروگراموں کے سلسلہ میں یہ شرائط ملحوظ ہیں کہ جن چیزوں کا دیکھنا سننا ٹیلی وژن کے بغیر جائز ہے، انہیں چیزوں کے نشر کی اجازت ہوگی، جیسے تقریر، انٹرویو، نقشے، اسلامی کانفرنسوں کی روداد، جنگی ساز و سامان کی نمائش وغیرہ بہت سے جائز پروگرام ہیں جن چیزوں کا اس (ٹیلی وژن) آلہ کے بغیر دیکھنا و سننا حرام نہیں ہے، ان کا اس میں نشر کرنا، دکھانا اور دیکھنا سبب ناجائز و حرام ہوگا مثلاً جامداری، تصویب، بیجان ایگزیکٹو، مریاں و قسطنطنیہ، کہ ان کا (ان آلات ٹیلی وژن کے بغیر) ویسے دیکھنا و سننا درست نہیں ہے، تو ٹیلی وژن میں ایسے پروگرام دکھانا جس میں جامد (انسان ہو یا جانور) کی تصویر سے پہلے یہ کسرے، ویسے کسرے کے ذریعہ محفوظ کر لی جائے،

و اما تذبذب ہونے کی کوئی وجہ نہیں ہے، کسی شرط یہ ہے کہ نئی دنیا اور امور کو غریبیت میں برقرار رکھا گیا ہے، حال سے اکتفا ہو۔
 انگریزیت سے اسلام کے تقاروف اور فطرۃ الناموس میں استفادہ کے سلسلہ میں بظاہر دو نودہائی کے شعبہ ذرائع ابلاغ کے پروفیسر ڈاکٹر عصام عبد الحلیم خلیل نے بڑی تفصیل، عمیق و فہم کن لکھائی ہے: "انگریزیت کی تفصیل ترقی کا ہمیں بغیر مطالعہ دور رس نہ کرنا چاہئے، اور کسی محکمہ میں ہم اس سے استفادہ کر سکتے ہیں: کسی کا بھی جائز لینا چاہئے، اور اسے بہت دور سے معاشرتی، مذہبی، تعلیمی، شہری اور فنی مسائل اور امور میں انگریزیت سے استفادہ کیا جا سکتا ہے۔

پھر جہاں تک اسلام کے تقاروف اور اسلامی شخصیت و تہذیب کے تعریف کا مسئلہ ہے تو اس بارے میں سب سے پہلے ہمیں یہ احتیاط کرنا ہوگا کہ ہمیں سارے معلوم و معلوم و سبب کی بنیاد پر دنیا میں انسان کی شکل و صورت بگڑی ہوئی ہے اور ہمیں بالخصوص یہ لحاظ قائم رہنا ہے کہ یہ فرض طے ہو چکا ہے کہ دنیا میں اسلام کا تعارف کرانے، اس کی شکل و شہرہ کو درست کرنے میں اپنی استفادہ بھرکوشی صرف کرے، خاص طور پر آج انگریزیت کا عظیم الشان دور اور اس کام کے لئے کھڑا ہوا ہے، اس میں آپ جو چیز پیش کریں گے وہی چیز لوگوں کو معلوم ہوگی، لہذا انصار دین اسلام عالمی ذرائع ابلاغ کی دوست و رازنی سے محفوظ رہے گا، سب محبوب یہ ہے کہ اسلام کے بارے میں غلوں، مبالغہات، مبالغہات، عصبانیت اور فنی غریبیت پر پیش کیے جائیں، تا کہ زیادہ سے زیادہ لوگ آسانی کے ساتھ اس سے استفادہ کر سکیں، یہ بھی واضح ہو کہ اس وقت انگریزیت سے فائدہ اٹھانے والے زیادہ تر اعلیٰ طبقہ کے علمی و ادبی لوگ ہیں، لہذا ان کے علمی طبقہ اور علمی حلقہ کے سامنے اسلام کے تعارف کا کام بہت زیادہ اہمیت کا حامل ہے، اسی طرح عالم اسلام، یہاں کی ثقافت، تہذیب اور اطوار و عادات سے متعلق بھی کافی مصلحتات و مواد انگریزیت سے استفادہ کرنے والوں تک پہنچانا بہت ضروری اور اہمیت کا حامل ہے، لہذا غرض از ماہنامہ "جواہر" سچ پور کو ممبر بنا کر ہر مئی ۱۹۹۸ء بشکریہ جمعہ۔

حکامہ اسلام: ہمیں انگریزیت، فنی اور علمی برکات کی لینڈنگ کا مقابلہ انہیں ہتھیاروں سے کرنا ہے جو ہمارے خلاف ہیں گئے

پاس پڑا۔

مختصر تہذیبیں

منکر ہی کہا جائے گا اور دمار سے خیال میں اس کا مقابلہ ہے فطری جب ریلوے مشین کی شکل میں موجود ہو سکتا ہے تو جہاں ریلوے کیسٹ میں موجود قوت و منکر یعنی تصور حرام کا شمول کیسے گوارا کیا جاسکتا ہے، نہ ضرورت میں داخل نہ دائرہ رعایت میں، کہ البتہ ریلوے کیسٹ رات و غیر وقت کا بھی سہارا لیا جاسکے۔

ہاں اگر کیسٹ ہی اس طرح تیار کی جائے کہ اس میں فطری تصور محفوظ و مضامین نہ ہو تو پھر اس کے جواز میں بھی کوئی شبہ نہیں رہ جاتا۔

۳۔ تعلیمی و تربیتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اطلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل دو کیسٹ تو ضرور تیار کیا جاسکتا ہے جو پیکار کے ہوں مگر ریلوے کیسٹ میں ایک ذی روح کی تصویر محفوظ و ضبط ہو جاتی ہے اس کو سماج کہا مشکل ہے کھانا مطلقاً مطلقاً اور یہی حکم ان سارے کیسٹوں کا ہوگا جو ذی روح کی تصویر پر مشتمل ہوگا، آج کی دنیا میں اس کی افادیت سبھی ہی مسلم ہو جائے مگر ”اصحہما اکھبر عن نفعہما“ سے گھبرا کر یہ مردانہ بھی کہا جاسکتا۔

۴۔ انٹرنیٹ کے متعلق اب تک جتنا اور جو کچھ ہم نے پڑھا ہے اور جانتا ہے اس کی روشنی میں میرا خیال یہی ہے کہ اس انٹرنیٹ کنکشن کے لینے کی اجازت عام طور پر ہر کس و نام کس کو دینا ہرگز برقرار نہیں۔

آج مسلم معاشرہ میں بھی عام لوگ شرم و حیا اور اخلاقی قدروں سے جس حد تک عاری ہیں، انہی طرح اور شرط نہ انہیات کا جو فقدان ہے، اطلاق حرام کے حدود کی رعایت کا جو حال ہے، اور تقویٰ کے مسائل و مسائل کا جو تناسب ہے اس کے تحت یقین کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ بلاخر یہی ہو کہ ہے کہ جس مگر میں انٹرنیٹ کے ضروری سامان و آلات کی بیوقوفی، پر نظر اٹھائیں اور اس کے کنکشن موجود ہو جائیں گے وہ مگر ایک دن مابقی افلاقی اور تک انسانیت، نئے، حق کا تماشہ گاہن کے رہے گا۔

جب حرج و مرج نہ ہو، نہ خوف خدا، نہ غم و غم و غم اور نہ بھلائی اور نہ لیلا نامت شرط نہ ہو، شرم و حیا کا وہ حال، پناہ اس پر مستزاد ہو کہ رعایت ہی کیا ہوگی۔ کوئی بھی دشمن و ہائے کا اور شرمناک پر و گراموں سے بھی ایک جگہ حاصل کرے گا، اس لئے سداً الہام و تقویٰ عام کے حق میں اسے ناجائز ہی کہنا چاہیے۔

ہاں اگر ان خاص اشخاص و افراد یا تنظیم و ادارہ کو اس کی اجازت دی جاسکتی ہے جن کی دیانت و اگلا غم اور محال حرام کے حدود کی رعایت پر عمل پیرا ہو اور یقین و احتیاط کہ یہ لوگ اس کا استعمال محض اخلاقی حق، ابطال باطل اور اس طرح کے دیگر مقاصد حرام میں کریں گے۔

اور عام و خاص کے اعتبار سے احکام شریعہ میں فرق و اختلاف ایک معروف بات ہے جس کے لحاظ سے کتب فقہ میں بکثرت پائے جاتے ہیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی اعظم پاکستان

دارالافتاء پاکستان

روز اول ہی سے اسلام اور غیر اسلام کے خلاف مختلف حربے استعمال ہوتے رہے ہیں، اور تانہ و تار ہے ہیں، عنوان بدنامی کا یہ مضمون ایک ہی راہ ہے، ایسٹر گلوب، ایسوسی ایشن، ملین ٹویڈ اسٹیٹ، ایسوسی ایشن کی بیوی بچہ اور ان کے بعد بڑا ہوا ایک ہی گروہ نے مہر ان میں ملاقات میں نہ کے بلکہ میں حضور اقدس ﷺ کے بعد اہل کفر و شرک سے نکالنے کی یہ باتوں نے پاک کوشش کی تھی جو کام یہی آج بھی اسرائیل کا اور اقوام متحدہ کا جو یہی مقصد کی سرانجامی کے لئے ہے، اسرائیلی، بحریر کے سربراہوں نے کہا کہ ہم ایسے منصوبہ پر کام کر رہے ہیں جس کے نتیجہ میں بحریر ہمارے ہاتھ میں آگا اور یہ بحریر باہر اسرائیل کھائے گا (دینی نیوز ہال میں ۱۹۹۹ء)۔

ظاہر ہے بحریر پر قبضہ یہود کو کہہ کر مدد دینے سے قریب تر کر دے گا، اس میں جو ان کے پاک منصوبہ ہوں گے مظاہر ہے قرآن پاک نے بہت پہلے کہہ دیا ہے:

"لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النِّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودُ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا" (آپ ہدایت میں مسلمانوں کی سب سے زیادہ شدید بیوہ اور شرکین کو پاؤں گے)۔

چنانچہ اسلام اور مسلم دشمنی کے مظاہرے یورپ اور امریکہ کی جانب سے براہ ہوتے رہے ہیں، امریکہ میں مظاہر یہودیوں کی پالیسیاں ہی ہونے لگاتی ہیں۔

ہمارے تعمیری ذخیرہ میں اسرائیلی روایات یہ سب یہودیوں کی کارستانی ہیں، غلطی ہارون رشید نے ایسے بہت سے ذہنوں کو قتل کر دیا جنہوں نے موضوع روایات گمراہ اسلام میں راہ کی تھیں، ملا علی قاری نے تذکرۃ اہل و عیالات میں اس کا ذکر کیا ہے۔

موجودہ زمانہ میں جدید ذریعہ ابلاغ کے ذریعہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف براہ پروردہ چمکدہ ہوتا ہے، اسی کی ایک گزری انٹرنیٹ ہے، چنانچہ اس ذریعہ ابلاغ کے ذریعہ قرآن پاک میں چاند ہونے کا اضافہ کر دیا گیا ہے اور اس کو شائع کیا جا رہا ہے۔

۱۔ سورہ آتھ: آیات ۱۵۔

۲۔ سورہ الان: آیات ۱۰۔

۳۔ سورہ المسلمون: آیات ۱۱۔

۴۔ سورہ صافات: آیات ۱۶ (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)۔

لہذا انہارے لئے لازم ہے کہ اس کا رد اور توہم کی راستہ سے کریں، اس طرح موجود زمانہ میں یہ بھی کذب تبلیغ اور جہاد ہے، یاد رہے جہاد کئی قسم کا ہے، بلکہ باطنی توہم کی جس طرح سے بھی سرکوبی ہو سکے۔

”واعلموا انہم ما استطعتم من قوا ومن رماط الخيل ليرهبون به عدو الله وعدوكم وآخرين من دونهم“ (ان لوگوں کو (اور وہاں پر) جہاد تک ہو تو اور ہاتھ بیل ڈراؤ اس کے ذریعہ اللہ کے اور اپنے دشمنوں کو اور ان کے علاوہ دوسروں کو بھی)۔

اس لئے موجود زمانہ میں اترزیہ اور دوسرے جدید ذرائع ابلاغ اپنے پاس ہونا ضروری ہیں، پھیلاؤ غائبی اور جھگڑا کسی سے مخفی نہیں بلکہ اپنے دین کی اہمیت اور تحفظ ہر ایک کا پیداواری اور قانونی حق ہے۔

جوابات:

۱۔ جائز ہے، اشاعت دین کے لئے مستحب اور حفاظت دین کے لئے واجب ہے۔

۲۔ پہلے ہی جواب میں جواب موجود ہے۔

۳۔ جائز ہے اور بعض حالات میں ضروری ہے، یاد رہے کہ اس قسم کی چیزوں کے استعمال کی اصل اجازت ہے، اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر حرام چیزوں میں استعمال کی جائیں تو حرام اور معصیت، اور ایک مقاصد کے لئے استعمال کی جائیں تو جائز اور بعض حالات میں اجازت۔

۴۔ جواب ۳ میں مذکور ہو چکا ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

۱۴۲۸ھ کی ۱۰ مئی
 مدرسہ اسلامیہ، لاہور

مفت رب العزت نے انسان کے اندر بے پناہ کجائی تو ہماری رویت کی ہیں ان کو جس کی وجہ سے روزت سے آلات وجود میں آ رہے ہیں وہ بیانات اس کے کائنات میں کجی استعمال کیے جاسکتے ہیں اور بے کائنات میں کجی والے آلات کا اچھے کاموں کے لئے استعمال ہونے والی وہی اصل صلاحیتوں کا کج استعمال اور غلط فہمیاں ہیں اور ان کا غلط استعمال کفر و فسق و باغی و کفر و فسق کا موجب بنتا ہے۔

رب پڑا، پڑی، انہی پر کیا، اور یہ جو کچھ وہی کی نیز مافوق العزاد انٹرنیٹ ایسے ہی جدید آلات ہیں جنہوں نے بڑے پائے پر مسائل اور سوالات کو اپنی گرفت میں لے لیے ہیں اور ان میں سے فحش و اعرابیت، باطل مذاہب، غلط افکار و ترویج اور ضدائیز مروجہ کی تشکیل میں مدد مل جاتی ہے اور انہی سے اس کے لئے فلاح و فلاحی امور ہائے، لیکن یہ تصویر کا ایک رخ ہے۔

تصور کا دوسرا رخ یہ ہے کہ ان کی حیثیت ذریعہ مہم کی ہے اور انہی کے کھلے کھلے استعمال کی تردید میں انہی مسمومات کی نشاندہی اور ان کی تعلیمات کو مٹا کر، جو کے لئے استعمال کیے جاسکتے ہیں اور اس میدان میں کام کا بڑا سرفہ ہے اس کے ساتھ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ یہ آلات ایسے نہیں ہیں جو بے جا اور غیر ضروری کاموں کے لئے لکھا گئے ہیں جیسے مسٹر ڈائریکٹ، ایڈیٹر، ڈائریکٹر، ڈائریکٹر اور استعمال گاہک اور تمام کام کیا ہے۔

اس بات ضرور ہے کہ عارفانہ آلات کو جو غلط استعمال کیا جاتا ہے ایسے میں مٹا دیں اور اس کے استعمال میں قیادت اور سادہ و سادہ کا ایک پہلو نکلتا ہے جس کی بناء پر اسے کراہت سے نکالیں کہ جاسکتا ہے جس موجودہ ماحول ماحولی تعلیم اور ترویج میں کجی کے استعمال کو مٹا کر اسے اس کے مقاصد کے لئے اس کی ممانعت ہے بلکہ گوارہ کیا جاسکتا ہے۔

۱- اس قبیہ سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حق کی اشاعت اور فرقہ پالہ کی تردید اور اس سے بڑھ کر ان کی مسائی کی کثرت اور روک تھام کے لئے مسلمانوں کا اپنا بیچاؤ پیشینہ قائم کرنا مباح ہے۔

۲- انہیں کاموں کے لئے لی دیئے گئے تھے تاکہ انہیں اس کے مناسب نظم کرنے کی بھی شرعاً اجازت ہوگی، بشرطیکہ اس کے انداز کو پیشینہ دیا جائے، جہاں تک لی دی کی اسکرین پر تصویر کا تعلق ہے تو اگر شکم خود اس وقت موجود ہے تو اس کی مثبت تصویر کی نہیں بلکہ شکم کے گس کی ہے، جیسا آئینہ یا پانی میں منعکس ہوتا ہے، اس صورت میں تو جواز میں کوئی حکام نہیں، البتہ اس کے کسٹ کے استعمال پر اس جہت سے محکمہ کی جاسکتی ہے کہ اس میں شکم کا عکس نہیں بلکہ تصویر ہے، جو آلات کی مدد سے محفوظ کرتی گئی ہے، اس طرح اس مسئلہ میں تصویر کے جواز اور عدم جواز پر شرعی حکم متوقف ہوگا، جو تصویر کو جائز رکھتے ہیں اس صورت کو بھی جائز اور غیر تصویر کو جائز رکھتے ہیں اور اس صورت کو جائز قرار دیں گے، مقرر کی رائے ہے کہ یہ دوسری صورت بھی ضرورتاً جائز ہونا چاہئے۔

۳- تعلیمی، ترقیاتی مقاصد کے تحت محض علمی، فنی، معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کسٹ تیار کرنا ضرور اور ونیپ ریکارڈوں یا دیگر کسٹ اور فی ڈی ڈی، خبر، مائٹ ویڈیو، فیر و ایڈیٹ، اکیٹ کی وجہ سے مباح ہوگا، اور ان کا استعمال درج بالا کاموں کے لئے درست ہوگا۔

۴- اکثریت یا اس قسم کے دوسرے ترقی یافتہ نظم کو بھی دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا جائز اور اس کے لئے فکر مند فی مقرر کے نزدیک امر مستحسن ہے، تاکہ ان ذرائع کے واسطے سے نشر کی جائے، والی اسلامی تعلیم سے لوگ اسلام کی سچائی تک پہنچ سکیں۔

۵- ہم یہ ایک بڑا کام بلکہ دودھاری کھوار ہے، جسے انتہائی احتیاط، خشیت خداوندی اور دینی فکر کے ساتھ اٹھانے کی ضرورت ہے، اور نہ شریعت کے معاملہ میں غیر حساس لوگوں سے کوئی امید نہیں کہ اسے بھی ایک تفریح کا ذریعہ بنا کر دم لیں۔
۶- ایٹھ اپنی جگہ لیکن کام کی اہمیت و افادیت کا لحاظ ہے کہ مصالح بنیادوں پر تجربہ ہی کے لئے کسی کام کی داغ بیل ڈالنی چاہئے۔

اخترنیت اور جدید آفات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی محمد حنفی

اہل سنت و جماعت

اسلام ایک ہرگز مذہب ہے۔ محکم کی تعلیمات پروردگار ہر خطہ اور ہر زمانے کے لئے ہیں، اس کے اصول و اہمیت کی روشنی میں ہر عہد کے نئے مسائل اور جدید آفات و مصلحتات کا حل تلاش کیا جاسکتا ہے، اور ان مسائل میں ہر عہد کی رہنمائی کا فریضہ انجام دینا اصحابِ نبویؐ کے فرائض میں شامل ہے۔ فقہ اسلامی کا وہاں دستیاب اور اس کا تہذیب و فکر و فکر اور تحقیق و اجتہاد کے لئے پیشہ ہوتا ہے، اور وہ اپنے تہذیب و فکر و فکر کا تحریک کا توفیق زندگی سے عہد ہے، آؤ تو ان کو کام میں لے کر تہذیب و فکر کی تہذیب افزائی کریں۔ یہ سچے بارش کی آواز ہے:

"لَا تَطْرُقُ مِنْ كُنْ لِمَا لَهُمْ شَأْنُهُ تَبْتَغِيهِ، لِيُالْمَنَ الْبُشْرُ وَالْمُؤْمِنُ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ" (سورہ بقرہ ۱۳۳)۔

”جو لوگ نہیں نکلا کر فرقت میں۔ سے ان کا ایک حصہ کہ کچھ پیدا کریں دین میں اور تاکہ خبر پہنچے گی اپنا قوم کو بیکار کر آئیں ان کی طرف تاکہ وہ سمجھ سکیں۔“

اور نبی کریم ﷺ نے عکلف و ہرج سرائی کرنے، دے اور فرمایا:

"مَنْ رَدَّ اللَّهُ عَ عِبْرًا يَلْقَاهُ فِي الدِّينِ" (اگر خدا تعالیٰ جس کے ساتھ خبر کا معاملہ فرماتے ہیں تو سے "عکف" فی اللہ یقین" کی روایت سے فرماتا ہے: "اے اللہ تعالیٰ")۔

یہی وجہ ہے کہ ہر عہد نبوت سے لے کر آج تک مسلسل کے ساتھ چل رہا اور ہر عہد میں، ہر جگہ میں اور اصحابِ نبویؐ و تلامذہ کی تعلیمات اور جدید مسائل و مشکلات کا حل تلاش کرنے کی امت کی رہنمائی اور تہذیب کا فریضہ محکم ادا کیا ہے۔ اس قسم کے مسائل میں ہیں جو "تو بلا زالی" کے نام سے مشہور ہیں۔

ماضی میں حکمت و فہم کا دور دورہ اور حکم و فکر اور اس کی حکمت و فہمات کی تہذیب و فہمات کے لئے اس کا استعمال کیا جانے لگا تو وہاں، علماء و محققین اور ائمہ نے اپنی اسلوب اور سچے "توفیق حکام" کی اس میں اہل فکر و حکمت و فہم کے اور یہ اسلام کی تعلیمات کی خدمت کا فریضہ انجام دیا۔

ہمارے پاس ایسی ہی مثالیں اور ترقیات کا دور کیا ہے، سائنس و ٹکنالوجی اور طب و صحت کی ترقی کی وجہ سے بہت سے ایسے مسائل پیدا ہو گئے ہیں جن کا اثر مجتہدین کے عہد میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا اس لئے موجودہ دور کے فقہاء اور اصحاب فقہ دہلوی کا فرض ہے کہ وہ موجودہ حالات میں فقہ اسلامی کی تحقیق اور مسائل جدیدہ کا شرعی حل امت کے سامنے پیش کریں۔

۲۱۔ مسلمانوں کے لئے ریڈیو اور ٹیلی ویژن قائم کرنے کا حکم:

ریڈیو ایک جدید مواصلاتی آلہ ہے جس کا استعمال بھی اور غلط بھی قسم کے کاموں میں کیا جاتا ہے اس لئے اس ریڈیو کے استعمال پر حکم نہیں لگایا، بلکہ اس کا استعمال پر حکم نہ ہوگا، اگر اسے بھیجی اور دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے اور غیر شرعی افعال و عادات اور فحش و منکرات کا ارتکاب لازم نہ آتا ہو تو اس کا استعمال شرعاً درست ہوگا مثلاً تلاوت و لغت و درس قرآن و حدیث اور دینی و تعلیمی کی خاطر اس کا استعمال۔ اور اگر اسے غلط اور غیر شرعی کاموں میں استعمال کیا جائے تو اس کا استعمال ناجائز قرار پائے گا۔

لہذا اگر مسلمانوں کی کوئی جماعت ایسا ریڈیو اسٹیشن قائم کرے جس پر مکمل طور پر ان کا کنٹرول اور اختیار ہو اور ہر قسم کے منکرات و فحش اور منکورات شرعیہ سے ارتکاب سے بچنا اور اسے صرف جائز کاموں، دینی مقاصد اور اسلام کی ترویج و اشاعت کے وسیع تر مقاصد کی خاطر استعمال کیا جائے تو اس کی گنجائش ہوگی، بلکہ موجودہ حالات میں جبکہ میڈیا پر دوسری قوموں کا کنٹرول ہے اور ان آلات کو اسلام کے خلاف استعمال کیا جا رہا ہے، لہذا فرض بنتا ہے کہ ایسا ریڈیو اسٹیشن قائم کریں جن کے ذریعہ اسلام کی تبلیغ اور علوم دینیہ کی ترویج و اشاعت کا کام انجام دیا جاسکے، میرے نزدیک فی دینی اسٹیشن کا بھی یہی حکم ہے۔

آلات جدیدہ کے حکم شرعی کے بارے میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب تحریر فرماتے ہیں:

۱۔ جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں ہی کے لئے وضع کئے جائیں، جیسے آلات قمار میں ستار، اموگی وغیرہ، اور آلات جدیدہ میں ایسی قسم کے آلات جو طلب و ان کی ایجاد بھی ناجائز ہے، صنعت بھی خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔

۲۔ جو آلات جائز کاموں میں بھی استعمال ہوتے ہیں ناجائز میں بھی، جیسے جنگی اسلحہ کہ اسلام کی تائید و حمایت میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، محالقت میں بھی، یا ٹیلی فون، تار، موٹر، ہوائی جہاز، ہر قسم کی جائز و ناجائز، عبادت و معصیت میں استعمال ہو سکتے ہیں، ان کی ایجاد، صنعت و تجارت جائز کاموں کی نیت سے جائز ہے، اور جائز کاموں میں اس کا استعمال بھی جائز ہے، حرام اور معصیت کی نیت سے بنایا جائے یا اس میں استعمال کیا جائے تو حرام ہے۔

۳۔ ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں لیکن عادتاً ان کو بیاد و لعب اور ناجائز کاموں ہی

میں استعمال کیا جاتا ہے، جیسے گراسٹون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں تو ناجائز ہے ہی، جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراسٹون میں قرآن کا رپکارا سننا بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام اگر چاہی ذات میں جائز بلکہ موجب ثواب ہے لیکن جس آلے کو عادی لہو و لعب اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے، اس میں قرآن سننا، قرآن کو لہو و لعب کی صورت دینا ایک قسم کی ہے اولیٰ ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۱۵)۔

اور نئے ہج کے استعمال کا حکم بیان کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے:

نئے ہج کا استعمال اگرچہ عام حکومتوں اور عوام کی بدعاتی سے غلبہ افغان اور غیر شرع چیزوں میں زیادہ تر کیا جا رہا ہے، لیکن خبروں اور دوسری مفید اور جائز معلومات کا درجہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اس کا حکم بھی وہی ہے جو جسم و کے آلات کا ہے، کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال جائز اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے، اور اس کی منعت و قہر مطلقاً جائز ہے، بشرطیکہ اپنی نیت جائز کاموں کی ہو، اگرچہ خریدنے والا اس کو ناجائز میں استعمال کرے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۱۷)۔

۳- انٹرنیٹ:

انٹرنیٹ ایک جدید آلہ ہے، جس کی ایجاد کا مقصد مواصلاتی نظام کو وسعت و استحکام اور اس کے دائرہ کو بچھاؤ ہے، اس کے ذریعہ خبروں کی اشاعت اور کسی بات کو عام کرنا بہت آسان ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کے ایسا ہوتے ہی بڑی تیزی کے ساتھ اس کا چلن عام ہو رہا ہے، نہ صرف مغربی اور یورپی ممالک میں اس کا شہور ہو رہا ہے، بلکہ ہمارے ملک میں بھی اسے قبولیت عام حاصل ہو رہی ہے۔ انٹرنیٹ موجودہ مہدی کی پیداوار ہے، اس لئے کتب فقہ و فتاویٰ میں اس کا صراحتاً یا اشارہ ذکر نہیں ہے، مگر حصول شرع کی روشنی میں اس کا حکم شرعی معلوم کرنا ممکن ہے۔

واضح رہے کہ آلات و وسائل بذات خود مصلحت نہیں ہوتے ہیں اور نہ ان کے لمس و جود پر حکم شرعی لگایا جاسکتا ہے، بلکہ حکم کا دار و مدار اس کے استعمال پر ہے، اگر اسے صحیح کاموں اور دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے اور ہر قسم کی منکرات اور غیر شرعی حرکات و افعال سے اعتنا کیا جائے تو اس کا استعمال شرعاً درست اور صحیح ہوگا، اور اگر اسے غلط کاموں یا غیر دینی مقاصد کے لئے استعمال کیا جائے، یا اس کے استعمال میں منکرات و فواحش اور غیر شرعی حرکات و افعال کا ارتکاب لازم آتا ہو تو پھر اس کا استعمال غلط اور ناجائز ہوگا۔

اس لئے میرے نزدیک انٹرنیٹ اور اس قسم کے دیگر ترقی یافتہ نظام کو دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت اور دینی مقاصد کی خاطر استعمال کیا جاسکتا ہے، بشرطیکہ اس کے استعمال سے غیر شرعی کاموں کا ارتکاب لازم نہ آتا ہو۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کاروباری مقاصد کے لئے استعمال

مفتی محمد سعید
دارالعلوم دیوبند، جامعہ اسلامیہ

یہ امر واقعہ ہے کہ کمزور تک میڈیا انسانی ذہانت، ہنگامی تبدیلی میں غیر معمولی سہولتوں پر مشتمل ہے، لیکن وجہ ہے کہ اصل اس کے نظریات و افکار کی پہچان و شناخت کے لئے ایسی چیزوں کو چاہیے ہے جو انسانی ذہن کی تحریکات و اظہار کا زیادہ سے زیادہ فرد و گروہ، سوچ و دور میں، پروجیکٹ و پیمائش کے علاوہ دلی و بی دلی میں، اور درخت و پتہ سے لے کر کوئی کی و کھجور کی بڑی چیزوں سے تاحقی و جاری ہے، خاص میں، ہر سفر و بیرون ملک اور برقی یا لکھنا لکھ کر اس کا استعمال کرتے سے کیا جا رہا ہے، کیا ہیے وقت میں یہ نئے آلات و وسائل دیکھ کر امت کی اشد غصہ و رنج کے لئے کیا جا سکتا ہے؟ یہ وقت کا ایک اہم سوال ہے۔

یہ بات مسلم ہے کہ کوئی بھی مادی ایجاد و ذرات خود جاتا جاتا جاتا نہیں ہو سکتی، بلکہ وہی کے استعمال کی نوعیت اس کو جاتا رہا جاتا رہا ہے، یہ یوں دلی و اشرفیہ و غیرہ اکثر کہہ رہے ہیں کہ حقیقت میں ایک ذریعہ یا ذرائع اور آگاہی ہے، دلی نفس و ان آلات و وسائل میں کوئی خاص نہیں، مصیبت اور قیامت اس چیزوں میں خارج سے آتی ہے، اس لئے فقہاء کی زبان میں کہا جا سکتا ہے کہ یہ یوں، نکلنا اور نکلتے "ما مضمون" مضمون ہے، "نئے نئے" ہے، اور اور اشرفیہ میں کے میں و میں میں کوئی قیامت نہ ہو، نہ قیامت خارج سے آتی جاتی ہو، اس کا استعمال اور خارجی مصیبت کے قیامت کا ہے۔

جیسا کہ آگاہی میں فی کسر کوئی فحش نہیں ہے، اس کی حقیقت میں ایک آلہ یا ذرائع ہے، جس کے ذریعہ ظہر یا باطن کو دریک پہنچا ہے، لیکن اس کا بے جا استعمال بھی کے نزدیک جائز نہیں، ہاں اگر ایک کاموں کے لئے اس کا استعمال کیا جائے تو اس میں کوئی قیامت نہیں، جیسا کہ آگاہی و ان ذرائع و اساتذہ اور تقریر و دھندلے کے علاوہ ہر استعمال کیا جاتا ہے، وہ اس کی حقیقت میں کی شہین۔

اس طرح اختیارات و وسائل آج کے دور میں بشمول شہادت کا ایک بہترین ذریعہ ہیں، اگرچہ ان کی اپنی جگہ اور ان کے کفر و بدعتی و دوسروں تک پہنچاتے ہیں، ان ذرائع کی ذلت میں کوئی قیامت نہیں، لیکن ان کا کلام استعمال جاتا ہوگا، ہاں اگر ان سے دیکھ کر امت کی اشد غصہ و رنج جاتا ہوگا، لیکن ہر شخص ہوگا۔

اگر تخلیقگی سے غور کیا جائے تو یہ یو، ٹیلی ویژن اور انٹرنیٹ وغیرہ بھی اسی قبیل سے ہے، اس میں قناعت غارت سے آتی ہے، جیسے گا، ہا، ج، ٹیلی ایکٹ جیسے پروگراموں کو سننے کے لئے اس کا استعمال کرنا لیکن اگر اس کا استعمال مقاصد غیر کے لئے ہو جیسے دین کی نشر و اشاعت، مسلمانوں کو احکامات و مسائل سے آگاہ کرنا اور غیر مسلموں کو دین کی اصلی صورت سے باخبر کرنا تو جائز ہوگا کیونکہ یہ ہمیں مان کر چھٹا ہونے کو دیتا ہے، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ یا اس طرح کے دوسرے سائنسی ایجادات پر کافروں کی کوئی اجارہ داری نہیں ہے کہ ان چیزوں کا استعمال صرف وہی لوگ کریں، ان آلات سے صرف وہی لوگ مستفید ہوں اور مسلمان روزمرہ ایجادات و انکشافات کو اجحوت سمجھ کر کہیں بھی امور کا سہارا لے کر بیٹھے نہ سمجھتے رہیں۔

یہ امر واقعہ ہے کہ جب سے دنیا آباد ہے کسی زمانے میں کسی فن کا اور کسی زمانے میں کسی فن کا مروج رہا ہے، یہ زمانہ منقٹ و ایجادات کی ترقی و مروج کا ہے، نہ زمانہ نئی نئی حیرت انگیز ایجادات کے مظاہر، نہ ہوتے ہیں، یہ یو، ٹیلی وژن کے دور سے کے بعد آج کی وی، انٹرنیٹ کا دور ہے، آئے دن اس کا استعمال بڑھتا جا رہا ہے، شہروں اور قصبوں سے چھوڑ کر کے اب دیہاتوں میں کڑتے پھیل چکا ہے، مگر گھر گھر خبروں کے ساتھ گا، ہا، ج، ٹیلی ایکٹ جیسے چیزیں اعمال پروگراموں کو سننے کا مرض عام ہو گیا ہے، مرد، عورت، بچے، نوجوان، ہر طبقہ کی دلچسپی عشق کی حد تک پہنچ چکی ہے، یہی وجہ ہے کہ باطل اپنے نظریات و افکار کی ترویج و اشاعت کے لئے ان آلات و وسائل کا سہارا لیتا ہے اور اپنی تحریکوں کو بہت کم وقت میں پوری دنیا میں پھیلا دیتا ہے، اساد و لوح انسان عام طور پر ان چیزوں میں جھکا ہوا جاتا ہے جس اور ان پر ان چیزوں کا گہرا اثر پڑتا ہے اور نقصان ہوتا ہے، اور حقیقت یہ انسان کے لئے ایک نیا فائدہ اور فتنہ ہے اور نئے چیلنجز کا مقابلہ کرنا ہماری ذمہ داری ہے قرآن کریم نے دعوت تبلیغ فقہ بیت کا حکم دیا ہے، اسی کی صورت معین نہیں کی گئی، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ ذرائع مختلف زمانہ میں بدلتے رہیں گے۔

کسی کے ذہن میں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ ان چیزوں کو اپنانے کی کیا ضرورت ہے، یہ کافروں کا طریقہ ہے، ہمارے اسلاف کا نہیں۔

اسلاف نے اپنے زمانہ میں بیچے اشد و فتنوں کا اپنے تئیں بھرپور تعاقب کیا ہے اور نئے نئے چیلنجز کو سامست جواب دیا ہے، بحث و مباحثہ کئے، مناظرے کئے، لٹریچر شائع کئے، دلائل و وجوہات فراہم کئے، غرض ان سے مقابلہ کی جو صورت ہو سکتی تھی ان تمام صورتوں کو اپنایا۔ سلف کے زمانہ میں جو چیزیں موجود نہیں تھیں ان کے بارے میں سلف کے تعامل سے استفادہ ہل نکلدا ہے، سیکڑوں ایسی چیزیں ہیں جو سلف کے دور میں نہیں تھیں، اس لئے انہوں نے اس کا استعمال نہیں کیا، اب موجود ہیں اور اب ہم ان کا استعمال کرتے ہیں، مہذب نبوی و صحابہ میں ٹریک کا نظام نہیں تھا، بعد میں سائیکل کا رواج ہوا، پھر بسوں اور فزینوں کا رواج اب ہوائی جہاز کا، تو کیا ہم ان اشیاء کا استعمال اس لئے ترک کر دیں کہ یہ اسلاف کا طریقہ نہیں ہے۔

جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

۱۴۴۲ھ نور محمدی طحی

رمضان ۱۴۴۲ھ

۱- دین کی اشاعت و تبلیغ اور اس کی طرف سے وقار اور فرقہ پلٹہ کی تردید حسن تدبیر اور حکمت کے ساتھ حق الامتداد بر مسلمان اور دیندار کا فرض ہے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "الدين المصباح" دین خیر خواہی کا نام ہے۔ اور کسی کے ساتھ سب سے بڑی خیر خواہی یہ ہے کہ اسے ظلمات و گمراہی سے ہٹا کر ہدایت اور قلعہ کے راستے پر لگا دیا جائے اور اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ادع الی سبیل ربک بال حکمة والوعظۃ الحسنۃ" بچنے کے راستے کی طرف حکمت اور اچھی نصیحت کی دعوت دیجئے۔ لہذا موجودہ دور میں اعلام و ابلاغ کے لئے جن ذرائع کا استعمال ہوتا ہے ان کے اختیار کرنے میں کوئی مذہب مانع نہیں سمجھے گا۔ جبکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "واعلموا انکم ما استطعتم من لوقۃ" ان کے لئے جتنی بھی قوت کی استطاعت ہو صیبا کرو۔

اس لئے مسلمانوں کا خود اپنا بیرونی پیش قدمی قائم کرنا اور اس کا دین کی اشاعت اور فرقہ پلٹہ کی تردید، اور ان کے اعتراضات کا دفاع اور انکشاف کے مل کے لئے استعمال کرنا جائز ہونا چاہئے۔

۲- فی دینی کا استعمال بھی اب بالکل عام ہو چکا ہے، حالانکہ اس کے نقصانات اس لحاظ سے کہ اس پر غریب افلاق پر مگرام پیش کئے جاتے ہیں، اخلاقی طور پر بہت زیادہ ہیں، ادوات کا سیار، ایبے دیال کی کامیابی ہوئے، تعلیم اور فرائض میں کوتاہی، یہ وہ نقصانات ہیں جن کا احساس اور تجربہ بھی ایک عام بات ہو گئی ہے، ساتھ ہی ساتھ اس کے نقصانات انسانی صحت پر بھی اثر انداز ہو رہے ہیں، خاص طور سے آنکھوں پر اس کے خسرات و انتہائی مدہوش ہیں۔

پھر بھی اس کا استعمال چونکہ عام ہے، اس لئے فی دینی پیش قدمی قائم کرنا تاکہ اس کے ذریعہ اسلامی تعلیمات و اخلاق خدمت کو عام کیا جائے، یا جو لوگ اس سے ناواقف ہیں انہیں واقف کرایا جائے، اس مقصد کے لئے فی دینی پیش قدمی قائم کرنا جائز ہونا چاہئے تاکہ جو لوگ فی دینی کا استعمال کرتے ہیں اس پر مگرام سے قانع و اطمینان نہ ہوں۔

۳۰۔ عقلی و فنی مقام کے تحت میں اعلیٰ مصنوعات اور اخلاقی و فنی تعلیمات پر مشغلی کیسٹ تیار کرنا ہوتا ہے۔

۳۱۔ موجودہ دور میں میلانے کافی ترقی کر لی ہے، مواصلاتی تمام درساں اہم کی حیرت انگیز ایجادات نے دنیا کو سینے کر دیکھ چھوئے سے گاؤں میں تھول کر رہا ہے، ہزاروں کس دور جیسے شخص سے دور دور جھگو جاتی ہے، قیالات کا تیار۔ ہوتا ہے، اپنے نظریات کو پیش کیا جاتا ہے، اور دور دورہ کے انکار، اخلاقیات اور نظریات سے واقفیت ہوتی ہے۔

اور جو ایجادات مذہب اسلام کے سزا بھی نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وہی خلق عالم و یومئذ یقولون" اور اللہ تعالیٰ وہی پیدا کر رہا ہے یا کر کے جس کو تم نہیں جانتے ہو۔

اور موجودہ دور میں جنگ اور دھماکے کے اسلوب بھی بدل چکے ہیں، جب فوجی فکری کا دور ہے، اس لئے ان تمام اسباب و اسباب کو اختیار کیا جاتا ہے جس کے ذریعے دشمن کے نظریات سے واقفیت ہو، اور اپنے خیالات و عقائد کو ان تک پہنچا دیا جاسکے۔

ریڈیو، ٹیلی وژن، اور اسی طرح دیگر ایجادات جن کا استعمال عمومی طور پر ہوتا ہے، اور بلا برہن کے قصائد، نثر، و مطہم ہوتے ہیں کہ ان اسباب کا استعمال اسام دشمن معاشرہ کرتے ہیں، جن پر اخلاقی اور باعقل کو خوب کرنے والے پروگرام پیش کرتے ہیں، تو یہ ایک عارضی شے ہے، لیکن وہ ان اشیاء میں کوئی فرق نہیں، نا زہم نہیں آتا، اگر ان پر دیکھ پر مگر امر فحشہ کے جائیں جو تعلیم و تربیت پر مشتمل ہوں تو یہ شاید حق کے لئے سمجھ و مفید ثابت ہو سکتی ہیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد عثمان عثمانی
ہاسٹریکس، جامعہ اسلامیہ

اشاعت حق اور انبیاء و رسل اور فرق باطلہ اور ضالہ کی تردید اور ان کی خرافات کے ابطال اور ان کی بدعات و منہکات کے استعمال اور ان کی ناپاک سرائی کی کالت اور روک تھام کے لئے مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریلوے انجین کا ٹکڑا کرنا جائز ہے، کیونکہ شریعت میں اس کی نظیریں ہیں، خود اللہ رب العزت نے اپنی کتاب عزیز میں فرمایا ہے:

”واعلموا لهم ما استطعتم من قوة“ یعنی اپنی طاقت کا سامان فراہم کرو، اور نبی ﷺ نے فرمایا ”الا ان القوة الرمی“ یعنی تیر اندازی سکنا قوت اور طاقت ہے تو ان دونوں سے اشارہ و کار زمانہ کے بدلے سے قوت و طاقت کے سامانوں میں تبدیلی آتی ہے، پس مہدی نبوی میں طاقت و قوت تیر اندازی اور شہسواری اور گھوڑا رسی ہے، آج اس موجودہ دور میں اس کے بجائے بم، اٹمیٹم بم وغیرہ طاقت کے سامان ہیں، لہذا آج مسلمانوں کو اپنی طاقت دکھانی جائے، نبی ﷺ کے عہد مبارک میں اشاعت حق اور کفر و شرک پر تردید اس عہد کے مناسب جو تھا اسے اختیار فرمایا گیا، آج اس موجودہ دور میں یہ آلات جدید وسیلہ و ذریعہ ہیں اسلام کے خلاف پرچار کے جیسا کہ مشاہدہ میں ہے، لہذا ان آلات کے ذریعہ اشاعت حق اور فرق باطلہ پر تردید کی جاسکتی ہے، اس نیک مقصد کے لئے ان کے استعمال میں کوئی قناعت نہیں ہے، بلکہ شرعاً جائز ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ اشاعت حق اور فرق باطلہ پر تردید کے لئے مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریلوے انجین کا ٹکڑا کرنا شرعاً جائز ہے۔

مصنوعات و ایجادات قدیم ہوں یا جدیدہ جن سے انسان کی معاشی ظلال کا تعلق ہے وہ سب اللہ تعالیٰ کی عظیم الشان نعمتیں ہیں جو ان کو عطا ہوئی ہیں۔ عاقل انسان کا کام یہ ہے کہ ان نعمتوں کو اپنے سے فائدہ اٹھائے اور اس کا شکر گزار ہو اور اپنی شکر گزاری یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ان نعمتوں کو اس کی ہدف و مقصدوں میں صرف نہ کرے اور اس نقطہ کو ہمیشہ پیش نظر رکھے کہ جس نے یہ نعمتیں بخش دی ہیں وہ ہم سے ان کا حساب بھی لے گا۔

”ثم لتسئلن يومئذ عن النعم“ (پھر تم قیامت کے دن تم سے ان نعمتوں کا سوال کیا جائے گا)۔

شریعت مسلمانان اجماعات و معنوعات میں صرف یہ چاہتی ہے کہ خدا کی ان نعمتوں سے اس کی دینی ہوائی اڈوں کے ذریعہ فتنہ ایجاد نہیں کریں معاشی آزمائیاں حاصل کریں نہ کرو شریعتوں کے ساتھ: ایک یہ کہ جس کی حفاظت و تحفظ کو کسی کی باخبر فتنوں میں استعمال نہ کریں دوسرے یہ کہ حفاظت کرنے والے غیر فتنی فتنہ بھولیں۔

عام روایت:

۱- راجیو کا استعمال اگرچہ عام حکومتوں اور عوام کی بد فرائی سے کرب و غم اور غیر شرعی چیزوں میں نہ ہونے کا پکارا ہے لیکن جیرونی اور دوسری مفید اور جائز حکومت کا یہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے۔ اس لئے اس کا حکم بھی وہی ہے کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال نہ ہو اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے۔ اور اس کی مناسبت اجماعات و معنوعات کے برخلاف شریعتی اصولیت جائز کاموں کی ہیں اگرچہ غریب نے داروں کو بھی نہ کام میں استعمال کرے۔

۲- مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جو ملی دینی اداروں سے متعلق دستاویز عام ہے اور اس کی تصدیق و تصدیق و تصدیق کے لئے آئینہ کار بننا چاہیے تو ہاں اس بات حق و غلط کی ترقی و ترقی کی ساری کی کالٹ اور دست قیام کے لئے ملی دشمن قائم کرنا یا اس کا کوئی حکم بننا: اس ایک مفید و غلطی میں ہی ایجادات ہوگی۔

خلاصہ یہ ہے کہ شریعت حق اور فتنی باطل اور حق کے پاک سماجی کی کالٹ کے لئے ملی دشمن قائم کرنے کی اجازت ہوگی۔

۳- تعلیمی ادارہ یعنی مقاصد کے تحت محض ملی دینی مطبوعات اور اعلیٰ درجہ تعلیمات پر مشتمل کتب خانہ: حواشیہ دیکھا اور اس کی ذریعہ کیسٹ اور سی ڈی نیز مائٹ ایٹر وغیرہ شریعت کا دست ہے۔

۴- مقاصد کا یہ ہے کہ مقاصد کو دینی امور کے تحت کیسٹ یا دیگر طریقہ دیکھا اور سی ڈی وغیرہ: یہ شریعت کا دست ہے۔
۵- انگریزوں نے اس قسم کو ملی دین اور ترقی یافتہ تعلیم ہونے کو دینی تعلیم کی شریعت کا ذریعہ بنائے اور اس کے لئے فکر نہ کی، بلکہ شریعت کا دست ہوگا۔ کیونکہ آج کی دنیا اسلام کے خلاف شریعت کا لئے لے لے گا: دے ہوئے ہے جو ہم مسلمانوں کی دستانوں کے کہ اس کی کوٹ کریں۔

خلاصہ یہ ہے کہ تعلیمات، دین و دنیا، تعلیمات کی شریعت کا ذریعہ بننا شریعت کا دست ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

دورِ ماضی کا دور
موجودہ دور کا دور

۱- اس برقی ماحول نے نامتو ذرائع ابلاغ کے نئے طریقے ایجاد کر دیے ہیں جو دین کے لئے خود اپنا ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ کی ایک نیا دور کی ضرورت ہے۔ اس سبب ان میں ہم جس قدر تاخیر کریں گے اسی قدر ضرر پہنچا دیں۔ دوسری بات یہ کہ انٹرنیٹ میں ہم پیچھے رہ گئے۔ مسلم ممالک میں پاکستان اور سعودی عرب نے ریڈیو، ٹیلی ویژن کے لئے مسابقت کی فائسٹ خصوص کر کے بالخصوص اسلامی ریڈیو، ٹیلی ویژن قائم کر کے جو بغرض کھلیا ہوا کتاب ہے اور انہوں نے بھی کچھ نہیں کیا۔ مگر بھرے کر دیکھ مسلم ممالک بھی اس میدان میں کسی بھی مناسب طریقے سے حصہ نہیں لے سکے۔ بلکہ اپنے خرچے بھلائے بہت کچھ صرف چالیس اور چوبیسوں کر سکے اور مگر وہ اس میدان سے بھی انسانی مسلمات، مصلحت کے کام کو صحیح نہیں۔

۲- ریڈیو کی طرح اب ابھی ذرائع ابلاغ میں سے ایک ذریعہ ایم ایچ ہے۔ اس دور میں فرق یہ ہے کہ اب ابھی میں آزاد مسئلہ ہے۔ جیسے ساتھ ساتھ حضرت قاضی ابوبکر کی شکل بھی نظر آتی ہے، اب ابھی اگر کوئی چاہے تو دینی میں کوہِ سب سے بڑا مسئلہ ہے۔ اس میں کوہِ سب سے بڑا مسئلہ ہے۔ جن علماء نے ریڈیو کی عبادت دی ہے، شاید ان میں کچھ لوگ اب ابھی کی عبادت دینے کے بارے میں تردد ہیں، کیونکہ اس میں باوجود چیز کی تصویر یا شکل نظر آتی ہے، اور شریعت میں تصویر بنانے کی ممانعت آتی ہے، اب ابھی کوئی نے مجھے بتائی کہ اس کے بوندے میں ہوتا ہے کیا، میں نے انہیں اس کے لئے سے جن لوگوں سے چتے رہنے کی شرط پر زبانی اجازت دے دی، لیکن اب ابھی میں کسی کو ابھی کی تصویر بنانے کی اجازت دینے کے لئے اس کا جواب مستحسن و عام نہیں دے سکتا۔

اب ابھی میں کسی چیز یا انسان کی جو شکل نظر آتی ہے یہ شکل اس تصویر میں نہیں ہے جسے کوئی آواز ملے گا، یہ جو

اپنے ہاتھوں سے اس تصویر کا جسم اور اس کا چہرہ امر ادا کر مطلق خدا سے مشابہت پیدا کرتا ہے، ایسے آرتھنوں یا مصوروں کے لئے صحیح حدیث میں آیا ہے کہ انہیں قیامت کے دن عذاب دیا جائے گا (بخاری و مسلم کتاب اللہاس)، بلکہ نبی کی یہ فعل اس گمنامی تصویر بھی ہے جو کسی شے پر نظر آتی ہے، جس کی تصویر میں انسان کے ہاتھوں سے بنائی ہوئی کوئی بھی چیز نہیں ہوتی، لہذا شے کی تصویر میں اور نبی کی تصویر میں مطلق خدا سے مشابہت کی کوئی بات نہیں پائی جاتی۔

نبی نبی کی اسکرین پر نظر آنے والی فعل و صورت میں اور شے کے اسکرین پر نظر آنے والی فعل و صورت میں فرق یہ ہے کہ کسی چیز کی فعل کا عکس ہر شے پر پڑتا ہے اسے عام لوگ محض عکس کہتے ہیں لیکن کسی چیز کی فعل کا عکس جو نبی کی عکس پر پڑتا ہے اسے وہ عکس اکرنت کی چھٹی چھٹی لہر کی فعل میں محض کر کے اسی کرنت کی لہر کو نبی کی عکس میں سمجھتا ہے جو اسکرین پر اصل فعل و صورت کی طرح نظر آتی ہے، لہذا یہ کہ کسی شے پر نظر آنے والی فعل میں اور نبی کی عکس پر نظر آنے والی فعل میں دیگر کوئی فرق نہیں ہے، لہذا ایشیہ پر جو فعل دیکھی جاتا ہو نبی کی عکس اس کا دیکھنا جائز ہو گا اور چونکہ ایک بے پردہ عریاں عورت کو شے پر دیکھنا ناجائز ہے اس لئے نبی کی عکس پر دیکھنا بھی ناجائز ہے۔

نبی عکس پر مطلق فعل اور اخلاق سوز پر وگرام سے بچے ہوئے نبی کی وہ دیگر مفید پروگراموں کا دیکھنا یا سنانا جائز ہے، لیکن نبی کی عکس کے سطح میں ایک مخصوص بات یہ ہے کہ اس کے پروگرام ایسے لوگ ترتیب دیتے ہیں جو انسانی اقدار اور اسلامی اخلاق کے پائندہ نہیں، لہذا نبی کی عکس کے ذریعہ شے بھی چھلتے ہیں جن سے بہت سارے مسلمان نہیں بچ پاتے، نبی کی عکس کی عکس کو نبی کی عکس نہیں ہے، اور صرف ایک ذریعہ اور آلہ ہے، اس سے اچھا کام لیا جائے تو لوگوں کی بھلائی ہوتی ہے اور برا کام لیا جائے تو لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے، جس کی مثال ایک چھری جیسی ہے جو نبی کی عکس کو نبی کی عکس نہیں، اگر اس سے سب کات کر کھا یا جائے تو وہ مفید ہے اور کسی انسان کا گھاکا کات دیا جائے تو وہ نقصان دہ ہے، اس سے واضح ہو جاتا ہے کہ اس سے بھلائی یا برائی چھیننے کا ذریعہ اصل میں وہ ہاتھ ہے جو اس آلہ یا ذریعہ کو استعمال کرتا ہے۔ اگر استعمال کرنے والا ہاتھ صالح ہو تو اس سے ہمیشہ اچھا کام ہی لیا جاسکتا ہے۔

نبی نبی کی عکس کے ذریعہ چھیننے والے شر سے مکمل طور پر مسلمانوں کو بچانے، اس کے ذریعہ اچھائی پھیلانے اور انسانی و اسلامی نقطہ نظر سے اچھائی و سعادت کی تعلیم و تبلیغ کرنے کے لئے سرکار سے اجازت لے کر اگر مسلمان خوراج کو نبی کی عکس کی تعلیم کا کم کرنے یا سرکاری نبی کی عکس میں پریشان لے کر اس میں اپنے اسلامی پروگرام کا نظم قائم کر لے تو یہ بھی اسلام و مسلمانوں کی بہت بڑی خدمت ہوگی، واللہ۔

۳- تعلیم و تربیت کے لئے کیسٹ اور بی وی کیسٹ ای ڈی اور دیگر سافٹ ویئر کو ذریعہ تعلیم و تربیت اور دعوت و تبلیغ کے لئے اللہ واللہ بہت مفید ذریعہ ثابت ہو گا۔

۴۔ انٹرنیٹ آج کیا دنیا میں تعلیم و فکر و شاعت کے لئے بہت سی کارآمد نیاز دہ رہا ہے اس قدر ہے اسلام بھی معلومات حاصل کرنے یا اور مسائل کو فراہم کرنے کے لئے مسلمانوں کو یہ سہولت بھی اپنا چاہیے لیکن اس سے غور و خوض کے لئے کیونکر کامیاب ادارے ملتی ہیں یا ان کا انتہید تھام سے جزا دہنے کے لئے جو ہر ایک کے پاس کی بات نہیں ہے انہیں جو انٹرنیٹ کے ذریعہ معلومات حاصل کرنے کا بہتر ذریعہ ہے جو مسلم لے سکا ہے وہ ضرور لے کر لے کر اس کے ساتھ ساتھ اس کی تعلیم کو دیا جائے کہ اسلام کے بارے میں صحیح معلومات غریب میں داخل کر نہیں تاکہ جو مسلمان یا غیر مسلم انٹرنیٹ کے ذریعہ معلومات حاصل کرتے ہیں وہ اس میں صحیح معلومات بھی حاصل کر سکیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

علامہ عبدالحق عظیمی
پروفیسر جامعہ اسلامیہ کراچی

- ۱- مسئلہ نور کا غور اپنے رب کے پناہ میں کرنا جس کا مقصد حق کی نشاات اور فرق ہلکے کی تردید اور اس میں کوئی فرق نہیں ہے بلکہ جائز اور حرام ہے۔ بشرطیکہ اس میں شیئ سے کوئی ناجائز اور شریعت کے خلاف پروگرام نہ ہو۔ نیز صورت کی تودار میں کوئی پروگرام نہ ہو۔ نیز اگر نے وہ چیز کہ بغیر ہر پر سے خود سے پابندی اور صورت جائز اور غیر جائز ہے۔
- ۲- اسرار میں تصویر کشی پر سخت وعید وارد ہے کہ اگر کسی نے اپنا خوب ایک حدیث میں لکھا ہے:

”ممن مسلم قال: كنت مع مسروئي لمي دار يسار بن عمرو فراقى في صلته احوال لقال سمعت عبد الله قال سمعت النبي ﷺ يقول: ان الله اقام عظام يوم القيمة للمصورين لا يجرى فيهم“

ترجمہ: ”میں نے سنا ہے کہ ایک مسروق کے ساتھ رہا میں لبر کے گھر میں تھے۔ مسروق نے ان کے پیچھے دیکھی کہ تصویر کشی پر سخت وعید وارد ہے کہ اگر کسی نے اپنا خوب ایک حدیث میں لکھا ہے: ”سمعت عبد الله قال سمعت النبي ﷺ يقول: ان الله اقام عظام يوم القيمة للمصورين لا يجرى فيهم“۔ سب سے زیادہ سخت وعید آپ میں قیامت کے روز تصویر بنانے والے ہوں گے۔“

نیز ایک اور حدیث میں ہے:

”عن عبد الله بن عمر ان رسول الله ﷺ قال: ان الذين يصنعون هذه الصور يعذبون يوم القيمة يقال لهم احيوا ما خلقتم“۔ بخاری میں ہے (۲۰۰۰)۔

ترجمہ: ”حضرت ابو عبد الله فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ لوگ جو تصاویر بناتے ہیں قیامت کے روز ان کو زندہ کیا جائے گا۔ زندہ کیا جائے گا۔“۔ یہ اور حدیث میں ہے کہ جس میں چار لوگوں نے فرمایا:

"عن لمی غرة لیل دخلت مع ابی هريرة قالوا بالمسيلة فرأی فی المصلاها مصورا یصور لقال: سمعت رسول الله ﷺ یقول: ومن أظلم ممن ذهب یخلق کذملی قلبه یلقوا حیا وکبه یلقوا غرة لیل یخرجون"۔

(پروانہ کچھ ہی کر سکا، پر ہڈ کے ساتھ ایک کمر میں داخل، انور میں کی محبت کے فریب ایک مصور کو کھانا
 تصویر بنا، اقامت پر ہڈ نے فرمایا میں نے رسول خدا ﷺ سے سنا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس سے پروانہ کھانا کھانا
 جو میری طرح نہیں بلکہ اس طرح تخلیق کرنے کے لئے کہ وہ کھانا کی جگہ تو کیا کرنا اور ایک دکان کی طرح کر دے گا۔
 "عن قتادة قال سمعت عند ابن عباس ابي قوله حتى مثل قتادة: سمعت محمداً ﷺ یقول:
 من صور صورة فی العینة تکلف یوم فقیمة ان یطبخ فیها طویح ولسب ینافخ الا ان یراجع ۲۳۲۔

(صورت ڈالنا فرماتے ہیں کہ میں اس عین کے پاس بیٹھا تھا، ایک سو اسی کے حساب میں لایا کہ میں نے
 کمر چھیننے سے سنا ہے: یہ گفتگو یا عین کی تصویر (پارہ میں) کا نے گا تو قسمت میں اس کی عین دیا جائے گا اس میں روح بھی
 اسے صوریہ کر دے گا بلکہ اسے (اگر وہ اس پر مطلب نہ دے گا)۔

چاروں ماحول میں تصویر بنانے والوں کو قسمت میں خود مذاب بننے کا بیان ہے، اور تصویر کشی صرف اسی کا
 نام نہیں کہ قسم سے تصویر بنائی جائے یا چھوڑ دیا جائے یا نہ اسنا جائے، بلکہ وہ تمام قسم کی تصویر کشی میں شامل ہیں جن کے ذریعہ
 تصویر بنائی جاتی ہیں، خواہ وہ آفات تشریح کے ذریعہ یا آلات جدیدہ ڈھونڈ کر بنی ہو یا صورت و فیروز سے، کیونکہ آفات و
 ذرائع کی تفصیل کا یہ ہے کہ کسی کام میں تصویر کشی کی، احکام کا تعلق اصل مقصد سے ہوتا ہے، اس لئے جسے قسم سے تصویر
 کھینچنا یا چارے بنایے ہو تو اسے تصویر بنانا پر عمل کرنا یا مرنے یا نہ مرنے میں اس کا اثر ہے، اسی کا جائز ہے، اسی کی افشانی
 قائم کر دیا ہے، کتنے ہی ایک مقصد سے اس میں تصویر کشی کا اثر ہے اور توڑنا چیک ہے، جس پر خود میری مذکورہ باتوں
 میں آئیں گی، نیز ہر ماحول میں تصویر کشنے کے گناہ میں جتنا ہوں گے، جن کا سبب ہم پیش کیے کہ ایک جن تصاویر کا کھانا اور
 دکانا ہوتا ہے، جن کا کھانا اور قصد کے ساتھ لکھا گیا ہے، چارے ہے (ستارہ و پروردگار، تصویر کا ماحول، ص ۲۳۲)۔

۳- نیچے دیکھا گیا کہ یہ کس قدر کراہی تھی، درجی مقاصد میں لے لی مطرقت، اور اس کا اثر دینی تعلیمات پر مشعل
 ماحول چارے ہے، جس کو یہ کس قدر کراہی تھی، درجی مقاصد میں لے لی مطرقت، اور اس کا اثر دینی تعلیمات پر مشعل

۴- اگرچہ ہر ماحول میں تصویر کشی کے لئے ایک ہی کراہی تھی، مگر اس کا اثر دینی تعلیمات پر مشعل ماحول چارے ہے، جس کو یہ کس قدر کراہی تھی، درجی مقاصد میں لے لی مطرقت، اور اس کا اثر دینی تعلیمات پر مشعل

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ڈاکٹر محمد اسلم، اسلامی
فی کرمہ، مدرسہ کھڑکی

اسلامی تاریخ کے اولین دور سے اسلامی تعلیمات کی اشاعت و تبلیغ کے لئے دعوت و ابلاغ کے تمام موجودہ ذرائع کا استعمال ہوتا رہا ہے۔ خواہ وہ سنی و کلامی کی گرم و سردی ہو یا قطرات و شاعری، مجاہدہ و پہلہ ہو یا موعظت و سلسلہ۔ جب بات سیدہ وستان کی آئی تو رافقی میں خوشچکانی سے بھی گریز نہیں کیا گیا۔ اور جب قاری و یونان کی لکھری بظاہر ہوئی تو علماء اسلام نے ان علوم کو یکسر کھن کاڑی کی پتہ کی جواب دیا۔ پس جب مقاومت و مہارت کی روح ہم پرانے گئی، علوم و افکار پر نقد فرم گئے تھے اور مسائل شک و یقین کے میدان میں ہم اپنا زمانہ کے مقابلہ سے دست بردار ہو گئے تو اس کا جو انجام ہوا وہ سنا ہے۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی عطا کردہ عقل کو استعمال کر کے کافروں نے جو صحیح باطل و ایجابات کی جس ان کا غیر اسلامی استعمال چنداں باعث حیرت نہیں ہونا چاہئے۔ لاکھ لاکھ کر دیا گیا، ٹیلی ویژن ہو یا انٹرنیٹ، ان کی بات ہمارا انگشت خود (Passive) رویہ دیکھیں ہم بھی ہمارے لئے شرمندگی کا باعث بنا ہے اور آئندہ بھی بنے گا۔ آنے والے طوفان کا مقابلہ ہم شرمخ کی طرح ریت میں منہ چھپا کر نہیں کر سکتے، ضرورت اقدامی عمل کی ہے، انٹرنیٹ کی ایجاد نے کروا رخ کو ایک قریہ بلکہ ایک فرض میں بدل دیا ہے، اب ہم اس کی پہلی سے بھاگنا بھی چاہیں تو شاید ممکن نہ ہو، ”خلفہ ماصفا و دوع ماکدو“ کے اصول پر عمل کرتے ہوئے اس کے مضار اثرات سے خود بچتے ہوئے اور اس سے مسلسل بچتے کی تلقین کرتے ہوئے خود ہی کے ذریعہ اس کا مقابلہ کرنے کی ضرورت ہے، اس تمہید کے بعد دیئے گئے سوالات کے جوابات درج ذیل ہیں:

- ۱۔ مسلمانوں کے لئے خود اپنے رائج و اشاعتی کام کرنا فرض کفایہ ہے نہ کہ اس کے ذریعہ حق کی اشاعت و اہل باطلہ کی تردید اور ان کی اسلام مخالف مساہی کی کاٹ ہو سکے۔
- ۲۔ مذکورہ مقاصد کے لئے فی دینی اشاعتی کام کرنے یا اس کا کوئی نظم بنانے کی نہ صرف یہ کہ اجازت ہوگی بلکہ ایسا کرنا لازم ہے۔ ”وما لا یثم الواجب الا بہ فهو واجب“۔

۳۰۔ خطیبی اور جینی مقاصد کے تحت ملی دینی، مخلوط، اور غرضی و دینی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا، اسلامی اور دینی تربیتی و انعامات کے لئے سی ڈی، وی ڈی اور سافٹ ویئر کا سہارا لینا اور بھی ضروری ہے، اور اس کی کفالت یہاں سے تاحل الی کا کام ہے۔ نہ لئے کا خیرت میں بازاریوں کا جب عین ملتا ہے۔

۳۱۔ انٹرنیٹ اور ترغیرج کے دوسرے جدید ذرائع کو دینی تعلیمات کی تشریح و انعامات کا ذریعہ بنانے اور اس کے لئے لگے ہوئے "لا اعلیٰ والہم ما استعظم من خیر" کے علم میں ہونے کے بعد جس طرح جہان الکار کے مقابلہ کے لئے ایک زبردست محاسن سے مدارس کے خرابیوں کو مٹانے کی آیت انکار میں لگنا اور لگاتار کے لمحہ میں ضرورت ہے کہ دینی مدارس جو عاقبتاً تیار کر کے پیشہ پڑے ہیں، کچھ اور اصلاحات کے کوڑے لگائی جاسکیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

۱۴۱۲ھ / ۲۰۰۹ء
 علامہ مولانا مفتی محمد رفیع

اسلام کی تبلیغ اور ان کی تعلیمات کی اشاعت امت مسلمہ پر ہر اور بھی فرض ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنے دور کے وہ کام دیا کہ جو دین کی ترویج اور اسلام کی ترویج کے لئے ضروری تھا۔ ان سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ قیامت تک آنے والے دور میں اسلام کی اشاعت کے لئے وہ کام ذرائع اور نئے ٹیکنالوجی کے ذریعہ کیا جائیں گے جو اسلام کی ترویج اور اسلام کی اشاعت کے لئے ضروری ہے۔

اب ہم اپنے موجودہ دور کے ذرائع ابلاغ پر نظر ڈالتے ہیں، جو ہمیں دینی و دنیوی کاموں میں مدد دیتے ہیں۔ ان کے ذریعہ ہم اپنے مقاصد حاصل کر سکتے ہیں۔ ان کے ذریعہ ہم اپنے مقاصد حاصل کر سکتے ہیں۔ ان کے ذریعہ ہم اپنے مقاصد حاصل کر سکتے ہیں۔

"عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول "كل مصور في النار" قال ابن عباس لان كل واحد لا يعلو لاصنع تشجير وعلو روح له - فخلق عبثه" (تذکرہ اصحاب کرام ص ۱۶۶)۔

(حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرمایا کہ ہر تصویر بنانے والے جہنم میں جائیگا۔ انہوں نے فرمایا کہ اگر تمہاری تصویر بناؤ تو جہنم میں جاؤ گے اور اگر تمہاری تصویر نہ بناؤ تو جہنم میں نہ جاؤ گے۔)

"عن ابن عباس قال سمعت رسول الله ﷺ يقول "كل مصور في النار" قال ابن عباس لان كل واحد لا يعلو لاصنع تشجير وعلو روح له - فخلق عبثه" (تذکرہ اصحاب کرام ص ۱۶۶)۔

(حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرمایا کہ ہر تصویر بنانے والے جہنم میں جائیگا۔ انہوں نے فرمایا کہ اگر تمہاری تصویر بناؤ تو جہنم میں جاؤ گے اور اگر تمہاری تصویر نہ بناؤ تو جہنم میں نہ جاؤ گے۔)

(غیر ذراعت کی تصویر بنانا اور دیکھنا جہنم میں لے جانے کا باعث ہے۔)

”لَعَنَ اللّٰهُ السَّافِرَ وَ الْمَسْجُورَ“ (مشکوٰۃ) (اللہ نے دیکھنے والے اور جس کو دیکھا جائے دونوں پر لعنت فرمائی ہے) (بخاری ص ۱۰۸ اور ترمذی ص ۱۰۸)۔

ان احادیث اور فقہی عبارت سے یہ حقیقت واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام نے تصویر کو حرام قرار دیا ہے، یعنی ذی روح کی تصویر کو، غیر جاندار کی تصویر سازی کی منعکاش ہے، اور الطرودرات خیم لکھو رات کے تحت بعض استثنائی صورتیں بھی ہیں جیسے پاسپورٹ و شناختی کارڈ وغیرہ کے لئے۔ کہ ان ضرورتوں کے لئے دور حاضر کے مسلمان کرام نے جو ان کا فتویٰ دیا ہے، اور تقریباً متفق علیہ ہے۔

اس مختصری تمہیدی تحریر کے بعد پیش نظر سوالات کے جوابات رقم ہیں:

۱۔ مسلمان کے لئے ریڈیو انشٹین قائم کرنے کا حکم:

اہل اسلام خود اسلامی ممالک اور اگر ملکیں ہو تو دیگر غیر اسلامی ممالک جن میں ان کی رہائش ہو چکا ہو یا نہ ہو ہر صورت میں حق کی اشاعت اور باطل کی تردید کے لئے اور بھی دیگر گونا گوں مفید و نافع مقاصد کے لئے ریڈیو انشٹین قائم کر سکتے ہیں۔ البتہ جو چیزیں شریعت میں ممنوع ہیں ان کی اشاعت کی اجازت نہیں ہوگی۔

۲۔ فی وی انشٹین کے متعلق:

فی وی انشٹین قائم کرنے کی اجازت اس صورت میں بالکل درست ہوگی جبکہ سارے مناظر براہ راست نشر کئے جائیں اور ان کو ظلم میں یا کیست و غم میں مخلوق نہ کئے جائیں، اور وہ مناظر بھی نہ اعلیٰ اسلامی ہوں یا کم از کم ان میں منوعات کا دخل نہ ہو۔

یاد رکھو مناظر جو مبسور ہیں اور ان کو کھنڈا بھی کیا جا رہا ہے تو کسی ذریعہ سے ان چیزوں پر جو ان میں موجود ہیں ایسا کت کا نشان لگا دیا جائے جس سے چہرہ نمایاں نہ ہو تا کہ مقلوبہ اہل اس کے غم میں آکر جو ان کی صورت میں داخل ہو جائے۔ اس لئے کہ ٹیلی ویژن پر جو کچھ نظر آتا ہے وہ دراصل ٹیلی ویژن اور انشٹین کے ذریعہ لے کر دکھایا جانے والا عکس یا نقل ہے۔ لہذا اس کا غم وہی ہو گا جو ان اصل مناظر کا ہے کہ جو ٹیلی ویژن پر پیش کئے گئے ہیں (موجودہ زمانہ کے شرعی مسائل کا حل ص ۱۳۵)۔

دوسری جگہ مولانا برہان الدین صاحب لکھتے ہیں: ”اگر ٹیلی ویژن پر براہ راست ایسے مناظر اور پروگرام پیش کئے جائیں جن کا بغیر ٹیلی ویژن کے بھی دیکھنا جائز ہے تو ایسے پروگراموں اور مناظر کا ٹیلی ویژن پر دیکھنا دستا جائز ہو گا (امداد فقہ ص ۱۳۶)۔

۲۔ تقسیمی اور فنی مقاصد کے لئے کیسٹ تیار کرنا:

الف۔ فنی اور فنی مقاصد کے تحت فنی اصولیات و نظریات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا اور بھی بالخصوص ایپ ریکارڈ کے کیسٹ جو اس کے جائز ہونے میں کوئی مانع نہیں ہے، بلکہ ایسے کیسٹ جو تہارتی مقاصد کے لئے بھی تیار کئے جاسکتے ہیں۔
ب۔ البتہ دیگر فنی کیسٹ اور کی ڈی ڈی مائلٹ ویز کے سلسلہ میں جواز کی صورت میں وقت ہی ہوگی جبکہ اس میں محفوظ کئے جانے والے مائع میں ڈی ڈی اور کی تصاویر نہ ہوں، یہ اگر ہوں تو کسی تکنیکی طریقہ سے انہیں "مستور" اور اس "سرکلید" کو دیا جائے۔

۳۔ انٹرنیٹ و فیرو کا اسلامی مقاصد کے لئے استعمال:

الف۔ انٹرنیٹ کو دہکام، جوتہ سہولت سے ملانی اور اس کا استعمال دینی تعلیمات کی نشر و اشاعت کے لئے جائز و درست بلکہ مستحب ہے۔
ب۔ انٹرنیٹ پر کسی وقت طرفین سے گفتگو ہو رہی ہو، در طریقہ کی تصویریں بھی آنے سے سامنے نظر نہ آویں اور مرد و عورت اسے اکیس کر رہے ہو تو یہ صورت بھی چڑھائی، اور اگر غیر محسوس ہو تو محسوس ہونا حرام ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقصد کے لئے استعمال

۳۰۰۰ عروجِ مسیحی قادی
عزیز اسلام آباد شہر چار ماہ اور دو روز

۱۔ تبلیغِ دین کے لئے ریڈیو، ٹیلی ویژن کا کام کرنا:

آج سائنس، ٹکنالوجی اور مشینری کے انتہائی ترقی یافتہ دور نے سارے عالم کی مساتھیں سیٹ دی ہیں، بلکہ نہ کے برابر کر دی ہیں کہ آدمی تصور سے بھی کہیں کم وقت میں عالم کے ایک کنارے کی خبر دوسرے کنارے تک اور ایک بات اور دوسرا تک پہنچ جاتی ہے، اس کے جو وسائل و ذرائع ایجاد ہوئے ہیں اور ہوتے جا رہے ہیں، آدمی کو اپنی ضروریات میں تو کام لینا ہی ہے اس سے بڑھ کر آج یہ وسائل و آلات انسانی ذہنیات کے نظریات و افکار کے فروغ و اشاعت کا بہترین ذریعہ بن چکے ہیں، ان نظریات و افکار کو پھیلانے کے لئے پہلے بھی بہت سے ذرائع اپنائے جاتے تھے مگر آج ان سب سے بھی گہری جڑیں لگ گئی ہیں، ان کی وجہ سے ان وسائل کا استعمال واضحہً امیج کم اور غلط فہمی زیادہ ہو رہا ہے، بلکہ شاید یہ کہنا بجا نہ ہو کہ غلطی کے مقابلہ میں صحیح کے لئے بعض ذرائع کا استعمال سفر کے درجہ میں ہیں۔ شرعی نقطہ نظر سے مسلمانوں کے لئے خود اپنا تعلیمی ریڈیو، ٹیلی ویژن قائم کرنے کی اجازت ہے، اس میں کوئی عوائق و عوارض محال نہیں ہے، درحقیقت ریڈیو کی حقیقت ذریعہ ابلاغ اور ایک آلہ کی ہے، جس کے ذریعہ ہم اپنی بات اور دوسرے تک پہنچا سکتے ہیں، جہاں تک ٹیکس ریڈیو کا مسئلہ ہے اس کے ذریعہ اپنی بات اور تک پہنچانے کا سوال ہے اس میں کوئی عیب نہیں ہے۔

دلائل و حجج:

”واعوذوا لہم ما استطعتم من قوۃ ومن رباط الہیل ترہبون بہ عذوا للہ وعدوکم و آخرین من دولہم لا تعلمونہم“ (سورہ اہمالہ: ۹۰) (اور جس قدر تم سے ہو سکے قوت سے ہتھیار سے اور پلے ہوئے گھوڑوں سے، ایمان درست رکھو کہ اس کے ذریعہ سے تم اپنا دُشمن ہمارے دشمن نہ کہو کہ ان پر جو کہ کفر کی وجہ سے اللہ کے دشمن ہیں اور تمہارے

دشمن ہیں اور ان کے علاوہ دوسروں پر بھی جن کو تم یا تمہیں نہیں جانتے ان کو اللہ ہی جانتا ہے اور اللہ کی راہ میں جو کچھ بھی خرچ کرو گے وہ تم کو اپنا راز دے دیا جائے گا اور تمہارے لئے کچھ بھی نہ ہوگی۔

۲۔ ”وَلَا تَلْمِزُوا لِلنَّاسِ لَعْمًا قَلِيلًا وَإِيَّاي فَتَنُوا وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَانْتُمْ تَعْلَمُونَ“ (سورہ بقرہ، ۴۱) (اور مت لو بہت جلد میرے ایمان کے معاذ حقیر کو اور، غائب، تمہاری سے میرے طور پر، راز اور گفتوگو مت کرو جن کو باقی کے ساتھ اور پوشیدہ بھی مت کرو جن کو جس حالت میں کہ تم جانتے ہو)۔

”انما امرؤ الناس بالبر وتسون الناسکم ولستم تظنون الكتاب افلا تعقلون“ (سورہ بقرہ، ۴۲)۔
(کیا غیب ہے کہ کہتے ہو اور لوگوں کو نیک کام کرنے کو (نیک کام کرنے سے مراد رسول اللہ ﷺ پر ایمان لانا ہے اور اپنی خبر نہیں لینے والا کہ تم دعوت کرتے رہے ہو کتاب کی تو پھر تم، تا بھی نہیں سمجھتے)۔

تشریح: اس آیت ۴۱ میں اللہ تعالیٰ کی آیات کے بدلے میں قیمت لینے کی ممانعت کا مطلب وہی ہے کہ حدیث کے سیاق و سباق سے معصوم ہوتا ہے کہ لوگوں کو مرضی اور ان کی اطرائش کی خاطر اللہ تعالیٰ کی آیات کا مطلب غلط لگا کر لوگوں سے پیسے لئے جائیں، یہ فعل باعنا امت حرام ہے۔ آیت ۴۲ سے ثابت ہوا کہ حق بات کو غلط لگانے کے ساتھ غلط کر کے اس طرح پیش کرتا جس سے غلط مطلب میں پڑ جائے جائز نہیں، اسی طرح کسی خوف یا غم کی وجہ سے حق بات کا چھپانا بھی حرام ہے۔ آیت ۴۳، حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ مدینہ کے علماء یہود اپنے اپنے رشتہ داروں کو جو مسلمان تھے نصیحت کیا کرتے تھے کہ تم جو ﷺ کی بیوی کرتے رہو، اسی آیت ۴۴ میں ان کے اس فعل فصیح پر ملامت کی گئی ہے کہ دوسروں کو تو رسول اللہ ﷺ کی بیوی کی تمہیں کرتے ہیں اور اپنی خبر نہیں لینے کہ تم دوسری کئی پرانے ہوئے ہیں (معاذ حق ان ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰)۔

ریف، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ وغیرہ ذرائع ابلاغ وغیرہ قائم کرنے کی حقیقی واقعی مراد اسلام کی ترویج، اشاعت، ازاعت ہے جو بلاشبہ اور بغیر مذہب و تراد کے ان چیزوں کے لئے اپنا فنی انجین و مراکز قائم کرنا مستحسن اور مباح ہے۔ اللہ تعالیٰ اور رسول اکرم ﷺ کی کلی طور پر گہما گہما داری تصور ہے، ذاتی فرض و عایت کچھ نہیں ہے تو مباح ہے، اور اگر اس سے اسلام کی آزادی میں اپنی ذاتی فرض و عایت اور مقاصد وغیرہ مقصود ہو تو مکروہ ہے۔

۳۔ ”وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ اسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ احْسَنُوا بِالْحَسَنِ“ (سورہ محمد، ۲۱) (اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب اللہ ہی کے اختیار میں ہے، انہماک کا یہ ہے کہ میرا کام کرنے والوں کو ان کے برے کام کے عوض میں غائب طور کی جزا دے گا اور نیک کام کرنے والوں کو ان کے نیک کاموں کے عوض میں جزا دے گا)۔

۲۔ تبلیغ دین کے لئے ٹیلی ویژن اسٹیشن قائم کرنا:

مغربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں جہاں ٹی وی اور اس سے استعمال والا مستعد و عام ہے، اور اس کو مختلف تحریکات و تحکیموں نے اپنے مقاصد و نظریات کی اشاعت کے لئے آگے کاربہار رکھا ہے، وہاں مذکور بالا مقصد اور نظام کے تحت ٹی وی اسٹیشن قائم کرنا یا اس کا کوئی دیگر نظم بنانا میرے نزدیک شرعی نھرے کوئی قناعت و شامت نہیں ہے۔

اور شریعت کی حدود میں رہ کر منع خرافات و تبلیغ دین کے لئے ٹیلی ویژن اسٹیشن قائم کرنا یا شہر مطالعہ و جائزہ ہے، اس کے دلائل الجواب الاول "تبلیغ دین کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا" کے تحت ذکر کیا جا چکا ہے۔

مسلمانوں کے مفاد اور اسلام کی اشاعت والا امت کی خاطر مسلمانوں کو ان مخصوص مقاصد حنہ کے لئے اپنا ذاتی ٹی وی اسٹیشن، ریڈیو اسٹیشن، انٹرنیٹ اسٹیشن قائم کرنا جہاں شامت و گفوا و منکرات سے پاک و صاف ہو جائے کہ ذنب و ترو کے جائز اور حلال ہے، کیونکہ شریعت مطہرہ کا اصول "مسد ذریعہ" بھی ہے اور "فتح ذریعہ" بھی ہے، اگر ٹی وی، ریڈیو، انٹرنیٹ کا استعمال مقاصد خیر کے لئے نہ مقصود ہے تو جائز ہو گا اور اگر اس کا استعمال معصیت کے لئے ہو تو اگرچہ ٹیکس ریڈیو، ٹی وی، انٹرنیٹ وغیرہ میں کوئی چپ نہیں لیکن معصیت کا روادار و رکھنے کے لئے اس کا استعمال ممنوع ہو گا۔

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ کے احکام:

ریڈیو، ٹیلی ویژن، انٹرنیٹ کا استعمال اگرچہ عام مکملوں اور عوام کی بہ نفعاتی سے غریب اطفال اور غیر شرع چیزوں میں زیادہ کیا جا رہا ہے، لیکن خبروں اور دوسری مفید اور جائز معلومات کا اگرچہ بھی اس میں خاص اہمیت رکھتا ہے، اس لئے اس کا حکم فتح ذریعہ اور مسد ذریعہ کا ہے کہ جائز کاموں میں اس کا استعمال جائز اور ناجائز کاموں میں ناجائز ہے اور اس کی صنعت و تجارت مطلقاً جائز ہے، بشرطیکہ اپنی نیت جائز کاموں کی ہو، اگرچہ خریدنے والا اس کو ناجائز میں استعمال کرے (مستند و مؤثر روایات: ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱

انٹرنیٹ اور دیگر آلات جدیدہ

۳۰۰۰ غور باطلہ کی
اشرف العلوم مجلس، بیہڑی

۱- زمانہ تصور سے زیادہ ترقی کر چکا ہے، ہزار ہا نئے ماحولیاتی ایجاد کو پیچھے چھوڑ دیا ہے اور نئے یوٹی وی، فون، موبائل اور سب سے بڑھ کر انٹرنیٹ ایسے آلات ہیں کہ جن کے ذریعہ دنیا کی خبر ایک کونے سے دوسرے کونے تک منٹوں بلکہ سیکنڈوں میں لگتی رہتی ہے۔

لہذا مسلمانوں کا خود اپنے دینی و اصلاحی اور فرائضی و اخلاقی کی تردید، اور اسلام پر ہونے والے حملے کا رد حکام اور اس پیسے دیگر مقاصد جنت کے لئے ریلوے اسٹیشن کا قیام جائز ہی نہیں بلکہ مستحسن اور نفع دہندہ کی قدر شناسی ہوگی جبکہ ہم مسلمانان ایسے دور سے گزر رہے ہیں کہ جہاں ریلوے اور فنی وکی کا استعمال افعال غیر مشروع و مباح و واجب وغیرہ میں مومنان ہمارے اور دشمنان اسلام ہمارے مذہب و شریعت اور اس کی تعلیمات کی تصویر غلط و صحت سے پیش کر رہے ہیں، تو اپنے وقت میں مسلمانوں اور خاص طور پر دینی رہنماؤں پر واجب ہو جاتا ہے کہ اسلام کی اپنی تعلیمات و ہدایات لوگوں کے سامنے لائیں اور اسلام پر ہونے والے اٹھکوک و شبہات کو دور کریں۔

مرسلہ سوال ۳ کے سوال میں یعنی ٹیپ ریکارڈ سے عقلی و ترجیحی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و ترجیحی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنے کا حکم مذکور ہوا تھا جواب سے روشن ہے اس طرح کے کیسٹوں کے ناجائز ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، چنانچہ مفتی محمد شفیع صاحب علیہ الرحمہ سے کیسٹ کے ذریعہ تلاوت اور تقریر وغیرہ سننے کے متعلق سوال کیا گیا تو وہ فرماتے ہیں:

”اس مشین پر تلاوت قرآن اور دوسرے مفید مضامین کو پڑھنا اور اس میں محفوظ کرنا جائز ہے، یہ بھی ظاہر ہے کہ جب اس میں پڑھنا جائز ہے، تو سننا بھی جائز ہے شرط یہ ہے کہ ایسی مجلسوں میں نہ سنا جائے جہاں لوگ اپنے کاروبار یا دوسرے مشاغل میں لگے ہوں سننے کی طرف متوجہ نہ ہوں اور نہ بجائے ثواب کے گناہ ہوگا“ (فتاویٰ رضویہ، ج ۱۰، ص ۱۰۰، طبع مکتبہ سیرت، جمی، دہلی)۔

۴- جو مقاصد ربطی نہیں ہیں اور جن مقاصد غیر کی وجہ سے ربطی یا انشیں قائم کرنا جائز قرار دیا گیا انہیں مقاصد کے پیش نظر فی الدی انشیں کا جواز اور اس کا استعمال درست ہونا چاہئے لیکن سوال یہ ہے کہ فی الدی انشیں کے پردے پر پروگرام اور اس پر واقع ہونے والی تصاویر کی نوعیت اور شرعی حیثیت کیا ہوگی؟ تاکہ کہ پردے پر پروگرام اس امر شروع اور مسرور حشر پر مشتمل ہوگا۔ یہ بات ظاہر ہے کہ فی الدی انشیں کی تصویر جائز نہیں مگر چہ اس کے عکس میں (جو آئینہ یا پانی وغیرہ میں آ جائے) کوئی شرعی قباحیت نہیں، چنانچہ مفتی شفیع صاحبؒ لکھتے ہیں:

”فرونی تصویر کو بھی عام تصویروں کی طرح شرمناک جائز قرار دیا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ جب تک عکس تھا جیسے آئینہ اور پانی میں آتا ہے، اس وقت تک جائز تھا اور رسالہ کے ذریعے اس کو پائیدار بنایا گیا تو یہی تصویر ہے اور اس طرح پائیدار بنانا تصویر کٹی ہے“ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۳۶ نمبر ۱۰)۔

فی الدی انشیں پر عکس اور تصویر دونوں آیا کرتے ہیں، خبر نثر کرتے وقت عظیم ہیچہ موجود رہتا ہے، بجلی اور مینوں کے ذریعے اس کا عکس پردے پر آئے لگتا ہے، اور رسائیاں وقت دینے کیست کو (جس میں انسان کی حرکت اور اس کی تصویر نقش کی جاتی ہے) فی الدی انشیں اور اس کے آلات میں سیٹ کر دیا جاتا ہے، اب انسان کی حرکت اور اس کے الفاظ اور اس کی صورت پردے پر آتے لگتی ہے، کیا یہ صورت تصویر میں داخل ہو کر ناجائز قرار پائے گی۔

حضرت فتاویٰ پاکستان کے پردے پر غلطی، اسلام، شاہان اسلام اور رہنمایان اسلام کی تصویریں متحرک بنانی اٹل کے سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں:

شریعت اسلامیہ میں جاندار کی تصویر بنانا غلطی مصیبت ہے، خواہ کسی کی تصویر ہو اور خواہ مجسمہ ہو یا غیر مجسمہ (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۳۸)۔

اس مقام پر حضرت فتاویٰ (ص ۱۳۸ تا ۱۵۲) پانچ صفحات میں گفتگو فرمائی ہے۔

بہر صورت ایسا فی الدی انشیں کا قیام جو ان کی نشر و اشاعت کے لئے ہو اور جس کے پردے پر ہیچہ موجود عظیم کا عکس آوے تو اس کے جواز میں کوئی کام نہیں ہونا چاہئے، ہاں اگر پردے پر سارے پروگرام شریعت کے دائرے میں ہوں، کوئی مانع شرعی موجود نہیں، صرف یہ خیالی ہے کہ پردے پر عظیم جو موجود نہیں ہے اس کی تصویر بنانے اور انعام و عقیم کا کام انعام دے رہی ہے تو کیا ایسا اور اس طرح کا فی الدی انشیں پروگرام (جو صحیح طور پر یعنی تصویر اور فوٹو پر مشتمل ہے) ناجائز ہوگا؟ اور کیا ضرورت میں داخل کر کے جائز قرار دیا جاسکتا ہے؟ ضرورت ہے کہ سارے علماء و مفتیان کرام اس پہلو پر غور و فکر کریں گے۔

۳- میرے خیال میں مذکورہ پہلو کے جواز یا عدم جواز ہی کے فیصلہ پر سوال ۳ سے حقیقی ویلچر کیست، سی ڈی، اور سائنٹ ویز کا جواب موقوف ہوگا۔

۴- "انٹرنیٹ" بے شمار تجارتی و صنعتی بلکہ دنیا میں ہر جھونے بڑے سبکی قسم کے بے شمار پروگرامز اس میں موجود ہیں، اس طرح انٹرنیٹ نے پوری دنیا کو ایک آفس آباد کیا ہے، اس کے ساتھ انسان کی شہر پسند طبیعت نے اس کا ایسا استعمال کیا ہے کہ شیطان بھی شرمندہ دار و رنجور ہے۔

انٹرنیٹ کے تعارف اور اس کے پروگرام کو دیکھ کر چٹا ہے کہ مجموعی اعتبار سے انٹرنیٹ مریاتی، فحاشی، تصاویر بلکہ یوں کہہ لیجئے کہ اس پر شیطان قابض ہے، اس کے مقابلہ میں جائز و مباح پروگرامز کم سے کم ہیں۔

کیا انٹرنیٹ اپنی ذاتی و فنی حیثیت سے آلودہ و مباح ہے یا ایسا نہیں؟ حضرت مفتی شفیع صاحبؒ نے آلات جدیدہ کی تحسین فرمائی ہیں:

۱- جو آلات جائز اور غیر شرع کاموں کی لئے وضع کئے جائیں جیسے آلات قدر میں ستار، ڈھنگی، وغیرہ اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات لہو و لہو، ان کی ایجاد بھی جائز و منعت بھی، قرعہ و دروست بھی اور استعمال بھی۔

۲- جو آلات جائز کاموں میں استعمال ہوتے ہیں، جائز میں بھی، جیسے جنگی اسلحہ کہ اسلام کی تائید و حمایت میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، مخالفت میں بھی، یا ٹیلی فون، تار، موٹر، ہوائی جہاز، ہر قسم کی جائزہ، جائزہ، مہارت و مصیبت میں استعمال ہو سکتے ہیں، ان کی ایجاد، منعت، جہالت جائز کاموں کی نیت سے جائز ہے اور جائز کاموں میں ان کا استعمال بھی جائز ہے، حرام اور مصیبت کی نیت سے ناجائز ہے، یا اس میں استعمال کیا جائے تو حرام ہے۔

۳- ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں لیکن عاقلان کو لہو و لہو اور جائز کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال، جائز کاموں میں، جائز ہے ہی جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال گراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے کیونکہ یہ کام اگرچہ اپنی ذات میں جائز بلکہ موجب ثواب ہے، لیکن جس آلے کو عاقل لہو و لہو اور طرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے اس میں قرآن سننا، قرآن کو لہو و لہو کی صورت میں ایک قسم کی بے ادبی ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام ص ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳

کیا اس اسلامی تعلیمات کو دیکھتے اور سمجھتے کے لئے "انٹرنیٹ" لگانے کی عام اجازت دی جاسکتی ہے۔ انٹرنیٹ ایسا آلہ کار جس پر ان امور کا قبضہ و دخل ہے جو شرعاً منکر و حرام ہیں۔ انٹرنیٹ پر اسلامی احکام اور اس کی تعلیمات کے دیکھنے اور اس کے سمجھنے کا نیک جذبہ نہ ہو بلکہ اس انٹرنیٹ پر دوسروں کے ویسے گئے پروگرام جو لٹائی و عمرانیات پر مشتمل ہے اس سے نہیں بچا جاسکتا، ایک نئے زمانے سے کلی طرح کے عمرانی و لٹائی کا سامنا کرنا پڑتا ہے، اس لئے سدا اللہ ربیعہ انٹرنیٹ لگانے کی اجازت کسی قیمت پر نہیں دی جاسکتی۔

ہاں اگر یہ معلوم ہو جائے کہ انٹرنیٹ پر ویسے گئے پروگرام اسلامی تعلیمات کی لکھا تصویر پیش کرتا ہے، اس کا صحیح تعارف نہیں کرایا گیا ہے، اسلام کی صورت سچا کر کے پیش کی گئی ہے تو ایسی صورت میں صرف خاص لوگوں کو ضرورت حفاظت دین کی وجہ سے یہ اجازت ملنی چاہئے کہ وہ انٹرنیٹ لگائیں تاکہ یہ فیصلہ کریں کہ کہاں کہاں پر اسلامی پروگرام کو لکھا پیش کیا گیا ہے تاکہ بطلان باطل اور احقاق حق کے فریضہ کو انجام دیا جاسکے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد اختر شاہ سیلی
پاسد عربیہ و اسلامیہ

اہل علم پر یہ بات چلی نہیں کہ اسلام نے قدم بڑھانے نہ ترقی کرنے بلکہ اپنی چیزیں ایجاد کرنے اور اسرار کائنات کا پتہ لگانے پر نہ صرف کوئی روک نہیں لگائی بلکہ اس کی حوصلہ افزائی کرتے ہوئے اس کی ترغیب بھی دی ہے، بشرطیکہ شرعی حدود کی رعایت کی جائے مگر مقام انہوں نے کہنت کی ایجادات اور انکشافات میں غیر قرین تو جوش پیش ہیں اور قوم مسلمان کی تقلید پر ہی انکشاف کرتی ہے، یہی وجہ ہے کہ بہت سی منفیہ اور کارآمد چیزیں ایجاد ہو گئیں تاہم ان کے استعمال کا کوئی ضابطہ مقرر نہیں کیا گیا، اور نہ ہی، معاشرتی، اخلاقی اور روحانی قدروں کی رعایت نہ کی گئی جس کی وجہ سے آج وہ منفیہ چیزیں بھی مضر بن گئیں اور ان کے اثر سے آج چوری، دہاڑی، پٹنی، اخلاقی گمراہی، جنسی بے راہروی اور قتل و غارتگری کی آماجگاہ بن گئی ہے۔ ایک مسلمان جب اس نوعی ایجاد کی منفیہ اور کارآمد پہلو پر نظر کرتے ہوئے اسے استعمال کرنے کی سوچتا ہے تو اس کی نگاہ اس کے مضرت و ممان پہلو پر بھی پڑتی ہے، تو وہ اس سے باز رہتا ہے، اور البتہ اسے ذریعہ اس سے بھی کہا جاتا ہے کہ اس کا استعمال درست نہیں ہے۔

یہ بات غریبی معلوم ہے کہ شریعت کے شخصی قواعد کے تحت ایک اہم قاعدہ ”معدّ رافع“ کا بھی حاق ہے، یعنی ایک چیز فی لحظہ جائز اور مباح ہو مگر کسی مقصد کا سبب بننے کی وجہ سے اسے بھی حرام قرار دے دیا گیا اور قرآن وحدیث کے بہت سارے احکام کی بنیاد اسی اصل پر ہے، مثلاً پیش کرنے کی ضرورت نہیں، اہلیت غیر مضموم اور عیثی آمد مسائل کو سدّ ذریعہ کے تحت جائز دیا جاتا ہے، قرآن وحدیث کے لئے فقہاء کرام نے اس اصل پر بھی احکام مضموم میں غور و فکر کر کے سدّ ذریعہ کے چار درجہات بیان کئے ہیں:

- ۱۔ جو شخص طور پر مقصد کا سبب بنے، ۲۔ جو اکثر و بیشتر مقصد کا سبب بنے، ۳۔ یہ دونوں اسے بالاعتقاد مستتر ہیں، ۴۔ جو اکثریت مقصد کا سبب بنے مگر اکثر نہیں، یہ درجہ تلفیق فیہ ہے، امام ابوحنیفہ و شافعی کے نزدیک مستتر ہے جبکہ امام مالک و احمد کے نزدیک اس کا اعتبار نہیں، ۵۔ جس کا مقصد کارزیر بنانا ہو یا درجہ بالا اعتقاد مستتر نہیں (اصول فقہی، ج ۱، ص ۷۰)۔

سہ ذریعہ کے ان چاروں درجہات کی روشنی میں یہ ضابطہ لگتا ہے کہ جس چیز کے اندر خیر کا پہلو غالب ہو وہ جائز اور درست ہے اور جس کے اندر شر اور مضرت کا پہلو غالب ہو وہ ناجائز اور حرام ہے، اور اسی کے حلقہ فقہاء کا کہنا ہے کہ "دفع المضرة أولى من جلب المنفعة"۔

اس سے قبل جب ریلوے اور ٹیپ ریکارڈ کی ایجاد ہوئی تھی تو اس وقت کے علماء نے ابتداءً سہ ذریعہ کے اسی ضابطہ کے پیش نظر اس کے استعمال کی اجازت نہ دی تھی مگر جب علامہ الناس اس میں متعلقہ ہوتے ہی لگی اور ان کے اخلاق و کردار میں بگاڑ پیدا ہونے لگا تو انہیں صحیح رخ پر لانے کے لئے علماء نے مناسب سمجھا کہ اسی آلہ کو جو بنی غرض نہیں، دینی مقاصد میں استعمال کیا جائے، چنانچہ اسلامی تعلیمات پر مشتمل اور معلوماتی پروگرام ریلوے اسٹیشن سے نشر کرنے کی اجازت دی، اور ملکی طور پر خود اس میں حصہ لیا، علامہ قرآن اور دینی اور معلوماتی پروگراموں کو کیسٹ میں محفوظ کیا، پھر خود سنا اور دوسروں کو بھی سننے کی ترغیب دی۔

ریلوے و ٹیپ ریکارڈ کے بعد سائنس نے ترقی کر کے کچھ ایسی چیزیں بھی ایجاد کر لیں جن میں آواز کے ساتھ بولنے والے کی تصویریں بھی سامنے آتی ہیں جیسے ٹی وی اور وی سی آر وغیرہ، ان کے استعمال کے نتیجہ میں پیدا ہونے والی دینی، اخلاقی اور جسمانی تباہی و بربادی سے کس کو انکار ہے؟ ان کے صغر اور چاہ کن بچک کو دیکھتے ہوئے علماء نے اسے ناجائز قرار دیا تھا۔

لیکن اب اہم سوال جیسا کہ سوالنامہ میں بیان کیا گیا ہے یہ ہے کہ کیا جبکہ ٹی وی، وی سی آر وغیرہ مگر مگر عام طور پر ہیں اور اکثریت سسٹم بھی تجزیہ سے بھل رہا ہے، اور عوام تو عوام بہت سے خواہش بھی (اعلیٰ غرض) اس میں مبتلا ہوتے جا رہے ہیں، مزید برآں اسلام دشمن طاقتیں ان آلات کو اپنے دین کی تبلیغ و ترویج کے لئے بھی استعمال کرنے لگی ہیں ان کے ذریعہ اسلام کے خلاف کچھ اچھالے جا رہے ہیں اور اسلام پر اعتراض کے جا رہے ہیں اور یہ چیزیں استعمال کرنے والے سادہ لوح مسلمان اسلام کے متعلق بدگمانی اور شک و شبہات کا شکار ہو کر اسلام کو ہی اسلام کر سکتے ہیں، ایسی صورت حال میں ریلوے اور ٹیپ ریکارڈ کی طرح کیا اسے بھی صحیح رخ دے کر اس میں ملکی طور پر حصہ لیا جائے اور دین کے خلاف ہونے والی بظاہر گورہ کا جائے؟؟

اس مسئلہ کو حل کرتے وقت فقہاء کے بیان کردہ ضابطہ "الضرر الاشد یزال بالضرر الاخف" اور "یختار اعون الشرین" کو پیش نظر رکھنا چاہئے، اور "اعون الشرین" کو معلوم کرنے کے لئے ضروریات دین کی ترغیب اور مدارج شریعت کو دھیان میں رکھنا ہوگا، ضروریات دین میں سب سے مقدم حفظ دین ہے، پھر علی الترتیب حفظ جان، عقل، نسل اور مال ہے۔

میرا مطلب یہ نہیں کہئی وی وغیرہ کے استعمال کی کھلی چھوٹ دے دی جائے بلکہ حسب ضابطہ "الضرورة" بتقدیر ہمارے انجس کھوں میں اہانت دی جائے جہاں ان آلات کو کھنسل گائے ہمارے اور یہ وہب ہی کے لئے استعمال نہ کیا جائے اور بلکہ تنجید کی کے ساتھ دینی اور معلوماتی پروگرام سے اور دیکھے جاتے ہوں اور اپنی ذہنی الجموں اور پریشانیوں کا علاج کیا جاتا ہو، یہ بھی اس شرط کے ساتھ کہ پہلے اسے صحیح رخ دیا جائے، اور فی وی انجسین قائم کر کے دینی، اصلاحی اور معلوماتی پروگرام پیش کیے جائیں، جاتے صحیح رخ دیے اس کا استعمال نہ جائز ہوگا۔

برصغیر ہندو پاک میں ناچ کے نزدیک اس کی ابھی ضرورت نہیں ہے، اس لئے یہاں ئی وی، وی سی آر وغیرہ کا استعمال بطور سدّ اور بندہ جائز ہی ہوتا ہے، "إلا إذا دعت الضرورة إليه"۔ پھر یہ فیصلہ کرنا کہ کن ممالک میں اس کی ضرورت ہے اور کہاں نہیں ہے، یہ محققین اور جہاں ایہ حضرات صحیح طور پر بتا سکتے ہیں۔

خلاصہ جوابات:

- ۱- جائز ہے۔
- ۲- جن ممالک کی یہ صورت حال ہے وہاں جائز ہے، بشرطیکہ مدد و شرمیدہ کی رعایت کی جائے مثلاً پروگرام پیش کرنے والا مرد ہو، جو رقص کی تصویریں نہا سکیں، صرف دینی، دعوتی، اصلاحی اور معلوماتی پروگرام ہی پیش کیے جائیں، ان آلات کے استعمال سے بچے نہ ہوں، والے ملکی انتظام کو بھی ذہن میں رکھ کر کوئی ضابطہ بنایا جائے وغیرہ۔
- ۳- جائز ہے البتہ ہندوستان جیسے ممالک میں ویلے کیست اور سی ڈی آر کا استعمال ابھی جائز نہیں۔
- ۴- جائز ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

۱۴۲۳ھ کا مہینہ اکتوبر
مدنی جامعہ اسلامیہ تعلیم عام ۱۴۲۳ھ

انٹرنیٹ، کمپیوٹر اور دیگر آلات جدیدہ مثلاً ریڈیو، ٹیلی ویژن، ٹیلی فون، ڈائریکٹس اور انکس وغیرہ وغیرہ میں بہت سے آلات جدیدہ کے ایجاد و اختراع اور استعمال کی جتنی کوئی کلام لہجہ میں پہنچنے میں صراحتاً یا اشارتاً موجود ہے، خصوصاً میڈیا، ذرائع ابلاغ اور خبر رسائی سے متعلق آلات جدیدہ کے بارے میں متعدد امدادیت جو یہ پہنچنے والی ہیں، مسئلہ اور ترقی وغیرہ میں اب ہر فرد کو وسیع ضرورت کی حد میں بڑی وضاحت کے ساتھ آج ہوا ہے:

"لا تقوم الساعة حتى تكلم الساعة الإنس، ويكلم الرجل أهله سوطه وشراك نعله، وبخيره فخلده بما أحدث أهله بعده" (مسند احمد ۳، ۸۳-۸۴، فتح الباری ۳، ۶۶۲، سنن الترمذی کتاب النکاح، باب ما یاتی من أخبارہ وغیرہ)۔

نیز ایک روایت میں ہے: "حتى یخرج أحدکم من أهله فبخيره نعله أو سوطه أو عصاه بما أحدث أهله بعده" (مسند احمد ۳، ۸۴، فتح الباری ۳، ۶۶۲)۔

اور ایک دوسری روایت میں ہے: "قله أو شك الرجل أن یخرج فلا یرجع حتى یخلده نعلاه وسوطه بما أحدث أهله بعده" (مسند احمد ۳، ۸۴، فتح الباری ۳، ۶۶۲)۔

مسند احمد، بخاری اور مستدرک حاکم میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت میں "وبخشوا القلم" کے لفظ سے صحافت کی گرم بازاری کی طرف اشارہ ملتا ہے (امام ابن کثیرؒ لا اساطیر دہلی ص ۷۷)۔

حدیث ابن ابی شیبہؒ اور ابی نعیم بن ابی طالبؒ کی روایت میں "و کثرت خطباء المناہج" یا "و کثرت خطباء المناہج" کے لفظ سے سنی دینی ذرائع ابلاغ کی ترویج و اشاعت پر روشنی ڈالی گئی ہے (امام ابن کثیر ص ۷۷)۔

میڈیا کے اسی ترقی یافتہ دور میں ہر طرف سے یہی آواز سنائی دے رہی ہے کہ اب دنیا سب کراہے کوٹھ پکاؤ میں

کی رو گئی ہے، ابن ابی الدنیا، ابن مساکر اور ابن الجوزی وغیرہ کی روایت میں "ولو زوى الارض زبانا، وتقوم الخطباء بالكلذب" کہہ کر اس طرف کھلا اشارہ کر دیا گیا ہے (عبارت ساقی)۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کرمانی کے پیش گوئی قسیدہ میں یہ شعر بھی آیا ہوا ہے:

ہاشی اگر بہ شرق ششوی کام مغرب

آید سر و آغشی بر طرز عثمان

جو ہر قسم کی قطع و برید اور جھفٹ تحریف کے باوجود ان آلات جدیدہ کے ایجاد و اختراع سے قائل کہا گیا ہے۔

دنیا کے تغیر اور ترقی پذیر حالات میں ان جدید آلات کے استعمال کا کیا حکم ہے؟

اس سلسلے میں واضح بات یہ ہے کہ اسباب اور طریقہ استعمال کے جواز سے ان آلات جدیدہ کا استعمال جائز اور مستحسن ہے، لیکن اگر اسباب اور طریقہ استعمال جائز نہ ہوں تو ان آلات جدیدہ کا استعمال بھی ناجائز و حرام ہوگا۔

فی دہی، اور دہی سی آر کا استعمال اور اسلامیات اور غیر اسلامیات کی اشاعت کی بحث سے جو شعر تصویر کے جواز اور عدم جواز پر مختصر ہے خواہ مغربی ممالک میں ہو یا اسلامی ممالک میں۔

اگر ان آلات جدیدہ کے استعمال کا مقصد (حقیقی نہ کہ مفروضہ) حق کی اشاعت، فرقہ پلٹ کی تردید اور ان کی مسابکی کی کات اور روک تھام ہے تو مسلمانوں کو اس طرف پیش رفت کرنا چاہئے اور خود اپنے طریقہ یا مٹھن قائم کرنا چاہئے۔
تعلیمی اور ترقیاتی مقاصد کے تحت مرئی اور غیر مرئی کیسٹ تیار کرنا جائز ہے، کتابوں اور کیسٹوں میں دہی یا اور مفید سے مفید تر کون ہے؟ اسے دھیان میں رکھنا چاہئے، مرئی کیسٹوں کی جاری کا حکم تصویر کے جواز اور عدم جواز پر مختصر ہوگا۔

انٹرنیٹ یا اس قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظام جسے دہی تعلیمات کی اشاعت کا ذریعہ بنایا جائے اسے نافذ کیا جانا جائز ہوگا، بشرطیکہ اس کے اسباب اور طریقہ کار اسلامی اصول و آداب سے متصادم نہ ہوں، اشارہ دہی ہے: "وہیخلق
عالمات تعلمون، وعلی اللہ قصد السبیل، ومنہا جانو، ولو شاء لهداکم اجمعین" (سورہ بقرہ: ۱۸۸)۔

مجھ اور شری مقاصد کے لئے آلات جدیدہ کے استعمال کے جواز کی رائے اختیار کرتے ہوئے راقم الحروف کے نزدیک کچھ ضروری ملاحظات بھی ہیں جو مندرجہ ذیل ہیں:

۱۔ دہی مقاصد کے لئے آلات جدیدہ کے استعمال کے لئے ایسے معتقد یا مبرین کی کم پیدا کرنا جو اسلامی اصول و آداب سے واقفیت کے ساتھ ساتھ ان کے استعمال کے وقت اسلامی اصول و آداب پر قابض بھی جانتے ہوں، اسلامی آپ تو دیت حضرات نہ ہوں۔

۲۔ دھڑکی متا حد کے لئے بن آوات جدیہ کے اشتہال میں معارف مختلف کی مقدار کا موازنہ کیا جائے۔

صرف جواز کے تحت ہی کو مشد ل میں نہ لایا جائے۔

۳۔ آلات جدیہ و درکہ کی کمزوریات و نفع میں انما دیت کا کج موازنہ نہ کیا جائے۔

۴۔ ان آلات جدیہ و درکہ کا استعمال سرکاری اداروں اور تنظیموں کی طرف سے سائنس کیا جائے، نکلن توفیر و عیب

و دریا بہ قلم کرنے پائیدار سے لیا و فراہمی نہ کئے لئے نہ کیا جائے۔

۵۔ معشرہ و اور مریا کے اقتصادی حالات اور اس کے شیب اثرات کا فرقی اور آفات جدیہ و اور اس سے مستفید

ہونے پانہ ہونے کا لحاظ کرتے ہوئے یہ بھی دھین میں دھنا چہ پنے کہ امتناع و دعوت و تشبیح کے لئے "لکھا" اور

"مستفیدین" دونوں میں سے کس کا لحاظ دیا اور کس کا کمر لگا کر کرنے کی ضرورت ہے۔ ہر کس نہ اور دہے معرہ پانہ اور کس

قدر کے سامنے دو کھنکھوں میں کہہ دیا: "وما لکم: احصاء الناس یحیونہ فوج انشوا لہم؟ فقلتم:

ضحاہو ہم و ہم کما یحیاء الریح" (احمد، مستفید و احمد، نیر و)۔

۶۔ آلات جدیہ کے فونی: مقالہ کے لئے معارف و دریا و طریقہ توفیر کی نوعیت کا تعین کیا جائے۔ کس کی ایک

کو استعمال میں نہ، پانہ جڑ دہرے دھڑکی کا سہا پہلے پورہ اثرات نہ ہونے لگ جائے۔

تحریر آراء

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتاحیہ دین لکچر سیریل
جلد ۱۰ صفحہ ۱۵۷

- ۱۔ اگر یہ ضیاع ممکن ہو کر ایسے لیے یہ شخص سے کوئی خلاف شریعت کام نہیں لیا جائے گا تو اس کا قہر کم کرنا شرعاً جائز اور فی السوال صحیح کے لئے۔ نہ صرف جائز بلکہ مطرب و مستحسن ہوگا اگر مٹاؤ لینی ضیاع کے قہر کا تھوڑا ٹکڑا نکلے رہتا ہے۔
- ۲۔ مذکور بالا شرط کے ساتھ۔ مندرجہ بالا مقاصد کے لئے۔ لی وی انٹرنیٹ قائم کرنا، اس کا بیعانہ قائم کرنا جس میں کوئی شرعی طور پر لازم نہ ہے شرعاً نہ ہوگا لیکن یہ بھی اس بارے میں ایک ضروری بات کی طرف توجہ دلاؤ بھی ناگزیر مصلحت اور ہائے اب کہ خطی روایت پر یہ کاراستہ ہو کر عام خطی کریموں کی طرح درست ہوگا کہ اس میں تصویر نہ لینی پڑے اور نہ عورت کو شامل کیا جائے، مگر ان دونوں میں سے کوئی ایک بھی اس کے علاوہ اور کوئی خلاف شرع چیز کا ارتکاب کرنا پڑے تو اس سے دعوت کا کام لینا بھی شرعاً جائز نہ ہوگا، جس میں شرعاً گناہے جتانے سے ذریعہ کوئی امتیازی یا دعوتی کام لینا شرعاً درست نہیں (ایضاً) "انما یجمع التحلیل والحرام علی الحرام"۔
- ۳۔ نیکو و بڑے علم سے متعلق اور جو شرطیں جوڑ کر جو نہیں ان سب کا لی طاقتور کہا جائے تو میرے سوال میں مذکور ضیاع سے بھی مذکور لی عدم استعمال کے لئے استفادہ کرنا جائز ہوگا۔
- ۴۔ میں کا بھی اسی جواب ہے جو اوپر کے دو سوالوں کا، اس فرق کے ساتھ جو کہ تشریف میں قصور کا ہو: غضب نہیں اس لئے اس سے استفادہ کے جوڑ کی ذریعہ مختار نہیں نظر آتی ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

سورہ کاغذی حصہ: الجلیل
الذات قرصہ: پانچ

دلیج، ملی، وی، دانی، می، آ، ر، ٹیپ اور آخریت اس قسم کے دوسرے آلات بھی اور قلعہ، عمارت، قمر، ہر قسم کے کاموں کے لئے استعمال کئے جاسکتے ہیں، جیسے کہ سوال نمبر میں مذکور ہے۔ اور عام مشاہد بھی ہے۔

اس لئے ان کے استعمال کے اعتبار سے ان پر جو از یا عدم جو از کا حکم ہوگا، یعنی اگر ان کو جائز یا حرام کے لئے استعمال کیا جائے تو جائز اور کسی ناجائز کام میں ان کا استعمال بدو قہ حرام ہوگا۔

ممكن ہے جس وقت ان آلات کی ایجاد ہوئی ہو اس وقت ان کا استعمال محض بطور ہوا وعب ہی ہوتا رہا ہو۔ اس لئے ہمارے فقہاء نے ان کو رکھنے اور ان کے استعمال کو ناجائز قرار دیا ہے۔

محراب جیسا کہ سوال میں مذکور ہے ان آیات کو دینی مقاصد کے لئے استعمال کرنا نہ صرف یہ کہ ممکن ہو گیا ہے بلکہ حالات کا تقاضا ہے کہ ان کو خیر کے کاموں میں ضرور استعمال کیا جائے، جس میں مذہب اسلامی کی شراائط اور اس پر کئے گئے ہر دور و امتزاضات کا جواب دینا بھی شامل ہے۔

اس تمبیہ کی روشنی میں سوالات کے جوابات حسب ذیل ہیں:

- ۱- مسلمانوں کے لئے خود اپنے ریلوے اسٹیشن قائم کرنا۔ جس سے مقصد حق کی اشاعت و تفرق باطلہ کی ترویج اور ان کے پھیلنے سے تیز پھیلنے والے دالے فتنوں کا سد باب کیا جاسکے، میرے خیال میں صرف یہ نازی نہیں بلکہ مقسّم بلکہ ضروری ہے۔

- ۲- بجای علم فی الہی مشن قائم کرنے کا بھی ہے تاکہ صحیح مفہوم کے تحت صحیح نظریات کی اشاعت ہو سکے۔
- ۳- اسی طرح تعلیم اور بیت کے لئے علمی، اخلاقی اور روزمرہ کی تعلیمات پر مشتمل کتاب جاری کرنا بھی جائز ہے۔

۴- انٹرنیٹ یا کسی خبر کوئی دہرائتی یافتہ طرف سے، درجی تعلیم اور مذہب اسلام کی نشر و اشاعت کے لئے استعمال کرنا،
نیز اس کے استعمال کا خطرہ، جائز اور مستحسن ہوگا۔

نوٹ:

دانش ہے کہ جس طرح تھوڑا سا مٹی کی مورت تیار ہو جائے اور وہ انسان کی صفات کے لئے استعمال کیا جاسکا
ہے، اسی طرح اس کا استعمال غمزدہ باؤ کی لئے بھی ہو سکتا ہے، اسی طرح جو بچہ، بچہ کی، شیخ کا قیام و عیادت کی خاطر ہو
تو جائز ہوگا، لیکن حق گانے و گانے کی عبادت پر گزرتا ہوگا، اس لئے ان کا کام کرنے سے قبل اس کا کام کرنے والے
انہ کی مدد کی، علیٰ اور مٹی کی تربیت کی، نہایت اہم ضروری ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی محبوب علی ہسین (دارالہ)

- ۱- مسلمانوں کے لئے ایسے دینی جو شخص کا حکم کرنا جس سے علم دین کی ترقی کا کام لیا جائے جائز ہے، بلکہ فی زمانہ اثنا عشر دین کی نیت سے ضروری ہے، تاکہ باطل کا مقابلہ کیا جاسکے، مگر اس پر پورا پورا دکنٹرول متعلقہ دہانتوں کا ہونا ضروری ہے، تاکہ اس سے فتنہ گارنے اور غریب اطلاق دینے سے منع ہو۔
- ۲- دینی زبان کی دینی وغیرہ سے طرح کی سائنس کی طرح غریب اخلاقی اور مذہب باطلہ کے پھیلائے کا کام لیا جا رہا ہے، مگر اس کے برخلاف کئی جماعت افراد اس کے فوٹو کے لئے اور تعلیم سرنگیوں کے پھیلائے کا کام لینے کے لئے ریڈیو، ٹیلی ویژن، وغیرہ کے مشین استعمال کر کے یا اس کا نظم کر کے یہ کام کر رہے، شرعاً مذکورہ بالا کے ساتھ۔
- ۳- شرعاً مذکورہ بالا کے تحت تعلیمی مرکز جی، ٹیلی ویژن کے لئے کیسٹ، ٹیپ، دیگر ریڈیو کیسٹ تیار کرنا جائز ہے۔
- ۴- شرعاً مذکورہ بالا کی روشنی میں انٹرنیٹ پر یا کوئی اور ایسی ضرورت کا آلہ ہو یا آلہ سہ ماہی، جو تو اس کا استعمال دینی مقاصد اور تبلیغ اسلام، حسن احوال، اخلاق، مکارمات کے لئے جائز اور درست ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مفتی اعظم پاکستان
دارالعلوم

دنیا کے موجودہ حالات کو دیکھتے ہوئے یہ فیصلہ کرنا مشکل نہیں ہے کہ انیسویں صدی کے مسلمان ان آلات سے اپنے کوزہ پاؤں تک الگ نہیں رکھ سکتے۔ بحیثیت خیر امت ہونے کے مسلمانوں پر دو ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں، ایک تو ان کے استعمال میں سدھار کی کوشش کی اور دوسرے ان کے ذریعہ پھیلائی جانے والی غلط فہمیوں کے ازالہ کی۔ میلہ یا اسلام دشمن طاقتوں کے قبضہ کی وجہ سے مسلمانوں کو زیر دست سیاسی نقصان لگتی ہو رہی ہے اور اس کے علاوہ بھی۔

۱- اس لئے ان حالات میں حق کی اشاعت و فرقہ پالہ کی تردید اور ان کے مسامحہ کی تردید اور روک تھام کے لئے ریڈیو، انٹرنیٹ قائم کرنا میرے نزدیک جائز ہے۔

۲- ان مقاصد کے لئے ٹی وی انٹرنیٹ قائم کرنا اور اس کا کوئی نظام بنانا مثلاً کوئی مجلس اعلیٰٰ وغیرہ ایسا بھی درست ہوگا لیکن اس مسئلہ میں ہندو پاک کے علماء کے لئے ایک بڑا مسئلہ تصور کیا ہے، اب تک علماء کی ایک بڑی جماعت ہندو کی تصویر کو جائز نہیں سمجھ رہی ہے، راقم اسطورہ کی رائے میں ایسی تصویر جو ٹی وی سے ہٹ کر دیکھی جاسکتی ہے اور شریعت میں اس کی اجازت ہے ٹی وی پر ایسی حد تک اجازت ہوگی، اب ٹی وی انٹرنیٹ قائم کرنے والے اور جنہیں لینے والے علماء کی ذمہ داری ہوگی کہ وہ ان کی حدود کی رعایت کریں۔

۳- تعلیمی و ترقیاتی مقاصد کے تحت محض علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و ترقیاتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ تیار کرنا درست ہوگا۔

۴- انٹرنیٹ وغیرہ کا استعمال مندرجہ بالا مقاصد کے لئے درست ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مدرسہ اعلیٰ تحفہ دارالہندی
لاہور (پاکستان)

- ۱- سولہ سو برس میں جو تصنیفات اورچھپرائیاں کے پیش نظر لکھی گئیں، اہل نقل کی ذریعہ اور اسلام و مسلمانوں کے عزت کے لئے ہمارے لئے ہو چکى ہیں اور ان کے ذریعہ تمام کے لئے نور و ہدایت ہو چکى ہیں۔ صرف ہر پانچ سو برس میں ایک بار ایسی ضرورت اور فائزہ کی ضرورت ہوتی ہے۔
- ۲- مذکور بالا مقاصد کے حصول کے لئے فی دہائی اشرفیہ تمام کتب و اس کا کوئی نظم یا نثری تصنیفات سے نکالی ہو صرف جائز و صحیح بنیاد پر ہی ضرورت اور فائزہ کی ضرورت کی تکمیل ہوگی۔
- ۳- تعلیمی و ترویجی مقاصد کے تحت محکمہ علمی و فنی معلومات اور اطلاعاتی و تحقیقی تعلیمات پر مشتمل کمیٹی جو کتب و خواہش کا کارڈز و سلیڈ پوائنٹ پر کمیٹی کے ذریعہ ڈی وئی اور سافٹ ویئر وغیرہ جانتے، اس میں کسی کوئی شریقی تقاضا معلوم نہیں ہوتی ہے۔
- ۴- بلاشبہ انٹرنیٹ ایک آلہ ہے جس سے کسی وقت کے ذریعہ کام لے رہی ہے اس کو یا اس کے علاوہ کوئی دوسرا آلہ یا نثری تصنیفات اور کتب تعلیمات کی ضرورت و شایستگی کا ذریعہ بن جائے۔ اور ہر طرح کے مصالح و مقاصد کے لئے استعمال کرنے کی ضرورت و ہدایت ہوگی۔ انچیز کے ذریعہ ایک مذکورہ تمام چیزوں کے قیام و مستحکم ہونے کی ضرورت و فائزہ نہیں ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا شبلی الرحمن ندوی
دارالعلوم ندوۃ العلماء، دہلی

- ۱- ریڈیو، ٹیلی ویژن یا انٹرنیٹ کی حیثیت، محض ایک آلہ اور وسیلہ کی ہے، ان کے استعمال سے صرف تفرکر کے ان پر ملت یا حرمت کا حکم نہیں لگایا جاسکتا ہے۔ جن مقاصد کے لئے یہ استعمال ہوتے ہیں ان کی روشنی میں علی ان کے جائز اور ناجائز ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔
- ۲- دین کی تشویش اور حق کی تبلیغ کے لئے ریڈیو، ٹیلی ویژن یا انٹرنیٹ کا حکم کرنا یا انٹرنیٹ کا حکم کرنا، مسلمانوں کے لئے نہ صرف یہ کہ جائز ہوگا بلکہ مندرجہ بالا مستحسن ہوگا اور ”اعملوا لہم ما استطعتم من قوتہ“ کے عمومی مفہوم میں داخل ہوگا۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

ملفوظ جیل احمدی
ہمارے دینی مقاصد کے لئے استعمال

- ۱- انٹر کے نزدیک اثبات حق اور ابطال باطل کے لئے مسلمانوں کو اپنے ریلے یا انٹرنیشن قائم کرنا جائز ہے۔
- ۲- دو ممالک جہاں فی وی کا استعمال والی اہتمام عام کے درجہ کو پہنچ چکا ہو وہاں فی وی انٹرنیشن قائم کرنا یا اس کا نظم کرنا مذکورہ مقاصد کے لئے درست ہے۔
- اس لئے نہیں کہ فی وی کی وی یا تصویر کئی جائز ہے بلکہ اس اصول کے تحت کہ کسی چیز کا اہتمام عام معلوم بلوی یا اس طرح عمومی رواج ہو جائے کہ اس سے بچنا ناممکن ہو جائے اس چیز میں گنجائش و تحقیق کا سبب ہوتا ہے جیسے عین شارع کی طہارت۔ "عموم البلوی شیوع الحظوظ شیوعا بعصر علی الکلف معہ نہ حاشیہ" (ابو نعیم، ص ۳۰۲)۔
- نیز اگر کسی مسئلہ میں علماء حق کی آراء مختلف ہوں اور مسئلہ منصوص قطعی نہ ہو، مجتہد فیہ ہو تو بھی اس میں مذکورہ فی الرسول حالات گنجائش پیدا کر سکتے ہیں۔ بہر حال انٹر کا خیال یہ ہے کہ اس معاملہ میں فقہی اصطلاحات عموم بلوی، اہتمام عام کی تعریف و تفصیل اور حدود و شرائط کے قصین کی ضرورت ہے اور انہیں کی روشنی میں اس مسئلہ پر غور کرنا جائز ہے۔
- ۳- مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت شپ دیکھار اور ویڈیو گیسٹ کی بھی گنجائش ہے۔
- البتہ انٹرنی ڈاکی اور سائٹ ویز کو نہ بکھڑا کر یہ کیا جیچ ہے؟ اس لئے اس کے بارے میں کوئی رائے دینے سے معذور ہے۔

- ۴- مذکورہ حالات و مقاصد کے تحت انٹرنیٹ کے لئے فکر مند کی اور اس کا نظم انٹر کے خیال میں جواز کے دائرے میں آئے گا۔ البتہ اسی قسم کا کوئی دوسرا ترقی یافتہ نظم ہو تو جب تک اس کے بارے میں پوری معلومات نہ ہو، انٹر کوئی رائے دینے سے قاصر ہے۔

نوٹ: مذکورہ آراء و خیالات بعض رائے اور خیال کے درجہ میں ہیں جواز باب اہتمام کے سامنے مزید غور کرنے کے لئے پیش کئے گئے ہیں اور انٹر کے خیال میں اس میں بحث و تحقیق کی پوری گنجائش موجود ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آفات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

سیدنا ابو نعیم اوسا (رحمہ اللہ)

- ۱۔ اے بھگت اللہ تو دیکھ لے غدار کی خاطر سلطان خود اپنے ولیع امینین قہم کر کے ہیں، بشرطیکہ خبر بے واسطے ملے اور دین داروں میں قریہ نہ ملے ہوں سنی زمانہ اس کی ضرورت پیش آ رہی ہے۔
- ۲۔ اگر قصور سے نفی کر کے ہر گز اس پیش کیے جائیں تو بلاشبہ ہر ایک اور جائزہ مدد ہیں۔
- ۳۔ سنی دینی، جو علیہ ذریعہ سے باسافت و نیز (حقہ) دیکھا تو جائز ہے گرام کے اندر کی چیز بھی نہیں تھے (مشترک کیسٹس، دینی، ان، ان، ان کے دینی، ملی، افغانی اور عربی مسائل پر مشتمل کیسٹ تیار کئے جاسکتے ہیں۔
- ۴۔ نئی دینی کی افلی نظم انٹرنیٹ ہے، نئی دینی ہے، ہر گز اس کے کچھ کچھ جاتے ہیں پیسے ریخ میں مطلوبہ خبر یا معلومہ پیش کر کے پہلے میں تمیز کی ضرورت ہوتی ہے مگر غریب میں تو کڑا نمبر ہوتا ہے جو نمبر ڈائریس کے دینی ہر گز اس کے بارے میں آگاہی کے لئے فی زمانہ انتہیت کی اعادیت بلاعتی ہی جاری ہے۔ اگر انہم، ہر دینی صورتوں کو انیس سو صد کے لئے جو بے گئے ہیں مشمول کرتے ہیں تو یہ بھی دین کی ایک اور خدمت ہوگی، یہ تمہاری دیکھنے کے محتاج و ظاہر کی بہت بھرپور خدمت کے لئے تمہاری دیکھنے کے لئے اسے بھرتیہ رہنا ہی ہوگی۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد اکرم علی شاہ
ماہر تعلیم، جامعہ اسلامیہ کراچی

۱- حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید اور ان کی مسابقت کی کات اور روک تھام کے لئے مسلمانوں کو خود اپنے ریلے جوشین قائم کرنا چاہئے۔ بشرطیکہ اس کو اسلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے، یعنی جائز پروگرام نشر کئے جائیں، اور ایڈورٹائز اور اشعار کے نشر کرنے پر سرحدی مقررہاں، حقیقت پر مبنی بات کہی جائے، عورت کی آواز اور فحشی گیتوں وغیرہ نہ جائز امور سے کھل اجتناب رکھا جائے اور موسیقی سے پرہیز کیا جائے۔

۲- اسی طرح دینی دعوت اور دین حق کی اشاعت اور فرق باطلہ کی تردید اور اسلام مخالف سازشوں کو بے نقاب کرنے اور حقیقت سے لوگوں کو واقف کرنے کے لئے مطربی ممالک اور ترقی یافتہ ممالک میں مسلمانوں کے لئے فی دینی اشیش قائم کرنا یا اس کا نظم کرنا چاہئے، بشرطیکہ اس میں تمام جائز اور غیر شرعی امور سے اجتناب رکھا جائے اور اسلامی قوانین کے مطابق چلایا جائے اور اس کی آمدنی کے لئے بھی جائز ذرائع اپنائے جائیں، موسیقی اور عورت کو اس سے دور رکھا جائے اور ایڈورٹائز اور اشعار وغیرہ پروگرام سرحدی کی آواز میں پیش کئے جائیں، اور اس میں تصویر سازی بھی لازم نہ آتی ہو، نظم اور اس کے گیت اور نا جائز ذرائع نشر کرنے سے کلی اجتناب کیا جائے اور مطلق اختیار شرعی جائیں اور کذب اور غیرت سے بچا جائے۔

۳- ایسی کیسٹ تیار کرنا جس میں اخلاقی و ترقی تعلیمات یا محض فنی و علمی مصلحت پر مبنی جائز پروگرام ریکارڈ کیا گیا ہو (خواہ صرف آواز کی شکل میں یا آواز و حرف کی شکل میں) چاہئے، بشرطیکہ اس میں ذی روح کی تصاویر نقش نہ ہو جاتی ہوں، اور اگر اس میں ذی روح کی تصاویر جاتی ہوں تو اس کو تیار کرنا جائز نہیں ہے۔

۴- انٹرنیٹ وغیرہ کو دین حق کی اشاعت اور اس کی تعلیمات وغیرہ کی نشر و اشاعت کا ذریعہ بنانا اور اس کے لئے فکر مند ہونا اور نظم کرنا چاہئے، بشرطیکہ اس میں ذی روح کی تصاویر کے بغیر محض الفاظ و آواز میں جائز و شرعی پروگرام داخل کیا جائے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کی ذیلی مقاصد کے لئے استعمال

سورة طه: ١٠٠

۱۱۔ حق کی اشاعت، فرقہ پرستی، کلمہ اور بیعت کی مسابقت کے منہدم کرنے کے مقصد سے مسلمانوں کے لئے اپنے زیرِ انکشاف نظام کو دوبارہ منظرِ عام پر لائے جانے کی ضرورت اور اپنی صلاحیت کے لحاظ سے دوسرے کلام کو دوسرے تمام مسلمانوں کے لئے اس میں دلچسپی نہ اور دوسرے کے حقائق سے قلمبند نہ ہونا اور مسلمانوں کے لئے اپنا ہر ایک مسلمان امت کو بھی اس مسئلے میں بے غرضی پیش کرنا چاہئے، جس کی ذرا بے لوث دلچسپی بھی وہ اپنی جو ضرورتوں کی تصحیح کے لئے ہوگی اور ضرورت نہ پائے گا۔

[illegible]

۳۔ تعلیمی و اجتماعی اہتمام سے بچہ کی زبان پر باور پیلے برقیہ نشانی کی نیا دیا بھی جہ سے اسے قلم کے واسطے سے ۔

۴۰۔ انیسویں و فیروز گاہی دیکھان کا قلعہ بھی خلیفہ نے کی بھر دیا شامت ہو ان کا حصول اور ان کے لئے کمر بند ہی بھی نہ رہا۔
اسی لشکر کی روانگی نماز صلا پانچ بجے ہوئی، مسلمانوں کو ہمارے ہمراہ ایک گاؤں جو دیو جی ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

(اکثر سہ ماہی، اٹھ ماہی، پانچ ماہی، سہ ماہی)

۱- حق کی اشاعت، باطل فرقوں کی تردید اور دغاں قلبن جواب دینے کے لئے مسلمانوں کا اپنا ریلوے اسٹیشن قائم کیا جاسکتا ہے، بلکہ دور حاضر میں یہ بہت اہم ہے، جس پر رابطہ عالم اسلامی، اسلامک ڈیپلٹ بینک اور دیگر ادارے آگے بڑھ سکتے ہیں۔

۲- حضور اکرم ﷺ نے دفعِ حضرت کے لئے شاعری کا جواب شاعری سے اور دہلی مسجد نبوی کے منبر سے دیا، بلکہ اس منبر پر اپنی خوشی اور شامندی کے ساتھ اپنی چادر بھی چڑھ کر دی۔

حاکمین سے بچنے کے لئے اور ان کے مقابلہ میں آپ ﷺ بذاتِ خود خدقِ کھودنے میں شریک تھے، جہاں عرب کا طریقہ کار نہ تھا، حاکمین کو جواب دینے اور اسلام کی حفاظت کے لئے خود بھی صحابہ کرام کے ساتھ آپ ﷺ نے اقدام فرمایا، جو مسلمان بھی دفعِ حضرت اور اسلام کے اشاعتی امور کو آگے بڑھانے کے لئے اپنا ہی اسٹیشن قائم کر سکتے ہیں۔

عرب ممالک اور اسلامی حکومتیں سب مل کر اپنا خود ایک بیٹ لائٹ نظامیں چھوڑ سکتے ہیں، بلکہ ایک فضائی اسٹیشن قائم کر سکتے ہیں۔

۳- دورِ حاضر میں تعلیمی و تربیتی مقاصد کو ہاؤس بنانے پر کئی ادارے تحقیق کر رہے ہیں، علمی و فنی معلومات اور اخلاقی و تربیتی تعلیمات پر مشتمل کیسٹ خواہ آڈیو یا ویڈیو، سی ڈی ہو یا سافٹ ویئر جیسے تعلیمی و تربیتی آلات ایجاد کرنا بے حد ضروری ہے، فرضِ کفایہ کی طرح ایک مخصوص جماعت کو تیار کر کے نسلِ جدید کو گمراہی سے بچانا لازم ہے۔

۴- دینی شعراء اشاعت کے لئے انٹرنیٹ یا ایسی قسم کا اور جدید نظام قائم کرنا جائز ہے، اسلام علم و سائنس کا مخالف نہیں ہے، بعثِ رسول کا مقصد بعلم الکتاب و النکاح ہے۔ عصرِ حاضر میں علمی نظریات و تحقیقات کے لئے انٹرنیٹ بھی اپنا سکتے ہیں۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

۴۴۲ برہنہ برہنہ
ہندستان میں، چھٹن ہا، مشرقی بھارت

قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

”هو الذي خلق لكم ما في الارض جميعا“ (سورہ اعراف: ۳۱)۔ یہ آیت کریمہ اس امر کا فیصلہ کرتی ہے کہ روئے زمین کی تمام چیزوں کا مقصد حقیقی دنیاوی اور دینی امور میں ان سے انفعالی کرنا ہے، اس آیت سے اکثر اہل سنت، خلیفہ، مشائخ نے استدلال کیا ہے کہ قطع کلی اشیاء میں شرعی حکم وارد ہونے سے قبل اصل اہمیت ہے، اس کو اہم راز کی نے اہل اصول میں اور بیضاوی نے اہل سلف میں اختیار کیا ہے، اس سلسلے میں حیوانات اور دوسری چیزوں کے درمیان کوئی تفریق نہیں، بلکہ اہمیت کا یہ حکم تمام ہے ضرر اشیاء کو عام ہے۔ ”جمعہ“ کے ذریعہ حرجا کی دلالت گئی ہے وہ اس کی واضح دلیل ہے۔

دینی اہل صاحب شریعت کی سیرت طیبہ اس بات پر شاہد ہل ہے کہ آپ نے دعوت کے لئے تمام مکند و وسائل و ذرائع کو اختیار کیا، انہی طور پر دعوت دی، جو لوگ دور تھے ان کے پاس پہنچنے کو بھیجا اس وقت کے لوگ و مسلمانین کے نام دعوت نامہ بھی بھیجا، اور بلاد کفر میں دعوت کا ماحول سازگار کرنے کے لئے مشرکین سے جہاد بھی کیا، اسی طرح آپ کے بعد صحابہ، تابعین، ائمہ مجتہدین اور ہر دور کے اکابر سلف اس دور کے مکند و وسائل و ذرائع کو دعوت کے لئے اختیار کرتے رہے، یہ اس امر کی دلیل ہے کہ اس کے لئے ہر دور کے قطع کلی ہے ضرر و مسائل اختیار کرنا جائز یا مستحب ہے۔

ریلوے، ٹیلی گراف اور انٹرنیٹ وغیرہ ایسے مفید وسائل اعلام ہیں جن کی افادیت کا انکار ممکن نہیں، یہ آلات بذات خود مباح ہیں، ان پر عدم جواز کا حکم ان کے غلط استعمال کے باعث ہے، اہل پرستوں نے انہیں خرب کاری اور باطل کی شر و اشاعت کے لئے استعمال کر رکھا ہے، اس لئے ان میں شرک پہلو لیاں نظر آتا ہے، اگر ان کے ایمانی پہلو سے فائدہ اٹھاتے ہوئے انہیں خرب کے بجائے حقیر اور باطل کے بجائے حق کی ترویج و اشاعت کے لئے استعمال کیا جائے تو ان میں خیر کا پہلو ایسے ہی نمایاں ہوگا جیسے ابھی شرک کا پہلو نمایاں ہے۔

حاصل یہ کہ ان کی حیثیت دیگر آیات کی ہے۔ یہ احکامات کے زیادہ سخی ہیں کہ انہیں مفید و مگر کی صلاح کے لئے مشہل کیا جائے، اس لئے اگر ان آیات کو حکومت و تبلیغ اور تعلیم و تدریس کے لئے استعمال کیا جاتا ہے تو اس میں شرکاء کوئی حرج نہیں۔ بلکہ اگر یہ طریقہ حکومت اور تعلیم و تعلم کے میدان میں زباں، سوز و غصہ ہے تو اس کا مفید کرنا مستحسن ہے نیز جب اس سے استفادہ ہوتا ہے تو اسے ممکن ہو اصل انحصار جاننے کے لئے اطمینان کا علم کرنا یا کوئی دوسرا سہارا علم کرنا جائز ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا ادنیٰ مقصد کے لئے استعمال

مفتی محمد مبارک حسین صاحب
محبوبہ بی بی صاحبہ مولانا مفتی محمد

حق کی شہادت صرف جملہ کی تریخ اور معنی کی سہاکی کی کلمات اور دیگر کلمہ مسلمانوں پر فرض ہے اور اس کے لئے لازم اسباب اور شرطوں کی کوئی اضافی کوئی نہ صرف ہے نہ بلکہ واجب ہے۔ میں سلسلہ میں تعین بنی، اے نبی! تم جیسی حکمرانوں کی جائیں، جو کہ خود اس سوال کو جواب بھی ہے:

تَعْمِدُ عَلَيْهِ

ابن الاثیر لى خود سالى الإباحة و الحوز لا يوافقون فى تعليق على صحاح و سائل کے وہ سب میں
 قاضی ہے کہ صاحب ترمذی و ابن رافع و ابن جوزی و ابوالایہ کہ کون کون کرام و مجاہدین و غیرہ کے لئے کرام بناتے ہیں جو کہ ترمذی بھی ایسا کہتا
 ہے کہ زید و علی و خیرام و علی بن خیرام و غیرہ کی ذرا کچھ ذرا کچھ یا خیرام پر مشتمل ہے سنا ہے کہ ان کی طرف سے ہمارے کی وجہ سے
 خیرام قرار پائے تھے علی بن خیرام و خیرام و غیرہ۔

مكة المكرمة

ہر سلسلہ میں دھواں اٹھتا ہے۔ ہے کہ تمام مہیاہاکیں سے استحقاق اور بھی محض مائیں اور نر اور نہ بارہ مہیاہاکیں
 دانیے اور کھجور کا اٹھنا کر نہ کہ جب ہے۔

۵۔ پھر مثال:

تیسرا قصہ یہ ہے کہ دینی اقلیت احمدی سکتہ و فتنہ و اذعانِ جہر پر مناسب و میل کو استیصال کرتے اپنے گروہ

وساکی مکی مسجد دسواہوں میں بکھائی گئی الخیر اسٹیل کرے اور بہتر ہو رانی وساکی کے لکھناوشیں، بیٹا اندر ہے مگر چہ بہتری
 تلاش مکی بدلی دے۔

ریچو اسٹی وی لائننگ آ آ پھلو پوج کیست اور آخر بند و خیرہ کے ساقی میں مذکور دھاتیاں کا دوروں کا لانا دھنا
 پانے سے روکنی میں پہلے سوال کا جواب ہے کہ سسٹمز کے لئے اپنا ریویوشن و خیرہ کا کم کرنا ایسی اصلاحات کے
 بہتر ضروری ہے۔ دوسرے سوال کا جواب بھی یہی ہے کہ مذکورہ مقامہ خیرہ کے لئے لی آئی انشیشن کا کم کرنا اور اس کا کوئی لکھنا
 کیا ہے۔ تیسرے سوال کے لئے سوال کا جواب بھی یہی ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد امجد علی ندوی
دارالعلوم دارالاسلام دہلی

اس حقیقت سے کسی کو انکار نہیں کہ مصنوعات و ایجادات خود او قدیم ہوں یا جدید، جن کا انسان کے معاشی نظام سے ربط ہے وہ سب نعمت خداوندی ہیں، شریعت کا تقاضا صرف یہ ہے کہ اللہ کی عطا کردہ نعمتیں بلا مصرف میں اور نا فرمائوں میں استعمال نہ کی جائیں اور ختم کو ہر وقت یاد رکھا جائے۔

جدید آلات اور خاص طور پر انٹرنیٹ کے ذریعہ بلا شہر شری تبلیغ بہت ہو رہی ہے، بلکہ انٹرنیٹ نے قوافل شری اور عربیائی کو فروغ دینے میں اہم رول ادا کیا ہے، کیونکہ اس کا دائرہ کار بہت وسیع ہے، ہر درود و اطلاق وسیلہ کے ساتھ ہی رابطہ کا کام بھی کرتا ہے، ہر شخص اس کے ذریعہ کئے گئے خیر و شر کے اختیار میں آزاد ہے اور گناہ کی فطری کشش کا سامنا کر رہا ہے۔

بہر حال یہ ان آلات میں ہے، جنہیں جائز و ناجائز دونوں کاموں میں استعمال کیا جاسکتا ہے اور کیا جائز ہے، مگر جائز کاموں میں استعمال کا یقینہ بے حد کم اور دائرہ محدود ہے۔

علاوہ ان آلات کا استعمال ناجائز کاموں اور بے ادب ہی میں کیا جاتا ہے، تو ایسے آلات کا حکم تو ناجائز کاموں میں استعمال کے عدم جواز کا تو ہے ہی، جائز امور میں بھی استعمال کراہت سے خالی نہیں ہونا چاہئے، مگر چونکہ حالات، طبائع، حرائج، ذہن و دماغ، انداز و نظیر، طرز زندگی سب تبدیلی قبول کر چکے ہیں، اس لئے ان آلات کے استعمال کو مطلقہ مکروہ قرار دینا کچھ میں نہیں آتا، حالات بہر حال احکام پر مؤثر ہوتے ہیں، ہر چیز کا استعمال موقع استعمال اصل ہے، صحیح استعمال اگر ان آلات کا ہو رہا ہے تو یہ درست ہے اور موجب اجر و ثواب اور اشاعت دین کی راہ میں تعاون بھی ہے، لہذا ادنیٰ علوم و تعلیمات کی اشاعت کے ایک متعدد سے ریغ و دلی دینی ایشیوں کا نظم، کچھ میں تیار کرنا، انٹرنیٹ پر پروگرام دینا اشاعت اسلام اور فروغ دین ہے (آلات جدیدہ کے شرعی احکام، ج ۱، ص ۱۱۱، دارالاسلام دہلی، ۱۴۱۱ھ)۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

مولانا محمد رفیع صاحب دہلوی
جامعہ عربیہ اسلامیہ دارالعلوم ہند پورہ راجہ گی

۱- موجودہ حالات میں وقت کی نزاکت کے پیش نظر مسلمانوں کو اپنے دینی و اسلامی و معاشرتی و خانگی و اخلاقی پروگرام نثر کرنے کے لئے شریعت کے حدود میں رہ کر ذاتی رابطے جو انٹرنیٹ قائم کرنا شرعاً جائز ہوگا، بشرطیکہ غیر اسلامی پروگرام اس میں نثر نہ کئے جائیں، اس میں اشاعت دین کا نام نہ ہوگا، اور اس کے ذریعہ غیر مسلم اقوام مذہب اسلام سے روشناس ہوں گے، اور جو لوگ اسلام کے خلاف پوری دنیا میں غلط پروپیگنڈہ کرتے ہیں اس کے ذریعہ اس کی کات اور رد ہوگی۔

۲- مذکورہ بالا مقاصد کے لئے مسلمانوں کو اپنے اسلامی نظریات و اعتقادات و احکام شریعہ کو نثر کرنے کے لئے ان ممالک میں مبنی وی انٹرنیٹ قائم کرنا اس کا کوئی دوسرا متبادل لقمہ کرنا شرعاً جائز و درست ہوگا۔

۳- چونکہ موجودہ وقت میں شیپ ریکارڈ ویلے کیسٹ اور سی ڈی نیز سافٹ ویئر و کمپیوٹر کا استعمال بہت عام ہو گیا ہے، اس لئے تعلیمی و تربیتی مقاصد اور علمی و فنی معلومات و اخلاقی و تربیتی معلومات و تعلیمات پر مشتمل کیسٹ وغیرہ تیار کرنا شرعاً جائز ہوگا، اس لئے کہ اس کے ذریعہ تعلیم یافتہ و غیر تعلیم یافتہ طبقات کو کافی فائدہ پہنچے گا، اور یہ چیزیں تبلیغ دین و ترویج اسلام کا اہم ذریعہ بنیں گی۔

۴- اس وقت انٹرنیٹ کا استعمال چونکہ بہت ہی مفید ثابت ہو رہا ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ آدلی بہت ہی کم وقت میں دنیا بھر کی بہت سی خبریں و علمی معلومات حاصل کر لیتے ہیں، نیز انٹرنیٹ کے ذریعہ فرقہ پالہ جیسے یہود و نصاریٰ و کافران و غیرہ اسلام کی غلط تصویر اقوام عالم کے سامنے پیش کر رہے ہیں، اور اسلام کا غلط پروپیگنڈہ پوری دنیا میں کر رہے ہیں جس سے اسلام کو کافی نقصان پہنچ رہا ہے، لہذا اس کی تردید کے لئے انٹرنیٹ وغیرہ اسلام کی صحیح تصویر اقوام عالم کے سامنے پیش کرنے کے لئے شرعاً مفید ثابت ہوگا۔

موالات کے مختصر جملہات :

- ۱- مہجروہ حالات میں جگہ سے ہٹائے معاشرہ کے تحت اور فرق باطلہ کی ترویج اور اسلام کی بھی تعظیم و پیش کرنے کے لئے ریڈیو اسٹیشن قائم کرنا شرعاً جائز ہوگا۔
- ۲- مکرئی ہمارا لکھ فیروہ میں اضافت اس رسم کے لئے فیہی اسٹیشن قائم کرنا شرعاً درست ہوگا۔
- ۳- حالات حاضرہ میں چونکہ سوالات میں مذکور وجوہات کا اشتغال بہت عام ہو گیا ہے اس لئے اقاؤہ عام کے لئے ہمیں معلومات و تعلیمی و ترقی و اصلاحی تعلیمات پر مشتمل کمیٹیاں، ریڈیو کمیٹی، فیروہ تیار کرنا درست ہوگا۔
- ۴- انٹرنیٹ کا استعمال اس وقت کافی اہمیت و افادیت کا حامل ہے لہذا اس کو دینی تعلیمات کا اہم بیرونی ماخذ میں شریعت کوئی غلط فہمی نہیں ہے۔

انٹرنیٹ اور جدید آلات کا دینی مقاصد کے لئے استعمال

طارق سجاد صاحب:

انٹرنیٹ کے ذریعہ آج یہ سہولت پیدا ہو گئی ہے کہ آپ کسی خاص کتاب کو اپنے کمپیوٹر پر کھول سکتے ہیں اور اس کا پرنٹ آؤٹ بھی لے سکتے ہیں۔ یہ کچھ تئیس اسی وقت آپ کو www پر مہیا ہو گئی ہیں، پھر اس کے بعد ایک بہت ہی عام بات جو آج کل کل رہی ہے وہ ہے اسی کامرس جس کا نام سٹا ہو گا آپ نے، یعنی الیکٹرانکس کامرس، یعنی اب جو خرید و فروخت ہو رہی ہے وہ بھی انٹرنیٹ پر ہو رہی ہے، یعنی آپ اپنی پینل کی کسی بھی دکان میں چلے گئے، آپ کو کسی چیز کی ضرورت ہے، اب پہری وہ دکان سامبرائیس یعنی انٹرنیٹ پہ ہے، آپ اس دکان کی جن اشیاء کو، پروڈکٹس کو دیکھنا چاہیں آپ کو تمام تفصیلات انٹرنیٹ پر مل جائیں گی، آپ اس میں آن لائن رجسٹریشن کرائیں، اس میں آپ کے پاس اگر کریڈٹ کارڈ ہے تو اس کا کارڈ کا نمبر دے دیجئے، اور وہ آپ کو بعضی قیمت کا سامان ہے ایک دو دن کے اندر گھر میں داخلہ رہی ہو جائے گی تو دیکھئے آپ گھر بیٹھے خرید و فروخت کر رہے ہیں، کوئی ضرورت نہیں ہے کہ آپ اسی جگہ جا کر اس پروڈکٹ کو حاصل کریں۔

پھر دوسرے یہ کہ ریلوے اسٹیشن کی کسی بھی طرح کی معلومات حاصل کر سکتے ہیں، کوئی بھی شخص جو گمشدہ ہے، اس کو آپ کھون سکتے ہیں، اس سلسلہ میں ایک بہت دلچسپ واقعہ ہے جو میرے ساتھ ہوا، میں آپ کو سناؤں، علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ہمارے ایک استاد تھے (اکثر محمد اور میں صاحب وہ کچھ دنوں کے لئے بیٹھنا چلے گئے اور وہاں یونیورسٹی آف ہنر انکمپلٹڈ پلورٹس میں گلیجر ہونے والے ان سے فارسی خط و کتابت ہوتی تھی، اچانک خط و کتابت بند ہو گئی، میں بڑا پریشان ہوا کہ کیا چانک وہ کہاں چلے گئے تو میں نے اسی www میں ایک ہوتا ہے سرچ انجن اس میں آپ کسی بھی طرح کی معلومات جو کسی بھی گوشہ سے ہو، کسی بھی فیئلڈ سے ہو، آپ حاصل کر سکتے ہیں، اور اس ایک میں پتہ چل سرق ہوتا ہے، جس میں آپ کسی بھی شخص کو اس کے نام سے تلاش کر سکتے ہیں تو میں نے پتہ چل سرق میں ان کی یہ نوری کام نام انٹری کیا اور انٹرنیٹ میں اس کو ڈال دیا تو وہ جس یونیورسٹی میں تھے اس کی تمام تفصیلات انٹرنیٹ کے ذریعہ ہمارے کمپیوٹر پر آئے لکھیں، اب اس کمپیوٹر پر ہم نے ان کا پورا پورا منتقل کیا یعنی کمپیوٹر انٹرنیٹ میں اس میں دیکھا تو ان کا نام تھا ڈاکٹر محمد اور میں گلیجر، تو میں

بڑا خوش ہوا کہ وہ یہاں ہیں، لیکن ان کا ای میل ایڈریس نہیں تھا، کیونکہ ای میل ہوتا تو فوراً ان سے رابطہ قائم کر لیتا تو میں نے اسے اس سائٹ کا ویب ماسٹر یعنی جو بھی سائٹ ہوتی ہے اور جو بھی معلومات انٹرنیٹ پر ڈال دی جاتی ہے اس کا ایک انچارج ہوتا ہے جس کو ویب ماسٹر کہتے ہیں، ویب ماسٹر کو ای میل کیا کرنا کہ ان کے ہمراہ ایس صاحب امارے ہندوستان کے تھے، وہ آپ کی پینڈر شی میں ہیں، لیکن ان کی کوئی معلومات ہمیں نہیں مل رہی ہے تو دوسرے ہی دن ان کا ای میل آیا کہ ”ہاں وہ یہاں تھے، آپ کی بات بالکل درست ہے، مگر چھ ماہ ہوئے وہ اپنے وطن لوٹ گئے۔“

اب آپ سوچئے کہ وہ چھ مہینے پہلے ہندوستان آ گئے اور میں ان کو انٹرنیٹ پر کہاں کہاں گھوم رہا تھا تو کہنے کا مطلب یہ ہے کہ آپ کسی طرح کی معلومات یا کسی طرح کی انٹارکٹکٹن کو انٹرنیٹ کے ذریعے لے سکتے ہیں، یا سمجھ سکتے ہیں، کئی طرح کے سائٹ ویٹرز کو آپ انڈن لوڈ کر سکتے ہیں، خانہ کعبہ کی جو اذان ہے، میں نے ایک صاحب کو کہا، انہوں نے پوری اذان انٹرنیٹ کے ذریعہ بھیج دی، پھر مدینہ منورہ کی مسجد نبوی کی اذان میں نے خود انٹرنیٹ پر آن لائن کی تو یہ ساری چیزیں انٹرنیٹ پر مہیا ہیں۔ اس کے بعد جو تیسری چیز انٹرنیٹ پر مقبول ہوئی وہ آئی آر سی، انٹرنیٹ ریڈیکس پیج، یہ انٹرنیٹ ریڈیکس پیج کیا ہے: آپ کا کوئی دوست یا کوئی عزیز امریکہ میں ہے اور آپ یہاں ہیں، آپ نے پہلے سے وقت متعین کر لیا ہے تو وہ اپنے کمپیوٹر پر انٹرنیٹ سے جڑا اور آپ بھی، اب آپ دونوں میں طریقہ کار سے ڈیٹنگ یعنی گفتگو ہو رہی ہے، ان کا جو میسج ہے وہ اوپر اسکرین پر آ رہا ہے اور آپ کا جو میسج ہے وہ نیچے اسکرین پر آ رہا ہے، اب یہاں نہیں بلکہ انٹرنیٹ کے ذریعہ فون یعنی آپ اپنے عزیز کو انٹرنیٹ فون بھی کر سکتے ہیں یعنی اگر ان کے پاس انٹرنیٹ کنکشن نہیں ہے، اور ان کے پاس کمپیوٹر نہیں ہے صرف فون ہے اور آپ کا انٹرنیٹ کنکشن ہے تو اس کا فون بجنے لگے گا اور آپ کا اگر مٹی میڈ یا پی سی ہو جو آواز آپ نے سنی تو مٹی میڈ یا بولتے ہیں جس میں آواز، متن اور تصویر سب چیزیں یکجا ہو کر آتی ہیں تو آپ کے پاس مٹی میڈ یا پی سی ہے، آپ طریقہ کار سے آجی آواز کو ان تک پہنچا رہے ہیں اور آپ کوکل کال کے خرچ میں ہی انٹرنیٹ کی بات کر رہے ہیں، گوکہ گورنمنٹ آف انڈیا نے اس کی اجازت نہیں دی ہے کہ آپ انٹرنیٹ فون کا استعمال کریں، لیکن بہت جلد انٹرنیٹ فون عام ہونے والا ہے، اس کے بعد انٹرنیٹ فیکس بھی ہو گیا ہے، یعنی کسی شخص کے پاس فیکس مشین ہو اس پر انٹرنیٹ نہیں ہے تو آپ اپنے انٹرنیٹ یا کمپیوٹر کے ذریعہ فیکس بھیج سکتے ہیں، اب ہر ایک دوسری سہولت ہے اس میں، اب مٹی میڈ یا بولتے ہیں اس کو، یعنی فائل ٹرانسفر فوٹو کا پی سی یا ایک بہت بڑی فائل ہے جس کا آپ چار کر سکتے ہیں تو آپ اس کے ذریعہ کسی بھی شخص کو یہ فائل بھیج سکتے ہیں۔

(اس کے بعد مولانا عبد اللہ اسدی صاحب نے موضوع سے متعلق عرض مسئلہ پیش کیا)۔

مولانا مفتی احمد بن مونی صاحب:

بہر حال عرض مسئلہ آپ کے سامنے آ چکا ہے، اور یہ وضاحت بھی ہو چکی ہے کہ انٹرنیٹ کیا چیز ہے، اب یہاں وہ چیزیں منظرِ فکر کی ہیں، اگر واقعی اس طرح کا سوال ہو جو آپ ماہرین سے کرنا چاہتے ہوں، جس کا تعلق اس مسئلہ کے علمِ شرعی پر ہو سکتا ہو تو وہ وضاحت ضرور کرائیں، آپ اس کو نوٹ کر لیجئے، اور دوسری بات جو عرض کرنا چاہتا ہوں وہ یہ کہ تصویر کی علت و حرمت کا موضوع اس وقت ہمارا نہیں ہے، اس نقطہ کو ہم کچھ ٹیس کر تعلق کی تصویر جائز ہے یا ناجائز ہے، یہ مفہوم بالکل نہیں ہے، بلکہ سوال اللہ کا موضوع یہ ہے کہ جہاں فی دلی کا اس قدر روانہ ہو چکا ہے، بہت سے ایسے ملک ہیں اور ہندوستان میں بھی بڑے شہروں میں بھی اور اب تو گاؤں گاؤں یہ چیز پھیل رہی ہے اور فی دلی گھر گھر پہنچ چکا ہے اور اس کے ذریعہ سے انتہائی غریب اطلاق چیزیں اور دین کو خراب کرنے والی دین کے بارے میں غلط معلومات ہر طرح کی چیزیں پہنچ رہی ہیں، تو کیا اس کی مچلنا ہے کہ ایسے کچھ پروگرام ہمارے ہمارے فی دلی میں چل سکتے ہیں اور اس میں اسلام کے تعلق سے اسلامی معلومات کے تعلق سے ایسے پروگرام شامل کر دیئے جائیں کہ کم از کم ہماری آنکھ و فہمیں یا جو لوگ بھی ہیں، غیر مسلم بھی اسلام کے بارے میں صحیح معلومات پاسکتے ہوں۔

ایک طرف مسئلہ انٹرنیٹ کا ہے تو اس پر ہمیں اس لحاظ سے غور کرنا چاہئے کہ انٹرنیٹ پر آپ تصویر کا استعمال کریں گے، میں سمجھتا ہوں کہ تصویر کو فی لازمی چیز نہیں، جو میں سمجھتا ہوں، اس کو ماہرین بتائیں گے کہ انٹرنیٹ کے ساتھ تصویر کیا اس کا لازمی حصہ بنا ہوا ہے؟ اور دوسری بات یہ ہے کہ اگر لازمی ہے بھی تو جو چیز آپ اس پر ڈالیں گے وہی پہنچے گی، کوئی میٹر ہے، کوئی مواد ہے آپ کے اختیار میں ہے، اب آگے فی دلی کا مسئلہ ہے اس میں تصویر آتی ہے، ہم کو یہ بحث نہیں کرنا ہے کہ تصویر اطلاق ہے یا حرام بلکہ منظرِ فکر یہ کرتی ہے کہ جن ملکوں میں یا جن علاقوں میں یا گھروں میں ان قدر یہ مرض پھیل چکا ہے کہ گھر گھر نہیں کمرے کمرے میں لگا ہوا ہے، ہر طرح کے پروگرام آ رہے ہیں اس کے اندر اور بہت سے پروگرام وہ ہیں جو اخلاق کو بگاڑنے کے ساتھ ساتھ دین کے بارے میں غلط معلومات فراہم کرتے ہیں، قائدِ بانیوں نے اپنا پورا مواد ازالہ دیا ہے اس کے اندر، اسی طرح تقویٰ باطل تر نکات ہیں تو اپنی ایک بی بی ٹیسل کو انہوں نے اس کو اسلام کے بنیادی عقائد سے واقف کرانے کے لئے، جن کے پاس کوئی اور ذریعہ واقفیت کا نہیں، یورپ کے ماحول کو پیشِ نظر رکھتے آپ یا خود اپنے بڑے شہروں کے ماحول کو سامنے رکھتے کہ بچے اسکول گئے، ماں باپ سڑاں کر رہے ہیں، کام میں لگے ہوئے ہیں اور بچے خالی وقت کیا دیکھ رہے ہیں، اس فی دلی یعنی خود ماں باپ سے بھی تعلق بہت کمزور ہوتا ہے۔ برائے نام ملاقات بھی تھوڑی بہت ہو جاتی ہے تو بچوں کو دنیا کا کھانا دینی ماحول سے آشنا کرنا اس کے لئے جو کوششیں آپ کر رہے ہیں بہت مبارک، کوشش ہوتی چاہئے، لیکن جب تک کہ کوشش ہماری کامیاب ہوگی اس کا اندیشہ ہے کہ ایک بہت بڑی نسل ہمارے دین کی ضروری معلومات سے

بے خبر ہو جائے بلکہ یہی کی صفات سے وہ بالکل غافل ہو۔ اس سلسلہ میں فرور کرتا ہے کہ کیا اس خطرناک صورت حال میں ہم اس طرح کے پروگرام بنانا اور ان کی پڑھنا اس کو درست قرار دیں مگر اس لئے کہ اگر ہم نے اسے نہیں کیا تو ہمارے بچے غلط چیزوں میں مبتلا ہو جائیں گے، اگر وہ اس میں جوں بس فی دلی ایک ذریعہ ہو گیا ہے تو اس پیلو پر ہمیں غافل مگر جوش سے غور کرنا ہے، بلکہ بات تو یہ ہے کہ تصانیف کی ان کے دور میں جانتے ہیں، ان تصانیف کو آپ کہہ سکتے ہیں کہ کچھ لکھے ہیں، اس میں حصہ لے کر اس کے پروگراموں کی اصلاح کر کے، اچھے پروگرام داخل کر اس سلسلے میں کچھ ایک بات یاد رہی ہے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ انہوں نے فرمایا کہ انسان بقیہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ نہ جان لے کہ دین میں سے بلا شرکون ما ہے (انہوں نے آخر میں) جب تک اس کی معرفت حاصل نہ ہو جائے، نیز کو جاننا تو بہت سامان ہے کہ نماز اور مسجد سے حصہ نہ لیا جائے، ان امور پر تو غور کرنا اجمالی آسان کام ہے، لیکن جہاں صورت یہ ہو کہ وہ چیزیں یاد نہ کر سکتے انکی جہاں بھی میں سے شرک ایک میں موجود ہے لیکن ہم کو دیکھنا ہے کہ کون کس میں کم ہے اور کس میں زیادہ۔ اس کا تو احوال اور اسے میزان پر پکھڑا یہ بہت حق پرکڑ ڈال دینی ہوتی ہے اور بہت غور و فکر ضروری ہوتی ہے، اصل حکمت میں ہے، کھڑا کیا ہے کہ وہ لوگ یا کھڑا کر کے ہم پر غلط کر سکیں کہ کس میں شرک کم ہے، بہر حال میں جس وقت و جہاں آپ حضرات کو اس بحث میں حصہ لینے کی، بہتر یہ ہے کہ آپ حضرات اپنا مقررہ وقت کر دیں۔

سوفہ پر راجہ کا مہمان

اپنی جگہ وصولی طور پر یہ بات سنے ہے کہ انکی چیزیں باہر کی جگہ غلط چیز چاہے باہر ہو یا مگر کیا کے پرانے ہو، یہ غلط ہے مگر غریب کا استعمال اگر مقصد کے لئے کچھ ہے یا غلط، جہاں تک میں نے سمجھا یا پکھڑا پڑھا اس وقت اس سے متعلق، ہر آدمی کو یہ حق کہ چوک اس کے اندر ہر قسم کے پروگرام کو یا سینٹ کر دینے لگے ہیں، اچھے ہوں یا بے ہر قسم کے سینٹ ہیں، لیکن جو ان آگاہ کا مالک نہ کر سکتے مگر میں ان سادہ عبادت کو منع کر لے گا، جس کے لئے یہ بھی ممکن ہے کہ وہ سوچے اور اچھے پروگرام کو بھی دیکھئے، بلکہ اسے تو اس غلط پروگرام کو آپ اس سینٹ پر، کچھ مالک نہایت عداوتی ہے، یہی سائنٹ سمجھ رہا تھا کہ اپنے اس سینٹ پر غلط پروگرام کو دیکھنا چاہے تو بھی نہیں دیکھ سکتا، اگر یہ صوبہ ہوتی تو اس تمام سادہ کو بعد میں تحقیق کے اور یہ چاہا کہ انکی ایسا کوئی خاص سینٹ نہیں ہے، آپ جو بھی سینٹ خریدیں گے اس میں ہر قسم کے پروگرام کے قائل کا امکان ہے، اور اس کے ساتھ ساتھ یہ ایسا سینٹ ہے اور یہ ایسا سینٹ ہے کہ اچھے پروگرام سے مستفید ہوں اور غلط پروگرام کو نہ سنوں اور نہ دیکھوں، اگر اس کی تعلیمات سے تو میرے خیال میں اس قسم کے آلات مستعمل کچھ خاصہ کے لئے جس کو نصیب کیا گیا ہے، اس کو فی دلی اور پکھڑا ہوا اس سے اس کے لئے بھی محرم کو درہم مجھے کاروں کا ہر ذرت جس کو دے جائے گی اور

فرد واحد کو بھی نہیں دی جائے، بلکہ کسی تنظیم، کسی ادارے، جس کی امانت جس کے طلال و حرام کے حدود کی رعایت پر ہمیں
بھروسہ ہو، جن کے درجہ و ترقی پر ہمیں اعتماد ہو کہ وہ ان کو آلات کو یقیناً اجتماعی انداز میں یکجا مقصد کے لئے استعمال کر سکیں گے
اور کرتے رہیں گے تو ان کے لئے اہازت دی جاسکتی ہے، گویا کسی تنظیم و ادارہ کے لئے، لیکن ہر عام و خاص کو اہازت دینا
جن کے بارے میں ہم مطمئن نہیں ہیں کہ یہ طلال و حرام کی حدود کی رعایت بھی کر سکیں گے مناسب نہیں سمجھتا ہوں۔

قاضی مجاہد الاسلام قاضی صاحب:

حضرات مجھے یہ مداخلت اس لئے کرنی پڑ رہی ہے کہ مجھے یہ خطرہ اور ہاپ ہے کہ کبھی خلا بحث نہ ہو جائے اور مجھے
یقین ہے کہ کبھی فکر اور کبھی نتیجہ تک پہنچنے کے لئے مباحث میں خلل نہیں ہونا چاہیے کسی قیمت پر، اللہ تعالیٰ نے ہم سب کو پیدا کیا،
لہٰذا کو پیدا کیا: "فَاللّٰهُمَّ اجْعَلْهُم مِّنْ عِبَادِكَ الرَّحِيْمِ" (سورہ نمل: ۸۱)۔ لیکن اور تقویٰ کا احساس اور دلوں کے درمیان ٹھیک کی
صلاحیت مقرر کی، اللہ تعالیٰ نے ہم لوگوں کو آکھ بھی دی، ان آنگھوں سے ہر شے کو بھی دیکھ سکتے ہیں اور ہر باتوں کو بھی دیکھ
سکتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں کہا کہ عام لوگوں کے لئے مآکھ نہ کرادو، آکھ میں روشنی مت دو کہ یہ نہیں کہ یہ کیا کیا دیکھ لے گا،
اس سے اور کیا نہیں دیکھئے گا، اللہ تعالیٰ نے اس بات کو بہت عام رکھا ہے۔ اور سارے مساکین کی بنیاد اندر کے ایمان پر رکھی،
اور احساسِ خیر و شر پر رکھی ہے، الہامِ مجبور و تقویٰ پر رکھی ہے، آلات اس دنیا میں ہر طرح کے پھیلے ہوئے ہیں، جیسا اس کا
استعمال کیجئے گا وہی ہوگا۔

پہلے آجائے انٹرنیٹ پر ایسے کچھ ہے کہ انٹرنیٹ ایک ذریعہ ابلاغ ہے، یہ نہیں کیا ہوتا اگر مجوزہ الوداع کے دن، جس
دن آپ ﷺ نے فرمایا تھا: "لَلْبَيْعِ الشَّاهِدِ الْعَلَبِ" اگر ایسے آلات ہوتے جن کے ذریعہ ہم حضور ﷺ کی
آواز مبارک سن لیتے تو میں نہیں جانتا کہ حضور ﷺ اس کو منع فرما دیتے، یا چاہے کہ حضور ﷺ کی آواز ساری دنیا تک پہنچ
جائے، مجھے اس بارے میں معلوم نہیں، لیکن آپ حضرات اس نقطہ نظر کو بہت افعال کے ساتھ مروجہ کرتے ہیں، یہاں پر بحث
و جنم ہے، ایک ہے بی بی یا انٹرنیٹ کے استعمال کا مسئلہ۔ اگر یہ سوال آتا ہے کہ انٹرنیٹ اور بی بی پر بڑے گفے سے گفے سے
اور غلبہ پر مگرام آتے ہیں اور معاشرہ اس سے فساد کی طرف ہار رہا ہے تو کیا ہمارے لئے جائز ہے کہ ہم ان پر دگرگاموں کو
دیکھیں، یہ سب عاجز جواب ہو گا کہ میں جائز نہیں ہے، حرام ہے، ایک سوال۔

دوسرا سوال یہ ہے کہ ایسے وہب سائنٹ ایسے گیسٹ، ایسی چیزیں تیار کر کے انٹرنیٹ پر سہائی کر سکتے ہیں، جن کے
ذریعہ دنیا بھر کو اسلام کے بارے میں کچھ جانکاری ہو سکے، جیسا کہ خود آپ جانتے ہوں گے کہ سعودی عرب کا ایک عالم، ایک
سائنس ہے جو ہاں پر عام ہے اور آپ کو یہ جان کر خوشی ہوگی کہ بی بی تعداد میں اس کی وجہ سے لوگ اسلام قبول کر رہے ہیں جو

روز اس سے استفادہ کرتے ہیں، بڑی تعداد میں ہیں، ایسے کئی ان میں ہمارے دوست بھی ہیں جیسے عبداللہ زیدی ہیں، اٹھان ہیں، اٹھان ہیں جنہوں نے اس طرح اسلام کی حقانیت کو پایا ہے، وہ اپنے کروں میں بیٹے بیٹے تقریبی مشغلہ کے طور پر سائنٹ کو کھول لیتے ہیں اور ان کو قائمہ چھوڑتے ہیں تو پہلا سوال یہ تھا کہ کیا انگریز اور لی وی وغیرہ کا استعمال جس کے ذریعہ غلامی کی چیزیں، فحاشی اور بے حیائی کی چیزیں شری جاری ہیں، ایسے پروگرام کا دیکھنا اس کا استعمال کرنا کیا کسی مسلمان کے لئے حلال ہے؟ یا ایک سوال ہے جس کا جواب آپ کو دینا ہے۔

ایسے مختلف ویب سائٹس کے ذریعہ اسلام کے احکام، اسلام کے حقائق، اسلام کی دعوت کا پہلو، حضور ﷺ کی سیرت پاک، فقہی مسائل، نماز کے معنی کے روزے کے وغیرہ وغیرہ کیا ان چیزوں کے لئے ایسے مطلوباتی کیسٹ تیار کر کے انگریز کو دیے جاسکتے ہیں، جو اس سے قائمہ اٹھانیں؟ تو دو سوال تو یہ بنیادی ہو گئے۔

ایک اور سوال وہ یہ کہ کاپی لی وی کے ایسے جیکل کھولے جاسکتے ہیں، یا اپنا قائم کر سکتے ہیں جو مختلف سماجی، سیاسی، مذہبی اور اقتصادی سطح پر ملے ہوئے ہیں، جو معاشرتی بلنا ہے، اس کا جواب ہم اس جیکل کے ذریعہ دے سکیں، مشکلات ہیں، اسلام پر چلنا آج آسان کام نہیں ہے، بلکہ "مکلفاتھن علمی الجموعہ" اس طرح سے گویا آگ کے انگوروں پر، سادہ فخر فریقہ میں ہمارے دوستوں نے، جب ایک ریڈیو انٹیشن قائم کرنا چاہا اور قائم کیا بھی تو ان کے اوپر وہاں کی حکمران میں ایک مقدمہ قائم کیا گیا، کہ اس میں عورت کیوں نہیں آتی۔ اس کا مطلب ہے (Discrimination)، کہ یہ یکس کی بنیاد پر (Discrimination) ہے۔ اس لئے اس ریڈیو انٹیشن پر عورتوں کو کیوں نہیں الاؤ کیا جاتا ہے؟ آنے کے لئے یہ مشکلات وہاں پر پیدا ہوئیں، اس طرح کی اور بھی چیزیں پیدا ہو سکتی ہیں، دشواریاں آئیں گی، لیکن اگر ہم اس طرح کے ضرر سے بچا کر اپنا کوئی لی وی جیکل چلا سکیں، آپ سمجھتے کہ غلامی کے بارے میں آج جو بہت سی ایسی چیزیں شری جاری ہیں جس سے شریعت اسلامی اور قانون محمدی کی توہین ہوتی ہے اور لوگوں کے ذہن میں اس کے خلاف ایک شبہ پیدا ہوتا ہے، بہت سی چیزیں شریعت کی جاری ہیں، لیکن اصلاً تعلیم اسلامی کا جو خیر ہے اس کی اشاعت کا کوئی ذریعہ نہیں اور کوئی لی وی جیکل ہمارے آپ کے اختیارات میں نہیں ہیں، اسی طرح اسلام کا قانون نکاح ہے، اسلام کا قانون تعداد ازواج ہے، اسی طرح ہم لوگوں کو یہ بھی بتا سکتے ہیں کہ ایک سے زائد بیویاں جس کی ہیں ان کے اوپر ایک دوسرے کے کیا حقوق قائم ہوتے ہیں، یہ تمام معاشرتی احکام ہیں، اسلامی طور پر بھی، میڈیا تو آج سب سے بڑا اختیار ہے، نہ گولت بارود نہ انیم، نہ ویڈیو نہ جن، ہم سب سے طاقتور آلہ ہے، ظاہر ہے کہ ہم کو بہت مشکل درپیش ہے، آج کی میڈیا کی جو پوسٹ ہے اس کے مقابلہ کے اہل نہیں، خاص کر مسلمان میں لیکن اگر قہور بہت کم ان سیاسی سطحوں کا اس تہذیبی بلنا کر اس فزولگری کا، ہم مقابلہ اور سامنا کر سکیں تو کیا اس کی اجازت آپ حضرات دیں گے؟

ایسی طرح مسئلہ ریڈیو واشٹن کا آتا ہے، اب ان سب چیزوں کا پراسیو یا ٹرینشن ہو رہا ہے، یہ سب چیزیں اب صرف سرکاری تحریک میں نہیں، چین کی آپ کارڈ ریڈیو واشٹن خبریں شائع کرے گا، آپ کارڈ کی ٹی وی چینل خبریں شائع کرے گا، اب اس میں تجویزی اور تنقیدیں ہیں، مجھے ان کو کھول دینا چاہیے، مثلاً کچھ چیزیں ایسی ہیں جن کو کرئیں قائمہوں کے لئے، اس میں اشتہارات آتے ہیں اور آج آوی اشتہار دہی دیکھنا چاہتا ہے جس میں تنقیدی صورت سامنے آ کر کھڑی ہو جائے، یہ بد نصیبی آج کے معاشرے کی ہے، اور اس کو لوگ سمجھتے ہیں کہ عورتوں کے ساتھ مساوات کی ہم نے اور عورتوں کو ہم نے حقوق دیئے، اور اصل عورتوں کو حقوق نہیں دیئے جا رہے ہیں، بلکہ عورتوں کو مریاں کر کے ان کو کیش کیا جا رہا ہے تو وہ مشکلات تو پیدا ہوں گی، لیکن اگر علماء کی نگرانی میں اس طرح کوئی مشکل قائم ہو جو تجارتی مفادات کے لئے اور دیگر مفادات کے لئے ایسی چیزوں پر کچھ دمانہ کر کے اور صلہ کر سکے، لیکن ہماری جو بات ہے چاہے فکری بلغار ہو، سیاسی بلغار ہو یا سماجی مسائل ہوں، اگر ہم ان تمام شرائط کے ساتھ اگر ایسے ٹی وی چینل قائم کر سکیں، ریڈیو واشٹن قائم کر سکیں جو بہت مشکل کام ہے، پھر بھی ایسی فوریز اور طاقت ابھری ہے جو علماء کی ہدایات کو سامنے رکھ کر احکام شرع کے مطابق و مگر اس سے اعتنا کرتے ہوئے اور علما کو خیر کی ہدایت کا کام کریں تو کیا آپ اس کی اجازت دیں گے؟ میں سمجھتا ہوں کہ یہ دو تین سوالات ہیں جو ہم نے آپ سے کئے ہیں، ان کا فیصلہ اگر آپ کر دیں گے تو بہت کافی ہے، لوگوں کو کام کرنے کے لئے، اور بہت سارے سوالات میں اگر ہم انہیں گے تو دشواری ہوگی، کوئی بھی عمل ہم ان لوگوں کے سامنے نہیں دے سکیں گے، یہ ایک ضروری وضاحت تھی، میں اس مداخلت کے لئے آپ سے معذرت چاہتا ہوں۔ لیکن مجھے صرف اتنا کہنا ہے کہ غلط بحث مت کیجئے۔ دو الگ الگ سوال ہیں، ایک فہم کا کسی پروگرام کا دیکھنا۔ اس کو بتا دیجئے کہ کون سا جائز ہے اور کون سا ناجائز، ایک سوال یہ ہے کہ ایسے پروگرام تیار کرنا جس میں خیر ہو یا جس میں شر ہو، تیسرے یہ کہ ایسے چینل قائم کرنا جس کے ذریعہ ہم حق اور خیر کی اشاعت کر سکیں، احکام شرعی کی پابندی کرتے ہوئے اس کا کیا حکم ہوگا، اس طرح ان تینوں سوالات کو آپ حل کریں گے آگے اور دوسری سوالات ہوں گے، ایک بار پھر میں عرض ہوا، اتنا بولی گیا، یہ بہت ہوا، میں پھر مداخلت کی معافی چاہتے ہوئے امید کرتا ہوں کہ بہت اچھے اور صحیح فیصلے تک آپ پہنچیں گے اور آپ رہنمائی کریں گے۔ انشاء اللہ۔

مولانا راشد حامی صاحب:

جس اتحاد میں اور جس اسلوب میں عرض پیش کیا گیا، اور اس پر حضرت قاضی صاحب کی متغیر تشکر آئی اس کے بعد چند چیزیں قابلِ اعتبار ہیں، اس میں ایک یہ ہے کہ خاص طور سے ٹی وی میں اور ریڈیو کیسٹ اور فلم میں، ان میں خاص چیز ہے دو تصاویر کا استعمال ہے، اور اسلام ان ہی طریقوں کی اجازت دیتا ہے، جو دوسرا اسلام کے خلاف نہ ہوں، مصلحتاً تصویر

سے انتخاب کیا جانا چاہئے اور فقہ ائمہ کی اس مسامحہ اعلیٰ کی کوشش نہ کرتی ہو تو اس کو علماء کی رائے پر محمول کیا جائے کہ جو علماء نے وہی کو اپنی تصویر کے ساتھ تقریر کرنے کو جائز خیال کرتے ہوں وہ استعمال کر لیں اور جن کو عدم جواز پر اصرار ہو وہ اپنا حق اس کے لئے محفوظ رکھیں، لیکن وہی کو استعمال تصویر کے بغیر یہ ایسی بات ہے جو صحیح نہیں ہے، اور تصویر کے بارے میں جو جتنی ہے وہ جتنی بھی درست نہیں ہے، اور اس کے اختلاف میں بھی نہیں جانا چاہتا ہوں۔ اور اس کے دلائل کی تفصیل میں بھی نہیں جانا چاہتا ہوں۔

ایک بات اس سلسلہ میں اور بھی ہے کہ ایک تو ہمارے لئے وہی کا استعمال اور دوسرے جواز رائج ابلاغ ہیں دین کی تبلیغ و اشاعت کے لئے تو اس میں غالباً کسی کو اختلاف نہیں ہونا چاہئے اور نہ صرف یہ کہ جائز بلکہ واجب کے دائرے میں رکھنا چاہئے۔ اور جس کو اللہ نے چھنے وسائل دیئے ہوں، جیسا کہ حضرت عائشہ صاحبہ نے فرمایا کہ ان وسائل کے استعمال کے ذریعہ دعوت اسلام، تبلیغ اسلام اور قوانین اسلام کی تبلیغ و اشاعت دنیا بھر میں کریں، تو اس کو کو فرض کلا یہ کہیں، فرض میں کہیں، جو بھی کہیں، مگر اس کو تو جواز سے آگے بڑھنا چاہئے، لیکن اسی کے ساتھ ساتھ میری آخری بات یہ ہے کہ یہ بات بھی ایک طرح سے فراہم کا ہی راستہ ہے کہ وہی اور جدید رائج ابلاغ کے بارے میں یہ کہیں کہ ہم اس کو اسلامی مقاصد کے لئے استعمال کریں گے اور جواز رائج اس وقت کام کر رہے ہیں ان کے بارے میں کوئی رائے نہ دینا علماء کے منصب سے ہم آہنگ نہیں ہے۔ یہ بھی بتانا چاہئے کہ کیا اس وقت جرئی وہی اور دوسرے ذرائع ابلاغ ہیں کیا ان کا استعمال ہو سکتا ہے یا نہیں ہو سکتا ہے یا بالکل ہی حرام اور ناجائز ہے، اس میں میں مزید یہ بات بڑھاؤ چاہتا ہوں کہ دین کی تبلیغ و اشاعت کے ساتھ ساتھ جائز تفریح کا بھی دین سے خارج نہیں کیا جانا چاہئے، ذرائع ابلاغ کا ایک حصہ تفریح کا بھی ہے تفریح آزاد ہے اس کو جتنا مستحب کیا جائے کیا جا سکتا ہے، لیکن ہندوستان میں جس عموم بلوی کے تحت ہم ہیں کہ ہم بہت سی چیزوں سے بچنے کے باوجود نہیں نکلتے ہیں تو اس بات کے مختلف ہم ہیں کہ تفریح پر وہ گراموں کو نہ دیکھیں یا یہ کہ پابندی لگائیں، بالکل علیٰ حق نہ مناسب نہیں ہے، اور اس سلسلہ میں آخری بات یہ کہ شوہر کو اپنی بھاری اپنی دھاری مسلما کرنے کا اختیار نہیں ہے، وہ متبصرہ ضرور کر سکتا ہے۔

ڈاکٹر محمد اعظم اسلامی صاحب:

اعزیزہ اور انی وہی پر تصویر سے حلق اور اس کی حرمت سے حلق جو بات ہو رہی ہے وہ ظاہر ہے۔ لیکن تصویر کی حرمت جیسا کہ لوگوں نے سمجھا ہے اور بتایا ہے کہ اس سے بت پرستی و فیر کو کا پایا جاتا ہو سکتا ہے، اور یہی وجہ ہے کہ چھوٹی سی تصویر جو بہت سی جہتوں اور پامال ہو لوگوں نے اس کے جواز کا ٹوٹی دیا ہے تو میں یہ عرض کرنا چاہوں گا کہ آج کل جو تصاویر

ہیں وہ بھی اس قدر عام اور اعتدال کی حد میں ہیں کہ اس کو کوئی عقیدہ کا پہلو نہیں دیتا یعنی اس کی حیثیت بھی وہی ہے جو دوسری تصویر کی ہوتی ہے، پھر یہ کہ جب نئی وی پر کوئی عالم دین آئے گا تو ظاہر ہے کہ شرک و بدعت کے خلاف باتیں کرے گا تو کہاں سے اس کا اندیشہ پانا گیا کہ کوئی اس کو تقدس دے گا اور اس عالم کی عقل و صورت کی وجہ سے شرک و بدعت میں جھکا ہو جائے گا، ایک اور چیز میں عرض کروں گا کہ بہت سی چیزیں ایسی ہیں کہ فی نفسہ ذرا مضبوط اور مکروہ ہیں، لیکن کسی بڑے مقصد کے لئے ہمارے علمائے اسلام نے اسے جائز کہا ہے، مثال کے طور پر امر و انہییس کی شاعری لے لیجئے یعنی کس طرح کی گندی شاعری ہے، لیکن اب کی تعلیم کے لئے وہ آج ہمارے نصاب میں داخل ہے، اور ہم اسے بغیر کسی کراہت کے پڑھتے اور سمجھتے ہیں، اسی طرح سے کچھ اور چیزیں ہیں۔ اس وقت ایک عالم کی بات یاد آ رہی ہے، انہوں نے پشت میں اجتہاد کے سید میں کہا تھا کہ بہت سے ایسے مسائل ہیں جن پر ہمارے علمائے فقہ یا سکونی اجماع کر لیا ہے، سکونی طود پر اسے قبول کر لیا ہے، بس رہائی طود پر اسے قبول کرنے کی ضرورت ہے، اسی سلسلہ میں تصویر کا مسئلہ بھی ہے کہ جہاں بہت سے علماء و مگرمان سے پوچھئے کہ تصویر جائز ہے یا ناجائز تو فوراً کہیں گے ناجائز ہے، تو لا تو کہیں گے ناجائز ہے، لیکن جہاں تصویر کھینچی جا رہی ہوگی اور بہت سی تصویریں ایسی نظر آئیں گی جن کو دیکھ کر آدمی کہہ سکتا ہے کہ باقاعدہ اسے کھینچ لیا گیا ہے، تو یہ دو بار وہ یہ میرا خیال ہے قسم ہو نا چاہئے، اور بڑے مقصد کے پیش نظر اور مصلحت کے پیش نظر اور جو اس وقت صورت حال ہے اس کے پیش نظر اس مسئلہ میں کوئی تہم یا لٹا نا چاہئے۔

مولانا عبید اللہ اسدی صاحب:

یہ بات بار بار کہی جا رہی ہے کہ کھنگو اور سوال کا مقصد جہاں بھی وضاحت سے آچکا ہے اور قاضی صاحب نے بھی کہہ دیا، اسی کے مطابق کھنگو ہو، تصویر کی حرمت کا مسئلہ یا طلت کا، اس سے بحث نہیں کرتی ہے، تصویر حرام ہے، عام طور سے موقف یہی ہے، اس کے دلائل بھی لوگوں نے دیئے ہیں، ان دلائل سے تو کھنگو نہیں ہے، نئی وی تصویر کے بغیر نہیں ہو سکتی، مولانا حقیق صاحب کی بات پر مولانا سلطان املاقی صاحب نے جو کھنگو فرمائی ہے، ظاہر بات ہے مولانا حقیق صاحب کا یا میرا مقصد تصویر کو الگ رکھنے کا نہیں ہے کہ نئی وی میں جو پروگرام آئے گا وہ تصویر کے بغیر آئے گا، یہ تو شاید تصور ہی نہیں ہے، وہاں تو کسی نہ کسی شکل میں تصویر ہوتی ہی ہے۔ اور انگریز پر تو الگ بھی ہو سکتی ہے، اس کا مقصد یہ ہے کہ تصویر کی طلت و حرمت کا مسئلہ اپنی جگہ پر جس ماحول اور معاشرے کی اور جن افراد کے لئے بات ہو رہی ہے وہ یہ کہ وہ ان دوسراں اور ذرائع کے علاوہ کسی دوسرے ذریعہ سے نہ تو کچھ سنتے ہیں اور نہ جانتے ہیں اور نہ ماننا چاہتے ہیں اور نہ ہے ان کے پاس، اسے گھروں میں ہی دساک ہیں جن سے وہ احتیاری طور پر مستفید ہوتے ہیں، نہ پلیس ان کو میسر ہیں نہ ان کا ذہن اور حرا ج ہے کہ وہ وہاں

جائیں اور یا کہ دینی مسائل انہوں نے اس طرح اوجھڑ گئے ہیں کہ وہ نظام نہیں بنا سکتے تو سوال یہ ہے کہ ایسے لوگوں تک حق بات پہنچانے کے لئے، دعوت پہنچانے کے لئے، اس ماحول اور معاشرے میں جہاں ہر جماعت اور ہر فرقہ جملہ ممکنہ وسائل کے ساتھ اپنی باتیں پہنچا رہا ہے تو آپا ہم اپنی باتیں پہنچائیں اور جو لوگ اس معاشرے میں مستفید ہو رہے ہیں وہ مستفید نہ ہوں، بات اس ماحول و معاشرے کی ہو رہی ہے، ہم لوگ دوسرے والے ہیں ہم ٹی وی اور انٹرنیٹ نہیں لائیں گے، ہم مستفید نہیں ہوں گے، لیکن خود ہمارے ہندوستان میں جیڑی سے ایسے طبقے کی تعداد بڑھ رہی ہے، اور ہندوستان سے باہر کے ممالک میں تو مسئلہ بالکل عام ہے، خود یہاں رہنے والے اب نہیں ملیں گے آپ کو، اور نہیں مل رہے ہیں، چونکہ ٹی وی عام ہو رہا ہے، رہنے والے لوگوں پر چلتا ہے تو ان لوگوں کے لئے یہی ذریعہ اور وسیلہ ہے، ان تک حق بات پہنچانے کے لئے، ان کے حق میں کیا کہتے ہیں، یہ سب اصل سوال، مشکوٰۃ ہی کے مطابق ہونی چاہئے۔

ڈاکٹر عبدالغنی اعظمی صاحب:

یہاں جن علماء کو قحط ہے صرف اسی بنیاد پر کہ اس میں تصویر آ رہی ہے، دور نہ تو جہاں تک متفہد کا قحط ہے، میں سمجھتا ہوں کہ متفہد سے کسی کو انٹاری نہیں ہے، تصویر کی حرمت کی کیا حقیقت ہے اور کہاں تک اس سے پرہیز چاہئے وہ مشکوٰۃ آئی ہی نہیں۔

مولانا عبداللہ اسدی صاحب:

اس تفصیل میں نہیں پڑنا چاہئے۔

ملتی سعید الرحمن، ممبئی:

تصویر کی ملت و حرمت سے قطع نظر میں ٹی وی اور انٹرنیٹ کو ایک دنیا کے مانند سمجھتا ہوں، جس طرح دنیا میں محل بھر کر چھائی یا برائی دیکھی، دینی اور سکھائی جا سکتی ہے، یہاں بغیر چلے بھرے، سامنے منہ ہے اپنے کنٹرول میں دیکھا، سنا اور سمجھا جا سکتا ہے تو دنیا میں بے اور بے نیکی کی تیزری صورت جو ایک مختلف کو ہے، نکل کر چل کر بھر کر چاہے تو بری لائن پر جائے چاہے تو اچھی لائن پر آئے، اسی طرح انٹرنیٹ اور ٹی وی میں اس کے اختیار میں ہے چاہے تو بری لائن پر چلائے اور چاہے تو اچھی لائن پر چلائے، اور قرآن کریم کی یہ آیت مبارکہ: "لا یكلف الله نفسا الا وسعها" (سورہ بقرہ: ۲۸۶) اس میں میں ممانعت حکم کی بات نہیں کر سکتا کہ کہیں تکلیف والا بیظان نہ ہو جائے، لیکن "لها ما نسبت و عابها ما انکسبت"

(سورہ بقرہ: ۲۸۶) کی بنیاد پر ہمیں یہ سمجھنا ہوتا ہے کہ اگر اجازت ہو تو کوئی قحاح شرعی طور پر نہیں ہونی چاہئے اور ایک بات یہ عرض ہے کہ یہ دعویٰ رواج ہے جس کی طرف ذہن غالباً نہیں جاتا کہ سب لوگ اخبارات پڑھتے ہیں اور کوئی اخبار شایع ہی ایسا ہے جس میں تصاویر نہ ہوں، تصاویر دیکھتے ہیں، انظر نہیں بھرتے ہیں، علماء سے تو حسن ظن ہے کہ وہ تصویر سے قطع نظر کرتے ہوں، لیکن اخبار دیکھنے کی حرمت پر کہیں غم نہیں لگا تو یہاں جو استدلال ہے ٹی وی کے دیکھنے کی حرمت پر تصویر سے تو پھر اخبار دیکھنا بھی آج سے حرام ہونا چاہئے تو میں مسئلہ سے متعلق وہ باتیں عرض کر رہا تھا، اس کے بعد ماہرین سے ایک سوال یہ پوچھنا چاہتا تھا کہ ٹی وی اور انٹرنیٹ میں خاص فرق کیا ہے، یہ بھی بتائیں تو شاید اسناد ہو گا دعویٰ معلومات میں۔

ملفوظی خیم احمد کا می صاحب:

میں اس موضوع سے متعلق صرف دو تین باتیں عرض کرنا چاہتا ہوں، پہلی بات جس کے مسئلے میں ہمارے سامنے وضاحت سے بات آ رہی ہے کہ فلاشبہ اس وقت دنیا میں جس چیز کی کے ساتھ بے حیائی، عریانیت اور فحاشی پھیل رہی ہے، اس میں ٹی وی کا سب سے بڑا حصہ ہے، ٹیکسٹ اور حرکت کی وہ چیزیں جن کا مسلم سماج اور مسلم خاندان میں تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا وہ ساری چیزیں اس وقت مسلمان کے بچہ روم میں نظر آتی ہیں اور آہستہ آہستہ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ لوگ اس کے عادی ہوتے جا رہے ہیں، اور ایسی ایسی بے حیائیاں اور برائیاں پھیل رہی ہیں جن کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس امت پر جو ذمہ داری ڈالی ہے، وہ بے رحمت الٰہی العظیم اور فیضی نہیں، اللہ کی رحمت کے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "من دلی معکم منکر، فلیہرہ بیدہ فان لم یستطع فلیسلہ فان لم یستطع فلیقلہ، وذلک اضعف الإیمان" منکرات اور بے حیائی اور فحاشی کو روکنے کی ذمہ داری اس پر ڈالی گئی، اور اس کے تمن اور بات اس حدیث کے اندر ذکر کئے گئے سب سے پہلا درجہ، جو اس حدیث کی تحقیق سے معلوم ہوتا ہے وہ بہت قوی ہے کہ اگر انسان کے بس میں ہو اور اس کی طاقت و قوت میں ہو تو اس طاقت و قوت کو استعمال کر کے بے حیائی اور برائی کو روک دے اور دوسرا درجہ یہ ذکر کیا کہ اگر ہاتھ سے اس برائی کو روکنے کی طاقت و قوت نہیں ہے اور اللہ نے زبان میں اور قول میں اسے یہ طاقت دی ہے اور زبان اور قول سے برائی کو روک سکے تو اسے روکنا چاہئے اور تیسرا درجہ یہ ہے کہ دل میں اس برائی کو برائی سمجھے، میں سمجھتا ہوں کہ خاص طور سے ہندوستان اور ہندوستان جیسے ممالک جہاں مسلمانوں کو اقتدار ملی اور قوت ماکہ حاصل نہیں ہے وہاں وہ لوگ اپنے دماغ سے اور اپنے اسباب سے ریلو یا اور ٹی وی اسٹیشن قائم تو نہیں کر سکتے لیکن اتنا وہ ضرور کر سکتے ہیں کہ قول کے ذریعہ اور کوشش کے ذریعہ ایک اس کا مقابلہ کام چلیں کر سکتے ہیں، جس کی صورت یہ ہے کہ ہم کوئی ایسا جھیل ٹریڈس، یا ایسا کوئی جھیل ٹریڈس، جس میں اس وقت کے مردہ جھیل، منکرات و برائیاں اور فحاشی نہ ہو، میں سمجھتا ہوں کہ اس وقت ہندوستان اور

ہندوؤں جیسے دیگر ممالک میں حکومت پذیر کرکے یہ ہے کہ وہ اس طرح کا حکم کرے کہ میں ہجرت حاصل کر لی جاسکتے دوسرے
 فرقوں سے خاص طور سے ہندوستان میں جس بخیر سے قادیانیت پھیل رہی ہے اس نے ایک پھیل خرید لیا ہے اور مسلمانوں کا
 ایک جڑاویہ یہ سمجھتے ہے کہ اس پھیل کے ذریعہ ہر مذکر کا منتر لیا جاتا ہے یا سہ ماہی پر گرام ہے۔ یہ قرآن کا ہر گرام ہے۔ یہ
 حدیث کا ہر گرام ہے۔ ایک وہ طبقہ اس جہاد کی کے دوسرے جہادیت کے اور میں بھی اسلام کا ہوا ہے وہ جانتا ہے کہ
 ہے کوئی ایسی چیز ہے، انسانی دنیا کے اور دوسرے فرقوں کا انتظام کرتے ہیں، اور اس حدیث کا انتظام کرتے ہیں وہ خط و نصیحت کا
 نظام کرتے ہیں تو یہ خط و نصیحت اس کے منکر ہے۔ اس موقع پر وہ اعلان کر رہا تھا، فی الدلت شریعت کی ایک بات یاد
 آتی ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مسلمانوں کے شر میں جو ہر اسے کرنا چاہتے، اس وقت اور دلت دھرت میں ہر اسے ہم
 کرنا چاہتے، اور اگر ایسا ہر کر لیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اس کے فضل میں اس چیز پر بھی ایسی قدرت و طاقت ہمارے کا جس کی قدرت ہم
 کو اس وقت حاصل نہیں ہے۔

قاضی جاوید اسلام آباد کی صاحب:

بات مختصر کرو۔

محکم دلائل سے مزین و متنوع ومنفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ:

جہاں آئین اسلام باوجود مسلمانوں کے ساتھ میں ہے وہاں خود دہلی پر دشمن قائم کریں، لیکن یہاں تو دینی
 دشمن قائم نہیں کر سکتے ہیں مگر جو کچھ فریاد کئے ہیں، عداوت کی ذمہ داری یہ ہے کہ جہاں وہ یہ کئے کہ کھانا پکڑ کر امیر جہاد میں لانا
 کہ یہ بھی ذمہ داری ہے کہ وہ دہلی کا انتظام کریں کہ یہ حلال ہے۔

مولانا شبیر حسین صاحب:

اس مسئلہ میں قرآن پاک کی آیت: ”وَمِنَ الْإِنسَانِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُطِيعَ مَن يَسُوغُ اللَّهُ بَعِيرَ
 عِلْمٍ وَيُتْلِحَها مِن زُورٍ“ (سورہ لقمان: ۶) اکثر یہ دیکھا گئے ہے کہ یہ ”لہو اللہ بے“ میں داخل ہے اور حکامات کا کام بہر حال
 اس سے لڑا جاتا ہے۔ تاہم اردو کے نقوی اس کے جوڑ کی تجویز مفہوم ہوتی ہے لیکن اردو کے نقوی اس کی کچھ کچھ نہیں
 مفہوم ہوتی، جسے کبریاں باقی کا شعر ۱۵ ہے کہ:

انہی ذوق مہارت میں ہے اور گانے کی عادت بھی

تکلی ہے عداوتی ان کے دے سے نصیراں میں کر

اگر ہم اس بندہ کو گوارا کر سکیں تو از روئے فتویٰ تو جہازی مباحش معلوم ہوتی ہے، لیکن از روئے فتویٰ مباحش نہیں معلوم ہوتی ہے۔

مولانا قسطلانی احمد ہنوی صاحب:

ایک بات مجھے عرض کرنی ہے، از روئے نام باقی ہیں، انشاء اللہ ان کی آراء بھی سامنے آ جائیں گی، ایک بات یہ ہے کہ تصویر کا مسئلہ جو بار بار آ رہا ہے، اور مولانا سلطان احمد املاقی اور مولانا عبدالمطعم صاحب نے بھی تو وہ تو آگے کی چیز ہے جو آپ سوچ رہے ہیں، مجھے عرض یہ کرنا ہے کہ اخبارات کا استعمال ہم کرتے ہیں، البتہ شاید مطالعہ کرنے والے ہر عالم کے گھر میں ہوگی، اور جہاں لا تحریری ہو، البتہ "نصرہ" موجود ہوگی، اس میں بھی تصاویر موجود ہیں، میں سمجھتا ہوں کہ اگر تصویر مقصود ہو تو اس کی بات اور ہوئی، مگر انہوں نے کہیں تصویر آتی ہو مقصود وہ نہیں ہے تو بات دوسری ہوئی، میں کوئی لمبی بات نہیں کہوں گا یہ ایک خط ہے جس پر آپ غور کریں، سوچیں۔

مولانا اختر داماد مال صاحب:

مجھے ایک بات یہ عرض کرنی ہے کہ تصویر کی علت و حرمت کے مسئلہ کو اگر الگ دیکھ کر کہا جا رہا ہے کہ جس میں علماء بر صلیح کا تقریباً اتفاق ہے کہ تصویر کا انحراف حرام ہے تو اس کی حرمت کو تسلیم کرتے ہوئے ضرورت کی بنا پر اس کی اجازت کا مسئلہ ہے یہاں پر، اس کی حرمت کو تسلیم کرتے ہوئے ضرورت کی بنا پر اجازت کا فتویٰ دیا جائے جیسا کہ پاسپورٹ وغیرہ کی ضرورتوں کے لئے اجازت دی جاتی ہے، یہ مسئلہ صاف کر دیا جائے کہ تصویر حرام ہے مگر ضرورت کی وجہ سے اس کی اجازت کے مسئلہ پر غور کرنے کو کہا جا رہا ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ تصویر دیکھنے اور تصویر بنانے میں لرقی ہے، تصویر دیکھنے میں جیسا کہ مولانا قسطلانی احمد صاحب نے فرمایا کہ اگر مقصود بالذات نہیں ہے تو اس کی الگ بات ہے، لیکن تصویر بنانا یا بنانا اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، سب کے نزدیک وہ حرام ہے، ایک تحریری بات مجھے یہ عرض کرنی ہے کہ حضرت عثمان غنی کا حال دیا جا رہا ہے کہ انہوں نے کہا کہ تصویر بنانا مگر ہندو نہ بنانا، تو حضرت نے "اھون الیلین" کا احتیاب فرمایا کہ ہندو بننے کے مقابلہ میں تو یہ بنانا بہر حال بہتر ہے، دوسری بات یہ ہے کہ وہ مقام دعوت ہے، یہ مقام فتویٰ ہے، دعوت کی زبان اور فتویٰ کی زبان کو اگر ایک کر دیا جائے تو کیا رہے گا، اس پر غور کر لیا جائے۔

مولانا عارف دہلوی صاحب:

اس سوال میں کسی چیز میں ہیں اور وہ چیزوں کے استعمال میں لوگوں کی گفتگو ہو رہی ہے۔ ایک ہے اعزیت، جس کو قباحتوں سے اور کیا جاسکتا ہے، اور دوسری چیز ہے روئے یا نشیون کا قیام، ان دونوں میں تو کوئی قباحت نہیں ہے، جیسا کہ معلوم ہوا کہ اعزیت کو قباحت سے پاک رکھا جاسکتا ہے، اور باقاعدہ لٹی وی انشٹن کے قیام کا، یا روئے یا کیسٹ ہانے کا تو یہ دونوں چیزیں بھی موجود حالات میں جو بیکس منظر ہیں، اس میں ان دونوں کا استعمال بھی درست ہو سکتا ہے، کوئی مضائقہ نہیں ہے، بات جو آتی ہے تصویر کی، جہاں تک تصویر کی حرمت کا مسئلہ ہے تو اس سلسلہ میں اور بھی بعض وضاحتیں ہیں، ایک چیز یہ ہے کہ تصویر کے ساتھ دو مسلک ہوتا ہے: ایک احرام کا، ایک اضلال کا، تصویر کے ساتھ حرمت و احرام کا معاملہ کرنا ظاہر ہے کہ اس طور پر تصویر کا استعمال قطعی حرام ہے، لیکن میرا خیال یہ ہے کہ مثلاً اگر کسی کو کوئی چادر مل گئی جس میں تصویریں بنی ہوئی ہیں اس کو بچھا کر استعمال کر سکتا ہے، اس کا فتویٰ بہت سے فقہاء نے دیا ہے، وہاں بھی تصویروں کا استعمال ہو رہا ہے مگر اضلال کے ساتھ، اور ایک دانتھ کتبہ حدیث میں ہے، صحیح مسلم کی روایت ہے کہ ایک بار حضرت عائشہؓ نے ایک قراہ (ایک قسم کا کپڑا) استعمال کیا جس میں تصویریں تھیں تو آپ ﷺ نے اس قراہ کو جو روئے کے طور پر لٹکا ہوا تھا اس کو اتار دیا اور کات کر دیا (تعلیہ) ادا کیا، اس کی جزئیات نہیں ملتی کہ تصویریں تھیں یا نہیں اور کتنی نہیں تھیں، لیکن وہ بہر حال جزوی طور پر دسادو کے لئے جو سر کے نیچے بڑا ہے، ہاتھ بڑا ہے اس پر خوراس کا احرام نہیں ہوتا استعمال ہوا، اس لئے آپ دیکھئے کہ وہاں بھی ایک مصور چیز استعمال ہوئی اور اس وقت کی بات تھی اہل لٹی وی انشٹن کا قیام، یا روئے یا کیسٹ وغیرہ چار کڑا، اس میں تصویریں ضرور تھیں گی، لیکن ان تصویروں کے ساتھ چونکہ احرام کا معاملہ نہیں ہوتا ہے، مقصود ہالذات تو خیر ہے لی نہیں، احرام کی بات بھی نہیں ہوتی ہے، ایک مومن استعمال کرے لٹی وی انشٹن کو اور روئے یا کیسٹ کو اور جو تصویریں اس میں ہیں ان کے ساتھ احرام کا ایک طرح سے محرک کا معاملہ کرے ایسا نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے لٹی وی انشٹن اور روئے یا کیسٹ کے استعمال میں جن حضرات کو قباحت محسوس ہوئی محض تصویر کی وجہ سے تو اس روایت کے پیش نظر اور فقہاء کی تصریحات کے پیش نظر بہر حال احرام و اضلال کا فرق کرنا چاہئے۔

مولانا عارف مقبری صاحب:

تصویر کی جو بات چلی رہی ہے، اس میں آپ حضرات یہ غور کیجئے کہ ایک آدمی اگر دلدل میں پھنسا ہوا ہے اور دشواری میں مبتلا ہے اور کچھ لوگ باہر قشائلی ہوں تو حق کیا بنتا ہے، سائل پر صرف قشائلی دیکھنے سے کوئی بات تو بنے گی نہیں۔ تو جو باتیں بگڑ رہی ہیں اس وقت ہانے کی کوشش کرنی چاہئے، مزید الجھنے سے مسئلہ اور بڑھے گا اور سلجھے گا نہیں، کچھ وقت

کے لئے صرف یہ دیکھنے کا اپنی بات آپ پہنچانے میں کتنا تصور کا استعمال کرتے ہیں، بلکہ یہ کہنے کہ کتنا کم وقت میں اپنی بات پہنچا دے رہے ہیں، ایسے شخص تک جو خلافت میں پڑا ہوا ہے اور دین سے بہت دور ہے، کسی کو آپ پہنچنے سے لگائے جائیں گے تو عموماً ہی پچھت تو آپ پر پڑے گی، اس کو آپ کو برداشت کرنا ہوگا، اس لئے عموماً دین کے لئے اپنی بات تو برداشت کرنی ہی پڑے گی دین کی بات پہنچانے کے لئے۔

مولانا مفتی احمد رستوی صاحب:

اگر سے درمیان حبشیہ صاحب موجود ہیں جو انٹرنیٹ وغیرہ کے ماہرین ہیں سے ہیں وہ چاہتے ہیں کہ آپ کے سامنے اظہار خیال کریں، میں ان کو صحت دیتا ہوں کہ وہ تحریف لائیں۔

حبشیہ صاحب:

انٹرنیٹ سے متعلق ایک چیز یہ کہنا چاہتے تھے جو اہل علم نے کہا تھا کہ سائنس جو ہیں وہ لاکھوں کی جانکتی ہیں بلکہ ساری اظہار مشن موجود ہیں، ایسی بات نہیں ہے۔ بلکہ سائنس جو ہیں وہ لاکھ کی جانکتی ہیں اور اس کا ایک پروگرام ہوتا ہے جس کے ذریعہ اس کو لاکھ کر دیا جاتا ہے، یہ جو سائنس کو لاکھ کرنے کا پروگرام ہوتا ہے اس کے دو طریقہ الگ الگ ہوتے ہیں، اس میں بہت سی سائنس ایسی ہیں جس میں مریاں تصاویر ہیں، ان کو زیادہ تر ٹھکوں میں لاکھ کیا گیا ہے، اور بعد و سائنس میں بھی لاکھ کر دی گئی ہیں، اور خاص کر ٹیلی فون کی چھٹی سائنس ہیں ان کو بھی لاکھ کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح ایک مسئلہ میں جو سب سے بڑی مشکل ہم کو آئی ہے وہ ہم بتانا چاہتے ہیں کہ ہم اسلام آئن لائن پر کام کر رہے تھے تو اس میں ”کرہن آئسرفو اسلام“ یعنی کرہنٹنی اسلام دعوٰی کا جواب دیتی ہے، اس کے لئے انہوں نے انٹرنیٹ پر بہت سی سائنس بنائی ہوئی ہیں۔ انہوں نے بہت سی چیزوں کو بہت گھما بھرا کر اور بہت اٹا کر کے اس کا ذکر ضرور کیا ہے اور ان کی باتیں پوری دنیا میں گردش کر رہی ہیں، لیکن اس کا جواب دینے کے لئے جو سائنس ہیں وہ ساری کی ساری دینی (جواسے ای) میں لاکھ ہیں، سعودی عرب میں لاکھ ہیں، ہم کو سیریا اور دیگر عرب ممالک کے بارے میں نہیں معلوم، لیکن زیادہ تر ٹھکوں میں وہ ”کرہن آئسرفو اسلام“ نام کے جو سائنس ہیں وہ لاکھ کی ہوئی ہیں تو ہم نے ان سے پوچھا کہ آپ نے اسے لاکھ کیا ہوا ہے، مثلاً جس اوقف کے دفتر میں پوچھا تو انہوں نے یہ کہا کہ مکمل میں یہاں پر لوگ ابھی اتنے بچے نہیں ہیں کہ ان کے سامنے یہ سائنس آئیں اور ہو سکتا ہے کہ وہ غلطی میں پڑ جائیں، لیکن اس سے نقصان بہت بڑا یہ ہو رہا ہے کہ جو لوگ جواب دے سکتے تھے ہزاروں کی تعداد میں لاکھ اور جو اس سے دلچسپی رکھتے ہیں جو اسلام کے خلاف بات چھی اس کا جواب دے سکتے

تھے مگر نہ پچھلی نہیں کہ اسام کے خلاف کیا ہو چکا ہے اور اس لئے کہ ملک کے ملک میں یہ سائنس بنو چکا ہے۔ اس سے یہ ہوا ہے کہ ایک طرح سے ہر کچھ دعوت کا بہت بڑا پہلو برک ہذا ہے اور یہ نظریہ بہت ضروری چیز ہے کہ جیسے ہوا اعلیٰ سہولتوں نے ایک بار کیا تھا کہ اسام کے خلاف چیزوں سے ڈرنے کے لئے اسام کے خلاف کا وہ نا بھی بہت ضروری ہے، تو اس لئے یہ بہت ضروری ہے کہ آخر میں جو ہو وہ اس کے خلاف ثابت کرنے کے لئے ہم لوگ بھی اس کا استوار کرنا ہو۔ یہ ایک بالکل حربہ ہوا اور اسے اس افکار کو جس طرح بھی آپ استعمال کریں۔

سورہ: سید نظام الدین صاحب:

۴

در اصل لکھا ہوا ہے کہ جو سہولتوں میں ان میں ایک موضوع انٹرنیٹ اور وی کی کے دے کر ہے، اس لئے اس پر کوئی مسئلہ نہیں نکلا، مگر اس کی تصدیق اور غلام سامنے آواں کو دیکھا، اجازت دیجئے، بات یہ ہے کہ ہم کو حقیقت پسند ہونا چاہئے۔ آپ مخالف سے سہ سوز کے نہیں بل سکتے، مگر غصہ یہ ہے کہ کیا میں، اسلام کی انشائیہ اور ایک ہے انشائیہ وین، وہ ایک ہے دفاع میں العین، اس کے خلاف جن کی غریبیت میں وہی پورا ہو گا جواب دہا جائے تو وہ اس بات فرمیں ہیں آپ پر گرا ہے اپنے وین سے دین اور اس کو متعارف کرانیں اور وہ کیا ہو جو مردوں کی طرف سے متعین کے اعتبار سے، اوہی کے اعتبار سے، اتفاق کے اعتبار سے، اور معاشرتی مسائل کے اعتبار سے، ہر امر وضاحت کے لئے ہے، تین اور اسلامی صورت متفقہ کی جادہ ہے، ہم اس سے قطع نظر کر رہے ہیں کہ اس لئے کہ وہ ذرا کچھ اس لئے استعمال کیا ہے، اگر تو وہ وہ غم سے ہم سے فرمے ہیں تو ہمیں بھی ان غم سے علی الان کا جواب دینا ہو گا، ہم پر ان ٹوہ سے ان کا تہہ لکھیں کر سکتے، آج ہر ذرا واقع ان کے پاس ہیں ان لئے وہ عیدہ چوہی دیکھا ہے یہ سائنس کا وہ چہنہ و کرہ ہے، جس سے یہ ہو چکا ہے اس خاندان میں دراصل اس کے ذوال کے بعد شروع ہوا، اس حقیقت کہ اس نے رکھے کہ وہ اس کے ذوال کے بعد دیکھا ہے، بہت اور اسلام کا متبادل ہے، امر بیا اور امر نیک کی حتمی سازشیں ہیں اور ان کے جتنے ہو چکا ہے اور کارسلایوں میں وہ انکی طلاق نہ تک کے خلاف ہیں اور اسلام کے خلاف ہیں، وہ وہ دے ہو کر تو وہی دینا کے گناہ اور سلام کہ اس صورت میں وہ چہنہ چاہتے ہیں کہ وہ بھی طلبہ حاصل نہ کر سکتے، یہ تصدیق تھا، انھو الذی الوصل رسول بالہدی و دین الصلح لیلطہر و ہنی الدین کہہ دلو کہ وہ المشور کون لا اورہ توہ ۳۳۱) کہ یہ بظاہر اصل نہ ہو کی غرض سے یہ ہے اس ملک کا معاملہ، اس صاف کہا اس میں ایک ستر بھی اگر ڈر ہے تو ہی نہت کا ہے کہ لکھی ذمہ اور کہ یہ بظاہر نہت جانے اور انکی ہم پر مذہب نہت دیا ہے، اس کی تہہ غالب نہ ہو جائے اس لئے سچ بات یہ ہے کہ جتنے بھی ذرا ہیں، اس سے ملے، ان ان واقعات پر، بالکل واجب اور ضروری ہے اسے انہیں کو ان بات ہے جس میں ان واقعات پر تصادم کا مسئلہ ہے، جس سے انہیں اسے انہیں مانگتے

ہیں تو بڑے سے بڑا عالم اپنی جب سے تصویر نکال کر اس کو دیتا ہے اور قوی دیتا ہے کہ تصویر حرام ہے، جتنے سیلاب زدہ علاقے ہیں ان میں سیلاب آیا، ہمارے گھر میں سیلاب آیا، اگر ہم دیکھیں انہیں گم ہو تو ہم باہر کے لوگوں کو بتائیں کہ کس کس انداز سے نقصان پہنچا ہے تو یہ تو اس زمانہ کی ایجادات ہیں، والدہ اس کے جو منکرات ہیں، منکرات ہیں آپ ان سے بچے، لیکن وہی کوئی لے لیجے، لیکن اگر آپ کے ہاتھ میں ہو تو آپ ان منکرات کو شائع نہ کرتے، آپ کے گھر میں ہے تو آپ بچے اس سے بچنا چاہتے ہیں، لیکن آپ نے وہی دیکھیں گے تو وزیراعظم کی تصویر نظر آئے گی، عورت ہو یا مرد، وزیراعظم کی تصویر نظر آئے گی اور آپ دیکھتے ہیں، تو آپ کہیں گے دیکھنا تو جائز ہے۔

اور جہاں تک تصویر بنانے کا مسئلہ ہے یہ بتانا کہاں ہوا، یہ تو منظر کشی ہے کہ ہم سارے لوگ بیٹھے ہیں آٹا دیکھنا لیا جائے تو یہ منظر کشی ہوگی، تو یہ سب لوگوں کی تصویریں نہیں بنائی جا رہی ہیں، یہ منظر کشی اور کس لینے کے آلات ایجاد ہو گئے ہیں، آپ ان کا استعمال کریں، یا آپ دیکھیں کہ جن ممالک اسلامیہ کے اندر یہ چیزیں موجود ہیں کیا وہ ان کا استعمال نہیں کر رہے ہیں اور کیا وہی علاقہ نہیں ہیں، وہاں کیا کتاب و سنت نہیں ہے، آپ برصغیر کا نام لینے ہیں، کیا پاکستان میں یہ چیز نہیں ہے، آپ صرف ہندوستان کو لیں، وہاں گاتے ہیں، جو تاحضیٰ صاحب نے فرمایا کہ جینل فریڈیکا جینل قائم کار باریہ انجینئر تو آپ قائم نہیں کر سکتے، جینل آپ پر آئے سکتے ہیں، کوئی جینل فریڈیکا جینل بات کہہ سکتا ہے، لیکن وہی کا انجینئر آپ قائم نہیں کر سکتے ہیں، کیونکہ وہ میرا استاد نہیں تھیں گے، اشتہارات آپ کو کہیں سے لینا پڑے گا، تاکہ آپ کو پہیل سکے، اس لئے وہ تو کام ہو جائے گا، ابھی آپ یہ تو کہتے ہو آپ کر سکتے ہیں، انگریز کنگڈم لے سکتے ہیں، آپ اپنی ادیب سائنٹ قائم کر سکتے ہیں، اور لیکن وہی پرانے پروگرام دے سکتے ہیں، آپ منکرات مت دیجئے، آپ ان منکرات کی قیادت کو بیان کیجئے، اسی جینل کے ذریعہ سے لوگوں کے سامنے جو لوگ اس جینل کو دیکھ رہے ہیں، اور کون سا ذریعہ آپ کے سامنے ہے۔ ہم نے تو دیکھا ہے کہ کنگڈم کے خطبہ میں ہندو مجمع میں پرانے کی ضرورت اور امرانیہ کی قیادت کو جب بیان کیا تو بڑے بڑے پروفیسر اور حدیث عظیم پانڈ لوگ آ کر کہنے لگے کہ آپ نے سچ کہا، یہ لوگ بڑا مصیبت کے اندر مبتلا ہو گئے ہیں، پر وہ چھوڑ کر تو یہ بات نہیں کہ اگر آپ حق بات بھی دھک سے کہیں گے تو براہ راست اور یہ غلط ہو جائے گا، اس لئے میری رائے یہ ہے کہ انگریز کو استعمال کرنے میں کوئی قیادت نہیں ہے، اور یہی وہی کا جینل اگر آپ کو مل جائے جس سے آپ دعویٰ کام کر سکیں تو آپ اس جینل کو بھی استعمال کر سکتے ہیں، خواہ اس کے اندر اس بیان کرنے والے اور تقریر کرنے والے کی فوٹیج کیوں نہ آئے، یہ ایک ضرورت ہے اور ضرورت کی بنا پر چھوڑ دو بغیر منظر کے مقبول نہیں ہوتی، یہ دروازہ ہو گیا ہے دنیا کا، اس لئے آپ اس کو دے سکتے ہیں اس میں کوئی قیادت نہیں ہے، جس منظر کو دیکھنا اور سننا جائز ہے اس کا لیکن وہی پرانگی یا کسی تصویر میں بھی دیکھنا اور سننا جائز ہے، لیکن جس منظر کو دیکھنا یا سننا جائز ہے اس کو اس پر بھی دیکھنا جائز ہے، ہم لوگ براہِ راست دیکھتے ہیں، اس لئے ایسا جینل

اگر ہم کو کہتا ہے جس پر ہم اپنا دعویٰ کام منظم طریقہ سے کر سکتے ہیں جیسے باطنی طاقتیں کر رہی ہیں پوری قوت کے ساتھ معالیٰ پر وگرم بنانے سے اور نفی شائع کرنے سے یہ بات نہیں ہوگی، تو ہم اس مشکل کو استعمال کریں، اس لئے ہماری رائے یہی ہے اور یہ ضرورت ہے اور ضرورت پر اس کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔

حضرت قاضی عابد الاسلام قاضی صاحب:

حضرات بزرگان امت اور عزیزان ملت، محترم علماء و

حقیقت یہ ہے کہ کسی موضوع پر آپ بحث کر رہے ہیں اور اہم ترین موضوع ہے اور بزرگ ترین موضوع بھی، میں سمجھتا ہوں کہ ہمارے جن علماء نے مسئلہ تصور کو اٹھایا ہے، ان کے سامنے بھی تحفظ احکام دین اور تحفظ احکام شریعت ہے، اور جن لوگوں نے اس سے قطع نظر کرتے ہوئے اکثریت وغیرہ کے جواز کی بات کی ہے ان کے سامنے بھی رحمت اور ہدایت کی حضرت مولاناؒ نے فرمایا کہ وقار من الدین کا پہلو ان کے ذہن پر غالب ہے، دونوں میں سے کسی نے بھی کوئی بات اپنی بات کے بجائے نہیں کہی ہے، اللہ میں نہیں کہی ہے، ایسا سمجھتا اور سوچتا چاہئے، تصور کا مسئلہ حقیقت میں مجرب ہارک مسئلہ ہو گیا ہے، ایسا عقلی کہ ہم اس میں جتنا ہیں اور بہت کم لوگ ہیں جو چہرے پر رد مال کیا کریں، یہ بالکل چھوڑ کر چلے جائیں، ایسا شاذ و نادر ہے، اور دوسری طرف اگر نفی پوچھا جائے تو ہم سب حرمت کی بات کہتے ہیں، میں سمجھتا ہوں کہ اس پر یہ جو رد فی صورت حال پیدا ہوگئی ہے اس سے خود اپنے ذہن پر بڑا بوجھ پڑتا ہے، کئی مواقع پر ہمیں خاموش رہنا پڑتا ہے، اور اپنے بزرگوں کو بھی دیکھا ہے کہ وہ خاموش رہ گئے، کبھی ایسا لگتا ہے کہ "سکوت من الحق" کا جرم تو ہم نہیں کرتے، کبھی ضرورت کی مجبوری سامنے آتی ہے، بہت معافی کے ساتھ میں عرض کرتا چاہتا ہوں کہ ذہن اس پر بہت پریشان رہتا ہے، اس مسئلہ ہمارے علماء کا، یہ اصل مسئلہ ہے، یہ میں ضرور چاہتا ہوں کہ ہم سب علماء اس پر غور کریں یعنی چند سوالات پر، کہ حرمت کا لفظ ہمارے یہاں اس کے لئے ضروری شرائط کیا ہیں، کس کو ہم حرام کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ تحریمی کہہ سکتے ہیں، کس کو ہم مکروہ تحریمی کہہ سکتے ہیں، دلائل کی قطعیت اپنے ثبوت کے اعتبار سے اور دلائل کی قطعیت اپنے دالات کے اعتبار سے، آپ سب کو عظیم ہوگا کہ لفظ حرام کا استعمال ہم کو کہاں کرنا چاہئے، اور کہاں کہنا کہنا اور کہاں کہنا کہنا اور احکامات کہنا، یہ ہر احکام شرعی ہیں، احکامات اور پھر احتیاب اور پھر سنت کا درجہ اور پھر فریضہ اور واجب کا درجہ اور اسی طرح حرمت اور اس کے بعد کہنا کہنا اور اس کے بعد کہنا کہنا، یہ جو تعلق مدارج ہیں احکام کے، یقیناً ہمارے سب علماء کی نظر میں ضروری ہوں گے اور وہ اس کو بھی جانتے ہوں گے کہ کس لفظ کا کہاں استعمال ہوگا، ہمارے تمام اکابر اور ہمارے بزرگ اصحاب فقہاء اس پر متفق ہیں کہ تصور جائز نہیں ہے۔ قصداً یہ لفظ میں بول رہا ہوں کہ تصور جائز نہیں۔

اب اس پر دو طرح سے غور کیجئے، ایک طرف اس ضرورت پر غور کیجئے جو ابھی ہمارے سامنے ہے، مثلاً اسپورٹ کے لئے تصویر ضرورتاً جائز قرار دی گئی، مثلاً ایک شخص جس کی موت ہوگئی ہو اور اس کا نام یہ معلوم نہ ہو، اس کی تصویر لینا اور اس کو کھول کر دکھانا اور تصادف ہو سکے اور معلوم بھی ہو سکے کہ یہ شخص کون تھا، اور آپ جانتے ہیں کہ میت کے بارے میں دو اہمیت حاصل کرنا اس کے کئی احکام شرعی اس سے متعلق ہیں، ازواجیت باقی رہی کہ نہیں، اور اہمیت قائم ہوگی کہ نہیں، ان کے موت کے وقت کون کون وارث ہوگا اور کون نہیں، یہ سارے دو احکام ہیں جو کسی میت کی تصویر کے کرنا پر آگے کے کام ہو سکتے ہیں، اس طرح کے اور بہت سارے مسائل ہیں جہاں پر تصویر کی ضرورت کا سوال ہوتا ہے مگر یہ بھی ماننا چاہئے کہ آج جو شرعیوں میں ہمارے یہاں ویڈیو کیچمنس تیار ہو رہے ہیں ہر طرح کی عریانی کے ساتھ، اے پردگی کے ساتھ، خواہ مخواہ عریاں ہوں یا غیر عریاں، تصویر کھینچنے والا عریاں ہو یا غیر عریاں اور خواہ مخواہ عریاں کون سا لباس پہنے ہوئی تھی، ”حجرتِ جاہلیہ“ کی ساری تصویروں کے ساتھ تصویریں کھینچی جا رہی ہیں، اس لئے علی الاطلاق نہ آپ جو ازکی پوزیشن میں ہیں اور نہ علی الاطلاق بات حرمت کی کہنے کی پوزیشن میں ہیں، اس کو ٹوٹ کر لیجئے۔ یہ سب سوالات ابھر رہے ہیں، ان حالات میں مسئلہ تصویر کا ہے اور بہت بڑا ک ہے، لیکن یہاں میں نے جیسا کہ شروع ہی میں کہا تھا کہ حسب احکام شرع، علماء کی ہدایت اور رہنمائی میں اگر کچھ ویب سائٹ بنائے جاتے ہیں اگر کچھ ایڈز ابھر رہے جاتے ہیں، اگر اسلام کے بارے میں افکار مشن دی جاتی ہے، ابھی اپنا ہمارے دوست حبیبہ صاحب نے ہو سکتا ہے ہمارے بعض دوستوں نے اس بات کو نہ سمجھا ہو، یعنی ایک مستقل مجلس یا ویب سائٹ اس بات کا ہے کہ انٹرنیٹ پر یہ رکھ دیا جاتا ہے کہ کون کتنی اسلام کا جواب دیتی ہے، اسلام کی طرف سے جو بات کرکھٹائی کے بارے میں کہی جائے، چاہے ایک ایک جگہ کی بات ہو یا کچھ اور بات ہو اس کے بارے میں خود کرکھٹائی اس کا جواب دیتی ہے، وہ جواب دے رہے ہیں، جواب اس کا صرف دفاعی حق نہیں ہوتا بلکہ مضامین بھی ہوتے ہیں اور افتاء الی بھی ہوتے ہیں، تو اس دفاعی اور افتاء الی بحث کو اگر ایک عام آدمی نہ سمجھتا اور اس کے جواب سے آٹھائیں ہوگا تو گمراہ ہو جائے گا بہت بڑا خطرہ ہے، لیکن وہ چیز ہے جو افکار و پیشیا میں استعمال کی جا رہی ہے، لیکن وہ چیز ہے جو بنگلہ دیش میں استعمال کی جا رہی ہے، اور ان ممالک کا لانا آپ کے پاس ہوگا جہاں پر عیسائیت بہت تیزی سے پھیل رہی ہے، اب تصویر اس کا کام آپ نے سمجھ لیا ہے، کچھ ویب سائٹس تیار ہوتے ہیں، ایسا ایسی مسلمان سے کچھ فائدہ حاصل کیا گیا ہے تو اس سے اسلام کی دعوت میں فائدہ ہو رہا ہے۔

اب سوال ہے کہ وہاں پر قہوڑی بہت تصویریں بھی آجائیں، کچھ حالات ابھی سامنے آئیں، کچھ ایسی بھی کوشش کی ہے ہمارے لوگوں نے، آپ کو خوشی ہوگی جان کر کہ بچنے کی کوشش کی ہے۔ مثلاً طوطا ہوتا ہو اور نہ دکھایا ہے، قرآن کی وہ آیتیں رکھائی ہیں کہ اختلاف میل و مہار کی کیا کیفیت ہوتی ہے، یعنی وہ مناظر جن کا خصوصی ذکر آیا ہے قرآن کریم میں اس کی وضاحت کی ہے نہیں بلکہ کسی ذہنی روح کی تصویر کے وہ ایک ایسی چیز بنائی ہے جس سے لوگوں کو قرآن کو سمجھنے میں لطف

آتا ہے، سہر حال ہی صورت حال میں میرے عزیز دوستوں میں وقت ایسا محو ہوتا ہے صاف حال کہ ہم کو اپنی ملکی
 تیزی کے ساتھ تھریپ پڑ جاتا ہے، اسی وقت دنیا بھر ہے۔ آپ کے وقت کی، آپ کے بھولوں کی، آپ انسانی
 سردت کی بات کریں گے ظاہر ہے اسلام کی دور ہے، آپ یہ تائیں گے کہ برہمن، ہندو، جین، مسلمان، کئی فرق نہیں ہے، آپ
 بتائیں گے کہ مسیح، یہود، مانو، جیجی نہیں ہے، آپ یہ تائیں گے کہ انسان سارے کے سارے نہ ہو ہیں، سب ایک آدمی
 مولاد ہیں، ایک مال کی اولاد ہیں، لکن سب کے روکن ایک ہیں، سوچو اگر دنیا کو بچانے ہیں آپ، اسی طریقہ اور بہت ہی
 باتیں بتائیں ہیں کہ وہ سارے جنس ہم تفریق نہیں کر سکتے، ایک مرد ہو یا عورت، ایک مسلم ہو یا غیر مسلم، حقوق انسانی میں
 دونوں سادگی ہیں، اسلام کی ان تعلیمات کو اگر اپنی طاقت اور پاور آف اپنا جو کہ کئی چیز کو پیش کرنے کی بجائے مناصبت
 ہو سکتی ہے، لکن سادگی کے ساتھ اگر آپ اسلام کی دعوت کا کام ان وسائل کو مستحسن میں لا کر کریں گے تو وہاں
 طرح طرح سے ہوسے ہیں، لفظ نہیں پڑے گی، بارہی ہیں اللہ انہیں کو اور کرنے کے لئے آپ کو کام کریں گے تو ہم سمجھتے
 ہیں کہ ایک بہت بڑی خدمت انجام پائے گی، میں آتی اور فرست کرنا چاہتا ہوں، ظاہر ہے بہت فہم ہو سکتی ہے، کچھ عادت
 آپ کو مایوس سے کرنے ہوں گے تو اللہ اللہ ہی کی کوشش کی بارہی ہے کہ اس کا وقت مل جائے آپ کو، لیکن فی اللہ تو یہ
 پروگرام فہم ہو گا اور کوشش ہے گی، لکن اس کے کہ جلد فہم ہو صاحب صدر اپنے کلمات سے ہم کو مستفیض فرمائیں، دعا
 اور خواست ہے کہ آپ سب لوگ جینے، ایم اور دیک مسئلہ ہر اس وقت ایک ایسا فیصلہ لیجئے جس سے سلام ہو سکتی ہیں
 ایک طاقت اور قوت آئے ہو اور وہ ان کے لئے لکھا ہے سب اللہ تعالیٰ۔

صلی محبوب علی، جی صاحب:

لکھ دو صلی علی، سو را کریم اللہ

آپ کے سامنے خداوندی کے جنی موضوعات آئے، جنہیں میں نے آگے اور آپ حضرات نے ان پر دل
 کھول کر گفتگو کی، فرمائی اور جو کچھ باتیں ہم نے سنیں، اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ
 نیز اللہ
 لکھ دو اللہ
 آپ کے سامنے، لیکن آپ نے ہاں بھی کہا ہے جیسے قاضی صاحب نے فرمایا، اور سب جانتے ہیں کہ طاقت جن اور
 مال کے لئے اور طاقت دین کے لئے ہم جب ہی سناؤ کر سکتے ہیں وہاں سب ہمارے پاس ویسی ہی چیز تھیں ہوں، ہندوستانی
 تاریخ کا مطالعہ کرنے والے جانتے ہیں کہ وہاں نے غلبہ حاصل کرنا چاہا، اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ

مسلمان اور ہندوؤں نے مل کر ان کا مقابلہ کیا اور کافی جنگیں ہوئیں اس سلسلہ میں، لیکن ہاکامی کی وجوہات میں سے بہت بڑی وجہ یہ تھی کہ ان کے انتہی راہلی قسم کے تھے اور ان کے بعض قسم کے، اور وہ انتہی راہ چلاتے تھے۔ ان کی فوج کو نقصان نہ زیادہ پہنچتا تھا، ان کو بہت کم پہنچتا تھا، اس لئے یہ مطلوب ہوتے چلے گئے، یہاں تک کہ ان کا عمل اقتدار ہو گیا، تو اب اگر ہم اسلام کا دفاع اور اس کی حفاظت کے طریقوں سے نہیں کریں گے تو پھر ہم ویسے ہی مطلوب ہوتے جائیں گے جیسے ہم پہلے ہو چکے ہیں، اگر اس سے ہماری نیت خدا نہ خواست لاشی کی ہے، اور قرض تصدیق دیکھانے کی ہے، لاشی پھیلانے کی ہے تو یقیناً سوا خدا کے قاتل ہوں گے، اور اگر ہماری نیت صرف یہ ہے کہ ہم دفاع کریں، حفاظت کے لئے اپنے دین کی، احمقوں کے اور بد مذہبوں کے اعتراضات کا جواب دیں اور اپنے اسلام کی اشاعت کریں تو پھر آپ کو کوئی غم نہ سمجھے اللہ تعالیٰ عالم الغیب والہامہ اور ہے وہ دیکھ رہا ہے آپ کا کوئی سوا خدا نہیں ہوگا، انشاء اللہ تعالیٰ، بلکہ اس کام پر آپ کو اگر عظیم گناہوں کو کاٹنے اور جگہ پر اللہ تعالیٰ اگر عظیم سے نوازے گا، میں امید کرتا ہوں کہ اس مسئلہ پر آپ شرع صدور فرمائیں گے اور ضرورت ہے اس کو پیش نظر رکھیں گے، اللہ تعالیٰ ہماری کوششوں کو کامیاب کرے اور صحیح راستہ پر کامیاب کرے، ہماری نیتیں بھی سچی ہیں اور ہماری کوششوں کا راستہ بھی صحیح مستقیم پر ہے، اور اس میں ہم لوگوں سے جو کچھ کہہ رہے ہوئے اللہ تعالیٰ معاف فرمائے اور ان کچھ دہریوں سے اللہ تعالیٰ بچائے، رسول کریم ﷺ کی وہ حدیث مبارک پیش نظر رکھئے جس میں صحابہ کرام سے فرمایا کہ "اے صحابہ اگر تم دین کا دواں حصہ بھی چھوڑ دو گے تو پکارے جاؤ گے، اور ایک زمانہ وہ آئے گا کہ دین کے دسویں حصہ پر بھی عمل کرنے کا آدمی تو نہایت پائے گا" تو اب زمانہ وہ ہے جس میں دین کے دسویں حصہ پر بھی عمل کرنا دشوار ہو رہا ہے، آپ عمل کرنا چاہتے ہیں آپ کی بیوی نہیں عمل کرنے دیتی، آپ کو آپ کے بچے نہیں عمل کرنے دیتے، تو کیسے آپ زندگی گزاریں گے، کس کس سے متاثر ہیں گے، ہم آپ کو مختلف ہیں اللہ کی طرف سے دین کی حفاظت کے لئے، دین کے پھیلانے کے لئے اور اس کے لئے طریقہ اختیار کرنے کے لئے، اس لئے ہمیں چاہئے کہ ہم ضرورت کو محسوس کریں اور اس کو تصور بالذات نہ سمجھتے ہوئے مجبوری سمجھتے ہوئے اس کو اپنائیں، "الضرورات تبيح المحظورات" ایک قاعدہ کلیہ موجود ہے، اللہ تعالیٰ ہم کو اور آپ کو اور سب شرکاء کو تسلی کرنے کی اور صحیح راستہ پر چلنے کی توفیق عطا فرمائے، واقعی صاحب کا اللہ تعالیٰ صحت عطا فرمائے اور واقعی صاحب کی زیر نگرانی ہماری یہ جماعت اور ہم سب لوگ خیر کے لئے کام کرتے رہیں اور امت کے لئے اچھی روشنی اور واضح کام انجام دیں اور خدا کے نزدیک بھی وہ مقبول ہوں۔

(دوسرے بیٹھن میں طارق صاحب کو جو انگریز کے ماہرین میں سے ہیں، انہیں حربہ انکسار خیال کی دعوت دی گئی، اس کے بعد ان سے سوالات بھی کئے گئے)۔

طارق چھاو صاحب:

پہلے سیشن میں میں نے کچھ بنیادی باتیں انٹرنیٹ کے سلسلہ میں بتائی تھیں اور ظاہر ہے کہ اس کی روشنی میں بہت سے سوالات ابھرتے ہوئے ہیں۔ اور جب دوسرے سیشن میں جو شرعی مسئلہ کے سلسلہ میں اس پر بحثیں ہوا تو اس نوعیت کے سوالات بھی کچھ لوگوں نے اٹھائے تھے، میں چاہوں گا کہ آپ کی طرف سے اگر کوئی سوال ہو تو وہ آپ بیان کریں، کیونکہ دوسرا حصہ جو میری گفتگو کا وہ گہا تھا وہ یہ کہ اسلامی تحریکیں، تنظیمیں اور مختلف ادارے جو اسلام سے جڑے ہوئے ہیں وہ انٹرنیٹ پر کس طرح کام کر رہے ہیں اور انٹرنیٹ پر کیا کیا سہولتیں ان کے لئے موجود ہیں۔ میں یہ چاہوں گا کہ وہ باتیں بھی آپ کے سامنے آئیں اور پھر یہ کہ بات میں نے ایک دفعہ کی تھی، یعنی انٹرنیٹ کے صرف مثبت پہلو سامنے آئے تھے، میں چاہتا ہوں کہ آپ ظاہر کر ام یہاں پہنچے ہیں ان کے منفی اثرات بھی کیا ہیں، اور کس طرح سے منفی اثرات پڑ رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ ہندوستان میں بھی اس کا اثر قبول کیا جا رہا ہے آپ یہاں اجازت دیں آپ کی طرف سے اگر کوئی سوال ہو تو میں اس کا جواب دوں گا پھر میں اپنی گفتگو ختم کروں جو باقی روٹی تھی۔

بہر حال انٹرنیٹ پر دولت و دائرہ ویب کا دینی مقاصد کے لئے استعمال جو مختلف تنظیمیں ہیں اور وہ جس طریقہ سے انٹرنیٹ استعمال کر رہی ہیں وہ اس طرح ہے: اسلامی معلومات کو ویب سائٹ میں داخل کرنا، مکمل قرآن ویب سائٹس پر موجود ہے، قرآن کو الفاظ اور سورتوں سے تلاش کرنا اور دنیا کی مختلف زبانوں میں قرآن کی تلاوت اور مجلہ علم و قانون اسلامی کی انگری اور انگریزوں کو دینی سہولتیں فراہم کرنا، اسلامی ریلیکس جیٹ فیکٹس کا قیام، دنیا کی تمام قوموں کو مساجد کا اہم انٹرنیٹ پر موجود ہے، قرآن کی تلاوت اور خانہ کعبہ کی اذان وغیرہ مطلق میڈیا سائٹ میں رکھنا، قرآن کو ڈاؤن لوڈ کرنے کی سہولت فراہم کرنا اور فقہ اسلامی سائٹ، یہ وہ چیزیں ہیں جو انٹرنیٹ میں موجود ہیں، اس کے بعد مختلف دینی اور اسلامی تحریکیں اور تنظیمیں کی جو کارکردگی اور غرض ہے وہ اس طرح ہے:

اسلامی ویب سائٹ اور ہوم پیج کی مدد سے اسلام کا پیغام گھر گھر تک پہنچانا، یہ بہت بڑا کام الحمد للہ ہو رہا ہے اور بہت ساری اسلامی سائٹس ہیں مثلاً "اِسْلاَم" اسلامی سائٹس آف جارجیا امریکہ "اِسْلاَم" اور خود ہندوستان میں اسلامی ریسرچ فاؤنڈیشن IRRF، تنگ صاحب کا اس طرح بہت سے ویب سائٹس جو انٹرنیٹ پر ہیں، جو کہ اسلام کے پیغام کو عام کر رہے ہیں، اور پھر انٹرنیٹ پر اسلام، قرآن، سنت، فقہ، شریعت، اسلامک گورنرز اور اسی طرح کے دیگر پروگرام کی انٹرنیٹ کو اشاعت، اب دو زبانیں ہیں، ہر دو لوگ پارڈ کالنی میں یا کتابوں کی شکل میں یا اخباروں کی شکل میں معلومات حاصل کریں، بہت سارے لوگ ہیں جو انٹرنیٹ اور کمپیوٹر سے جڑے ہوئے ہیں، اور انکسٹرکٹ شکل میں ان معلومات کو حاصل کرنا چاہتے ہیں تو یہ تمام چیزیں جو ہیں وہ انٹرنیٹ پر موجود ہیں، اور پھر اسلام اور قرآن و سنت سے متعلق معلومات کو مفت میں ڈاؤن لوڈ کرنے کی

اجازت ہے، اگر آپ کو کئی سوال یا تبصرہ اور کوئی سائنس ہیں، "فریکوینسی" کے نام سے جاملے گئے ہیں، آپ اس میں اپنا سوال داخل کیجئے اور نیا کے لئے بھی ملازمین سے رابطہ پر اور آپ کو اس کا جواب دینے کے دشمن کے طور پر جواب یوسف و فقر ضادی صاحب نے "اسلام آئن لائن" شروع کیا ہے، آپ کسی بھی طرح کے سوالات کو چوسکتے ہیں، ہمارا اسلام سے متعلق ایچہ "اسلام کے سرور" آخر تک راجہ اسمانی کی حرکات کو اور ٹیلیوین کو منت میں ایکنٹراک میں اور یہ سائنس کی کوشش دے سکتے۔ بات دہن میں داخل ہوئے کہ ہمہ انکی بھی اسلامی تنظیمیں ہیں جہاں آپ "اور آپ اسلامی معلومات پر بحث اور یہ سائنس دے ہیں، تنظیم دے ہیں تو منت میں کچھ دیگر افراد کر: ٹیویگے اور آپ اپنی معلومات کو ان کے سرور میں داخل کیجئے ہیں۔ سرور سے مزید یہاں میں۔ کلام دہن کہ چلی دے گئے کیجیوں، اتنے ہیں جس سے انٹرنیٹ کی معلومات کو فراغت ہمارا ہے، اور اصل انفرادی کی معلومات میں ایک ہی نوکی اصطلاح میں سرور رکھتے ہوتے ہیں، نوان سرور میں کی سامیت، یہ زیادہ ہوتی ہے، تو آپ میں اپنے سرور میں پنے ویب سائٹ یا اسلامی ویب سائٹ ان سرور میں لانا چاہتے ہیں تو ان کی اہم ازت وہ تنظیمیں دیتی ہیں اور بالکل منت میں اور ایسا کرتی ہیں، مابکی تنظیمیں، دولت میں اسلامی ویب چلنے کے لئے کئے گئے۔ دہن ہیں، ان میں اور ام قائل ذکر ہیں، میں چاہتا ہوں کہ ان کے نام آپ کے دہن میں دہیں، ایک ہے، اسلامی مقرر آف تاریخہ امریکہ، اس کا ٹیڈر میں ہے: www.itsa.org، دہری سائنس ہے، اسلامک ڈیٹا آف برٹین، www.muslimscience.org، اس طرح سے ہے، سرور ویب سائٹ میں ہے آپ کو فری ہوم میں اور فری ویب سائنس دے ہیں، میں ضرورت سے کہ آپ ان سے کنٹریکٹ کریں، اور اپنے مقصد جائیں، تو انشاء اللہ وہ آپ کو کچھ دیگر افراد میں کریں گے۔

[illegible]

محترم حضرات! اب تک تو آپ نے سیکھا کہ ایک درخشاں کھانسی ایک مثبت پہلو جو انگریز کے سلسلہ میں تھا وہ آپ کے سامنے بیان کیا گیا ہے، لیکن کپیٹر اور انگریز کے ذریعہ جو حقیقی اثرات پڑ رہے ہیں وہ بھی نہایت ہی تشویش ناک ہیں، اور آپ پر غلام کر امی حیثیت سے یہ لازم ہے کہ وہ حقیقی اثرات کس طرح پڑ رہے ہیں اس کو سمجھیں اور دور کرنے کی تدبیر کریں۔ اور اصل اسلام کے لئے جہاں انگریز ایک نعمت بن سکتے ہیں وہاں ایک ذریعہ دست خفج بھی ہے، اس کے ذریعہ اخلاقی بے راہ روی، جنسی انارکی اور اسی طرح اخلاقی باغی کی ہم چار دیواری ہے اور اس سے پورا عہد پر اور امریکہ متاثر ہے، اس میں بس ایک بات کی طرف اشارہ کروں گا، برطانیہ میں ایک مہرت تھی، ان کی ایک چھوٹی سی بچی جو ۱۲ سال سے بھی کم عمر کی تھی وہ ان کے ساتھ رہتی تھی، وہ کسی کام کے سلسلہ میں منج میں جاتی تھی، اور اس کے جانے کے بعد اس کی بچی کپیٹر پر کام شروع کرتی تھی، اس کو بہت خوش ہوتی تھی کہ میری بچی اتنی چھوٹی سی ہے اور انگریز اور کپیٹر سے اتنی معلومات فراہم کرتی ہے، لیکن ایک دن اس بچی نے ایک ایسے لفظ کا استعمال کیا جو مہرت بھی سوچ بھی نہیں سکتی تھی، کیونکہ اتنی چھوٹی بچی اور اس طرح کے لفظ کا استعمال، جبکہ ایک دوسری دنیا میں جہاں جنسی انارکی ہے وہاں وہ لفظ استعمال کیا جاتا ہے، اس بچی نے اس لفظ کا استعمال کیا اور اس کے نتیجہ میں اس خاتون کو بہت تشویش ہوئی اور ایک دن وہ بجائے آفس جانے کے وہیں جب کوئی تو اس نے یہ دیکھا کہ اس کی بچی جو بھی باغی چھوٹی تھی اور وہیں یا کیا وہ سال کی تھی وہ ان تمام سائنس میں جو جنسی انارکی سے بھری ہوئی سائنس ہیں اور اخلاقی لفظ نفرت سے جس کا آپ تصور نہیں کر سکتے ہیں ان سائنس کو وہ دیکھ رہی تھی، یہ ایک چھوٹی سی مثال ہم نے دی۔ دوسرے خود برطانیہ میں ہی ایک پولیس آئی، مئی کو ایک ایسی سیل کے ذریعہ ایک بچی، کسی صاحب نے ان کو انی سیل کیا کہ اس طرح سے بچوں کے ساتھ جنسی بے راہ روی کا ایک پورا ریکٹ اور گروہ کام کر رہا ہے اور پھر اس آئی نے انی سیل کے ذریعہ اس کو تلاش کیا کہ کون کون سے کپیٹر اور انگریز اس سے جڑے ہوئے ہیں جو اس طرح کے کاموں میں ملوث ہیں، اور میں آپ کو بتاؤں کہ اس میں تمام سو کالڈ پڑے تھے توگوں کے بچے اور بچیاں ملوث تھے اور اس طرح سے وہ ریکٹ پکڑائے تو سوال یہ ہے کہ انگریز جہاں ایک نعمت ہے وہاں اس میں تمام اخلاقی بے راہ روی کی چیزیں ہیں اور اس کا ایک سیلاب اور سمندر بہتا چلا رہا ہے، اور خود وہ ہندوستان میں بھی داخل ہو گیا ہے، ایک سب سے بڑا اسالی نشان یہ تھا ہے کہ ہم اس کو کس طرح روکیں، ہم اپنے سانچہ میں، اپنے معاشرہ میں، اپنے خاندان میں اور اپنی سوسائٹی میں ہم اس کو کیسے روکیں، اس سلسلہ میں کئی سوالات ابھی آئے تھے، اس میں سے ایک کا حوالہ دیتا ہوں، ایک صاحب ہیں، انہوں نے پوچھا کہ اس طرح کی جو سائنس ہیں اور ہمارے یہاں آتی ہیں ہم اس کو کیسے روک سکتے ہیں۔ تو اس کا ایک آسان طریقہ بھی ہے کہ ہم اسے روکیں اور بہت مشکل بھی ہے، مشکل تو اس لئے کہ جو سو کالڈ پورجین کنٹرول ہیں اور اپنے کو ترقی یافتہ کہتے ہیں وہ ورتی اور کامیابی کی راہ یہ بتاتے ہیں کہ آپ جتنی آزادی دیں اتنی ہی آپ کی کامیابی ہے، اور انظار مشن اور معلومات پر کسی کی پابندی

نہیں ہوتی جو ہنر لہذا انگریز پر جو کچھ مملوکت میں اس کی حفاظت سے پانہ کی نہیں ہو چاہئے اس کو کئی لحاظ سے روک
 نکلیں۔ چنانچہ اس کا فلسفہ ہے لیکن ہر مملکت میں آپ کو کبھی خوش آئند بات قازاں کر خود بخود متحمل نہیں ہوئے دے دے
 انگریز سرحدوں پر دو آواز ہیں، براہ راست چل کر ڈی پٹیوں میں مایوس نہ ان ساتھیوں کو جو سرحد پر ادنیٰ کی طرف لے
 جاتی ہیں ان کو روکا جائے نہ نہ پڑے سرحد میں ساتھیوں کو بلا کر دیا جائے مگر یہ کہ خود آپ نے اگر انگریزین تکلیف لایا ہے تو آپ
 اپنے کسیوں میں جس کا فلسفہ ہے اور انگریز سے جڑے ہیں جیسا کہ آپ نے کیا کیا اس کا حال میں ایک جھوٹا سا پہنچنے ہے کہ
 اس آواز میں جس کا ساتھیوں کو بلا کر کہہ دیں تو پھر آپ کے پیچھے آپ کے گھر کا کوئی فرد اس ساتھیوں میں نہیں پہنچے گا۔
 دوسری بات یہ ہے کہ وہ اس کے ساتھ میں بھی بہت اچھی نہ تھی بھٹ ہولی میں آپ کو بتاؤں کہ انگریز میں یہ
 آپ کے ہاتھوں میں ہے کہ آپ انگریز پر کچھ کھائی دے ہیں اور مصروفیت حاصل کر رہے ہیں آپ جو تیرا تو خدا پر
 کے آجائیں وہ اس کی خدمت کو ختم کر دیتے تو آپ کے سامنے جو مملوکت آئیں گی نہ صرف اتنی کی جس میں آئیں گی بلکہ
 نہیں دیکھ سکتے تھے اور نہ تھوہری کی جگہ میں ایک خالی ایک کر جائے گا تو آپ کی اس سرحد پر آئے گا تو آپ کے اختیار میں
 ہے کہ آپ اس کو ہٹا سکتے ہیں لیکن ایک چیز آپ کے دماغ میں رہتی چاہئے کہ آئے اصل پہنچے کے اس سال میں انگریز
 کے اثرات کو ہی دیکھتے رہتے رہے ہیں اور ان کی ڈھانچہ انگریز کے ذریعہ قائم کیا جا رہا ہے اور سرحد پر پہنچنے
 تھیں ان میں انگریز سے بڑی گتے تو کسی لئے ضرورت اس یا اصل ہے کہ اس کے جوہریت پہلے میں ان کی بھی ضرورت
 جاریت دینی چاہئے اور جیسا کہ ان کے لئے وہ روٹی کی کھانسی ہوتی ہے اس کو بالکل روک دینا چاہئے۔ اور یہ آپ کے سامنے
 اختیار میں ہے جس میں تصویر آواز، منطق، نظام جیروں کی شمولیت اس انگریز پر ہو گئی ہے اور اس نے جو استحکام برپا کر
 ہے وہ وہ جیروں کو دوسری میں نہیں کر دیا ہے اس لئے کہ مقررہ ایک یہ روٹی لفظ جو پڑھتا ہے اس مقررہ ایک کافی
 دراصل کھیل ہے اور اصل ہے کہ اس لئے فارم دنیا کی مملوکت کو بالکل کھینچاں کے اشارے پر اور اسے تو یہ جو تمام چیزیں ہیں
 لیکن فون، ٹیلی فون، روٹی کی کار تصویر ہوا اور یہ تمام چیزیں کچھ ہر انگریز سے آئیں ہیں اور وہ ان سے زیادہ روٹیں کہ
 انگریز ہر گھر میں موجود ہیں جیسے آج سے چند روٹیں سال قبل آپ نے دنیا کا تصور کرنا کرتے ہیں کہ صرف یہ بڑے آپ
 خبریں سننے رہے ہوں گے لیکن اب ہر گھر میں آپ دیکھیں گے کہ وہی موجود ہے ان حراسہ پر پانچ سال بعد ہر گھر میں
 انگریز ہو جائے گا۔

لیکن سب سے بڑا خطرہ یہ ہے کہ انگریز کے جو کچھ اثرات ہیں اس کو آپ اپنے یہاں آنے سے کیسے روک سکتے
 ہیں، میں اس آفر میں ایک اقبوس کہ ایک پڑے میں شامل کیا یہ تو میں صرف خود کھانا ایک کو کھانے کے طور پر پیش کرنا چاہتا
 ہوں۔ اب آئے تو اس امر پر بھی غور کریں کہ انگریزوں میں کھانا کھاتی ہو گی پڑا اور وہ صرف انگریز سے روٹی ہوئی مادی

فرشتہ جانی سب کچھ ہے اور اسے ایسے ہی من و عن آگھیں بند کر کے تسلیم کر لیا جائے جیسا کہ مغرب صمیمیہاؤں میں اسے پیش کر رہا ہے۔ ایک مومن اور مسلم ہونے کے ناطے اس کا تجزیہ اور جانچ پر کچھ بھی کیا جائے، اسلام کے نزدیک تمام علوم و فنون کا سرچشمہ سوائے ذات الٰہی کے اور کوئی نہیں ہے، اور اسی نے اولاد آدم علیہ السلام کو علم سکھایا، لہذا ایک مرد کو یہ چاہئے کہ وہ کسی بھی علم اور حرفت اور تکنیکی کے حصول، تحقیق، پیش رفت اور استعمال سے پہلے اس کا اندازہ لگانے کی کوشش کرے کہ اس کے مضمرات کیا ہو سکتے ہیں، کہیں ایسا تو نہیں کہ عزتیت کا نظام، اکثر و کم، کمپیوٹر کا بے گناہ استعمال اور اس سے ہر نفع والے نتیجہ کو تسلیم کر لے جائے کہ ہوں انسان کی خود حرکات و مشغول کا نظام بن کے نہ رکھوے، کہیں ایسا تو نہیں کہ عزتیت سے معلومات کا خزانہ حاصل کرنے کے شوق میں آپ اطلاعات کی جز کو کھانے والے جرائم کو نہ اٹھانے کر رہے ہوں اور اس سبب علم و معلومات میں بے شمار قصور، غلطی اور غلط فہم سے محروم ہو جائی آپ کے گھر میں بیٹے پلے آ رہے ہوں، آج یہ امر حقیقی بن چکا ہے کہ عزتیت اور ای میل کے ذریعہ گھر کے اندر ہر وہ معلومات اور چیز مہیا کر سکتے ہیں جس کا تصور ایک صالح معاشرہ یا صالح مومن بھی نہیں کر سکتا، جان بوجھ کر اطلاعات کو ہانڈل کرنے والی ایسی ایسی فٹنس تصاویر آج انٹرنیٹ پر دستیاب ہو چکی ہیں، کہ جن سے خود مغربی معاشرہ سرسید ہے، لیکن اس کے مذاکر کی کوئی تدبیر نہیں ہو پارہی ہے یہ بد اثر طریقہ ہے کہ مستقبل قریب میں کہیں انٹرنیٹ ایک ایسا عالمی شیطانی جال تو نہیں بن جائے گا کہ معصوم گھروں کو بالکل چابی کے دہانے پر لا کر آ کر دے اور یہ ہے کہ معلوماتی انقلاب اور معلوماتی لہر نے آج معلوماتی جنگ کی صورت اختیار کر لی ہے۔

انٹرنیٹ کا جو ردی و حاصل اس خطرے کے پیش نظر عمل میں آیا تھا کہ اگر دشمن قوت جو بری اسلحہ کا استعمال امریکہ پر کرتے ہیں تو اس کے پاس ایک ایسا مواد معلوماتی نظام ہو جس سے خطرناک مواقع پر بھی ایچ کام کر رہے، انٹرنیٹ اطلاعات کی دہائی میں امریکہ کا ایک ڈیٹس پروڈیجٹ تھا جو ردی سٹے کے خطرے کے جواب میں تیار کیا گیا تھا، بعد میں جب سرد جنگ (Cold War) کا خاتمہ ہوا اور روس کی طاقت ایک پراپار کی حیثیت سے ختم ہو گئی تو امریکہ نے اس انٹرنیٹ کو تعلیم اور معیشت کے میدان میں اپنی عالمی صنعت کے لئے فروغ دینا شروع کیا، آج کا مواد معلوماتی نظام اور انٹرنیٹ تکنیکی، جس طرح کمپیوٹر، فٹ واک سے جڑا ہوا ہے، اس کا حتمی پہلو یہ ہے کہ بقول ایک مسلم دانشور بغیر اختیار اٹھانے کوئی بھی ملک اپنے دشمن ملک کو انٹرنیٹ، کمپیوٹر، وائرس اور دوسرے برقیاتی نظاموں کے ذریعہ اس کے مربوط اطلاعاتی ذخیروں اور نظاموں کو تباہ کر سکتا ہے، مگر یہ معلوماتی جنگ (Info-war) اور برقیاتی جارحیت امریکہ یا اس جیسے کسی ترقی یافتہ ملک ہی کے خلاف ممکن ہے، جس کے سارے مواد معلوماتی اور فیکٹری نظام جدید ترین انٹرنیٹ تکنیکی کی مرہون منت ہے، اس ممکن جارحیت کے خلاف ان کا موثر ترین دفاع ان کے دانشوروں کے نزدیک لگایا ہے کہ دشمن قوت بھی اس طرح کے اعلیٰ ترین ترقی یافتہ مواد معلوماتی اور برقیاتی نظاموں سے محروم ہو جائے گا کہ جنگ اور جارحیت کی صورت میں اسے بھی اس طرح کی جوابی جارحیت کا

امکانی طور پر ہو، یہ بھی ایک واقعہ ہے کہ امریکہ جس طرح سے باہر مچ رہی دنیا کو اور بالخصوص مسلم ممالک کو انٹار مشن نکالنا چاہی اور انٹار مشن سے نہیں کر رہا ہے اور چڑی دلیا اسے آگے بند کر کے تسلیم کرتی چلی جا رہی ہے وہ اس خطرناک علامت کی نشاندہی کرتا ہے، البتہ ایک اسلامی اور آزاد ریاست کے پالیسی ساز علماء کرام کو یہ بھی سنجیدگی سے غور و فکر کرنا چاہئے، ایک مومن کو اپنی مومنانہ بصیرت سے یہ دیکھنا ہوگا کہ مغرب میں اور اب ترقی پذیر اور پسماندہ ملکوں میں بھی کس طرح خلافت و تہذیب کی بربادی اور ظلمانی و سماجی افسوسناک صورتحال اور انسانی اقتدار کی پامالی انتہائی حیران کن اور غریب سے ہر غریب سے کہیں ایسا تو نہیں کہ وہ اسی انٹار مشن نکالنا چاہی، موصلاًئی نظام اور انٹرنیٹ کے غلبے پر ہو رہی ہے، اہل نظر کو یہ دیکھنا ہوگا کہ سائنس اور تعلیمات کی ہلاکتی اور بے رحمتی اقتدار کے تہذیب میں جو نظام وجود میں آیا ہے اس کی بنیاد میں فوقی الفطرت، حسی کی حاکمیت کے تصور کے لئے کوئی جگہ، روحانیت کے لئے کوئی گنجائش اور اہل اخلاقی و سماجی اقتدار اور یقین کے لئے کوئی راستہ باقی رہ گیا ہے، خود مشن اور مشنیت نظام بن کر رہ گیا ہے، مسلم سائنسدانوں، دانشوروں اور علماء کے لئے سب سے بڑا چیلنج آج یہ بن چکا ہے کہ وہ ان مضمونی ذہانت اور اطلاقی مشینوں کو اس طرح کاغذ میں رکھیں کہ وہ ان پر حاوی اور مکرر ان ہونے کے بجائے حاکم الہ کے تصور کو نافذ کرنے اور صالح معاشرہ کو تشکیل دینے میں ایک مثبت رول ادا کر سکیں۔

صلواتے عام ہے یا ران نکتہاں کے لئے

تکیم غلب الرحمن صاحب:

انٹرنیٹ کے سلسلہ میں ایسا کوئی سنٹرل کنٹرول کیوں نہیں، کہیں نہ کہیں ایک سنٹر سے چل جاتا ہے یا کوئی ایک سنٹر پر ہا کے سیٹ ہوتا ہے اور پھر وہاں سے ریڈیو ہوتا ہے تو وہاں پر کنٹرول کیوں نہیں ہو پاتا۔

طارق چاودھا صاحب:

جی یہ بہت اچھا سوال ہے اور بہت نچرل سوال ہے، اور کچھ انٹرنیٹ کے ذریعہ معلومات جو آتی ہیں میں نے سچ کی گفتگو میں یہ بات کہی تھی کہ دراصل انٹرنیٹ کی کوئی ملکیت نہیں ہے، کوئی ایک کنٹری اس کا مالک نہیں ہے، حقیقت یہ ہے کہ جتنے بھی سرورس ہیں بڑے بڑے بینکی جس میں معلومات کا خزانہ بھرا ہے وہ حق ماہر کے پاس ہیں، اور یہ جو میں نے ابھی کہا دراصل اس میں کیا ہے کہ ایک پالیسی ان لوگوں نے بنائی ہے، انٹرنیٹ کو کنٹرول کرنے والے بین الاقوامی گروپ نے، انہوں نے یہ پالیسی بنائی ہے کہ ہم معلومات کو روکیں گے نہیں، کوئی بھی کنٹری کسی بھی طرح کی معلومات کو نہیں روکے، کیونکہ ان کا کہنا ہے کہ انٹرنیٹ کی معلومات کو ایک دوسری جگہ منتقل کرنے سے جو انہوں نے اصول بنائے ہیں اس کی بھر خلافت دور زنی ہوگی۔

کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ ایک کنٹری کسی بھی دوسری کنٹری کی معلومات کو پاسکلائٹ کے میٹریں کو روک رہا ہے تو کل کو بھی اپنے یہاں معلومات کو آنے سے روک دے گا، پھر تیسرا جو ملک ہے وہ بھی ان کی معلومات کو روک دے گا اس طرح جو بنیادی بات بنتی ہے وہ یہ ہے کہ معلومات کی آمد و رفت ہر ملک سے بغیر روکے ہوئے ہو اس لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ آپ اس کو روکیں، آپ زیادہ سے زیادہ یہ کر سکتے ہیں کہ مثال کے طور پر پاکستان میں انٹرنیٹ کنکشن دینے والی انجینی ہے، مثلاً BSNL اور دوسری کبھی ہے NEKLAT جو انٹرنیشنل فیرو کی انٹار میٹن دیتے ہیں تو وہ زیادہ سے زیادہ یہ کر سکتے ہیں کہ اس طرح کی جو سائنس ہیں ان کو اپنے یہاں پر روک لگا دیں، اس اس سے زیادہ وہ نہیں کر سکتے۔

مکرم علی الرحمن صاحب:

میرے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ امریکہ میں جب کہ سنٹرل جارج ہیں ان کی ایٹمی کچھ دھڑ ہیں اور خود امریکہ ان فضی اٹار کی سے پریشان ہے اور اس کے معاشرے میں بہت سی دشواریاں اور قزاقیاں پیدا ہو رہی ہیں وہ خود اس بات کے خواہاں ہوں گے کہ اس کا کوئی نہ کوئی سنٹرل کنٹرول ہونا چاہئے، لیکن اس کے باوجود سنٹرل کنٹرول نہیں ہے، جیسا کہ آپ کہتے ہیں، انٹار میٹن دنیا کی بہت اچھی چیز ہے لیکن ہر چیز کی ایک حد ہونی چاہئے، آپ گالیاں دیتے گئیں، انٹار میٹن تو وہ بھی ہیں لیکن لوگوں میں کیا اس کی اجازت ہے؟

طارق سجاد صاحب:

دیکھئے سنٹرل کنٹرول اب تک نہیں بنا ہے، امریکہ اس وقت پریشان تو ہے اس میں کوئی دوا اسے نہیں ہے، پھر سے مغربی ممالک جو ابھی میں نے بیان کیا اس سے پریشان ضرور ہیں، اور اس کے تدارک کی شکل بھی بہت آسان طریقہ سے کر سکتے ہیں۔ لیکن ستم خیز بنی ہے کہ اس پر انہوں نے اب تک کوئی ایکشن نہیں لیا ہے، اور وہاں اگر USA گورنمنٹ اس طرح کی کوئی پالیسی بناتی ہے تو وہ اس سے فوراً جو مکالہ اور اپنے گواہوں کو کہنے والے لوگ ہیں، وہ کہنے لگتے ہیں کہ یہ انٹرنیٹ کے بنیادی اصول کے خلاف بات ہو رہی ہے، کسی بھی چیز کو قری سوسائٹی اور قری معاشرے میں ہر طرح کی انٹار میٹن کو ناجائز جانا چاہئے اور فوراً وہاں پر دوجہانجی شروع کر دیتے ہیں، اس لئے کہ درمیان میں اس طرح کی کچھ تقریبیں وہاں انہیں اور یہ آوازیں بھی انہیں کہ اس طرح کی سائنس کو بالکل بند کر دیا جائے، گورنمنٹ سٹیج پر کنٹرول ہونا چاہئے لیکن فوراً جو احتجاج ہوا اور مخالفت ہوئی تو یہ پیش رفت آگے نہیں جے گی۔

ۛ ۛ ۛ

مذکور:

انٹرنیٹ اور جدید نظام مواصلات

کے

ذریعہ عقود و معاملات

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

وہ تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے الی یا غیر الی عرض اور کیا جاتا ہے، ان کے درست ہونے کے لئے عاقدین کی رضامندی ضروری ہے، اس رضامندی کا اظہار ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے، اسی لئے فقہاء نے ایسے معاملات کے لئے ایجاب و قبول کو رکن کا درجہ دیا ہے۔

ایجاب کسی فریق کا اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرنا ہے اور قبول دوسرے فریق کی طرف سے اس پیشکش کو قبول کرنا ہے، ایجاب و قبول کے درمیان اتصال ضروری ہے۔ قبول ایجاب سے متصل ہو، اس کے لئے بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب پائے جانے کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے جاتا غیر الی اور الی القبول قبول پایا جانا چاہئے، حتیٰ کا نقطہ نظر ہے کہ اس میں حرج اور مشقت ہے، اس لئے قبول کے ایجاب سے متصل ہونے کی اور صورتیں ہو سکتی ہیں:

ایک ہیجا اتصال، اور اس کی صورت یہی ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے۔ دوسرے علما اتصال، اور اس کی صورت یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب کیا گیا ہو اس مجلس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق اپنی طرف سے قبول کرنے کا اظہار کر دے، ایسی صورت میں مجلس کے ایک ہونے کی وجہ سے سمجھا جائے گا کہ ایجاب اور قبول کے درمیان کوئی واسطہ نہیں پایا گیا۔

اسی لئے فقہاء نے کلام اور بیع وغیرہ کے لئے ایک شرط "مکان عقد" سے متعلق رکھی ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہونا چاہئے، مای ذیل میں یہ بحث بھی آتی ہے کہ اگر وہ شخص بخشی میں جا رہے ہوں اور ایجاب و قبول کریں یا دو الگ الگ سواریوں پر یا پیدل جا رہے ہوں اور ایجاب و قبول کریں تو عقد درست ہوگا یا نہیں؟

اسی طرح فقہاء مثلاً فقیر کے یہاں خیابار مجلس کے ذیل میں یہ بحث بھی آتی ہے کہ اگر کوئی شخص صحرا یا کھلے وسیع میدان میں دور سے پکار کر ایجاب و قبول کرے تو اس کا اظہار ہوگا یا نہیں؟ اور اگر عاقدین کے درمیان دُور اور کمزری کر دی جائے یا نہر کھودی جائے تو اختلاف مجلس کا تحقق ہوگا یا نہیں؟

فرض عقود و معاملات کے منقہ ہونے میں اتنا مجلس کو خاص اہمیت حاصل ہے، اور جیسا کہ مذکور ہوا اصل مقصود وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہے، لیکن چونکہ ہمارے ان فقہاء کے زمانہ میں اتنا مکان کے بغیر ایجاب و قبول کے درمیان مفارقت ممکن نہیں تھی اس لئے اتنا مکان کی شرط بھی لگائی گئی۔

میں صورت حال یہ ہے کہ وہ اصطلاحات اور اباراف کے ذرائع نے اس کی قوت کی ہے کہ کبھی اس کا تصور بھی نہ کیا گیا
 نہ وہ پہلی دنیا کو ایک گھر میں منت آئی ہے اور نشوں میں آپ کی بات دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچ
 گئی ہے، ٹیلیفون، انٹرنیٹ وغیرہ ایسے ذرائع ہیں جن کے ذریعہ ہزاروں میل کے فاصلے سے محادثات ہوتے چلے جاتے ہیں۔

یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ چونکہ ان ذرائع کی وجہ سے رابطہ میں غیر معمولی اضافہ ہوا ہے اس لئے اب تجارت کا
 دائرہ بھی وسیع ہو گیا ہے۔ انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ یہ بات ممکن ہے کہ عیال کے اندر دور اور غریبی قبول کا عہدہ کر دے،
 اور اسی طرح تمام ضروریات و معاملات کے معاملات انٹرنیٹ پر اسکریننگ کے ذریعہ بھیجے جاسکتے ہیں، اور فوراً نقل جواب بھی ملتا ہے
 ہر مسئلہ پر۔ لیکن ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ کو کافی فاصلہ کو غریبی نہیں کرتا، اور یہ بات کافی غور ہے کہ عیال قبول میں اختلاف، لیکن تصور
 ہے یا اقتراں، انحصار تصور ہے، اسی میں جتنی جتنی چیزیں ہوتی ہیں جن پر غنا کو فرو کرنے کی ضرورت ہے:

۱- مجلس اور مجلس کے احوال و اختلافت سے کیا مراد ہے؟

۲- کیا انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً مستند ہو جائے گا؟

۳- اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً مستند ہو جائے گا؟
 ہونے کے لئے کافی ہوگی اور اس کے مستند ہو جائے گا؟

۴- انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں مالیاتی ہماروں کے ساتھ، دیکھ دوسرے پہلوؤں کو بھی سامنے رکھنا چاہئے
 خط و فراز کے درمیان جوئے معاملہ کی تفصیل ایک جیسے شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے روایت میں زیادہ
 لاکھ مل سکتا ہے، غریبی اس تیسرے شخص کے لئے کیا کرنا چاہئے؟

۵- ویدیم کاغذ رنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت ممکن ہے یا نہیں، اس کی شرعی حیثیت کیا ہوگی؟ اور اس
 میں کہ ویدیم کو غریب رنگ میں دوسرا کرنے والے ایک دوسرے سے نہ یہ کہ صرف بات کر سکتے ہیں بلکہ ایک
 دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں۔ یہ بھی واضح رہے کہ ویدیم کو غریب رنگ اور انٹرنیٹ پر ہونے والے تمام معاملات کا
 ریکارڈ محفوظ ہوتا ہے جسے باسانی حاصل کیا جاسکتا ہے۔

۶- فوٹو پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟

۷- کیا ٹیلیفون پر غریب رنگ عیال قبول ہو سکتا ہے؟ اگر ٹیلیفون پر عیال قبول کے وقت والدین یا اس میں سے ایک کے
 پاس دیکھ رہے ہیں، اور عیال قبول کو کون دے ہو تو کیا والدین اور والدین جیسے جیسے جائیں گے؟ اور اگر
 ٹیلیفون پر عیال قبول درست نہ ہو تو کیا فوٹو پر غریب رنگ کا دیکھنا جائز ہے؟ اور اس کی صورت کیا ہوگی؟

فیصلہ:

جدید ذرائع ابلاغ کے ذریعہ عقود و معاملات

- ۱- "جلس" سے مراد وہ حالت ہے جس میں عاقدین کسی معاملہ کو طے کرنے میں مشغول ہوں۔ "اتحاد مجلس" کا مقصد ایک عیادت میں ایجاب کا قبول سے مربوط ہونا ہے۔ اور "اختلاف مجلس" سے مراد یہ ہے کہ ایک ہی وقت میں ایجاب و قبول میں ارتداد کا تحقق نہ ہو سکے۔
- ۲- الف- فون اور ویڈیو کا ٹرانسک کے ذریعہ ایجاب و قبول معتبر ہوگا، انٹرنیٹ پر بھی اگر بیک وقت عاقدین موجود ہوں اور ایجاب کے بعد فوراً دوسرے کی طرف سے قبول ظاہر ہو جائے تو عقد منعقد ہو جائے گی، اور ان صورتوں میں عاقدین کو متحد مجلس تصور کیا جائے گا۔
ب- اگر انٹرنیٹ پر ایک شخص نے بیچ کی پیشکش کی، اور دوسرا شخص اس وقت انٹرنیٹ پر موجود نہیں تھا، بعد کو اس نے اس پیشکش کرنے والے کا پیغام حاصل کیا، یہ صورت تحریر و کتابت کے ذریعہ بیچ کی ہوگی، اور جس وقت دوسرا شخص اس پیشکش کو پڑھے اسی وقت اس کی جانب سے قبولیت کا اظہار ضروری ہوگا۔
- ۳- اگر خریدار اور بائع نے اپنے معاملہ کو مخفی رکھنا چاہا اور اس کے لئے سکریت کوڈ (Secret Code) استعمال کیا تو کسی شخص کے لئے اس معاملہ سے باخبر ہونے کی کوشش جائز نہیں ہوگی، البتہ کسی اور شخص کا حق شہد یا کوئی اور شرعی حق اس عقد یا بیع سے متعلق ہو تو اس کے لئے اس مخفی معاملہ کے بارے میں واقفیت حاصل کرنا درست ہے۔
- ۴- نکاح کا معاملہ بہ مقابلہ عقد بیع کے زیادہ نازک ہے، اس میں عبارت کا بھی پہلو ہے، اور گواہان کی شرط بھی ہے، اس لئے انٹرنیٹ، ویڈیو یا ٹرانسک اور فون پر راست نکاح کا ایجاب و قبول معتبر نہیں، البتہ اگر ان ذرائع ابلاغ پر نکاح کا اسکین بنایا جائے اور وہ گواہان کے سامنے اپنے متوکل کی طرف سے ایجاب و قبول کر کے نکاح درست ہو جائے گا، اس صورت میں یہ بات ضروری ہوگی کہ گواہان وکیل بنانے والے تابع شخص سے واقف ہوں یا ایجاب و قبول کے وقت اس کا نام مع ولایت ذکر کیا جائے۔

جدید ذرائع مواعصات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا محمد سیف اللہ رحمانی

نائب امیر اعلیٰ الشوریہ، مدینہ منورہ

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواعصات کے ذریعہ عقود و معاملات سے متعلق جو سوال نامہ اکیڈمی کی جانب سے آپ حضرات کی خدمت میں روانہ کیا گیا تھا وہ بنیادی طور پر تین امور سے متعلق ہے، اول: یہ اصولی اور اصطلاحی بحث ہے کہ مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟ اور اس کا اصل منشا و مقصد کیا ہے؟ اس لئے کہ فقہاء کے یہاں عقود و معاملات کے سلسلہ میں مجلس کا ذکر بہت اہمیت کے ساتھ ملتا ہے، اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے ایجاب و قبول باہم مربوط ہوتا ہے، اس سلسلہ میں یہ اصولی مسئلہ دریافت کیا گیا ہے، دوسرا مسئلہ: تجارت میں ان جدید ذرائع کے استعمال کا ہے، تیسرا مسئلہ: تلاح کے انعقاد میں جدید ذرائع مواعصات سے استفادہ کا ہے، اور اس سلسلہ میں انٹرنیٹ، ٹیلیفون اور ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ عقد تلاح سے متعلق سوالات کئے گئے ہیں۔ گویا اہل علم و دانش میں ایسا مناسب محسوس ہوتا ہے کہ کئی ترتیب سے ان مسائل کے متعلق مقالہ نگاروں کی آراء اور اہل فہم کے جائزہ اور ان کا جائزہ لیا جائے۔

مجلس اور اس کا اتحاد و اختلاف:

مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟ ظاہر ہے کہ یہ خود مجلس کی تعریف اور اس کی اصطلاحی تحدید سے متعلق ہے، مجلس کی تعریف کے سلسلہ میں بنیادی طور پر دو نقطہ "نظر پائے جاتے ہیں، ایک نقطہ نظر یہ ہے کہ مجلس سے مراد "اتحاد مکان" ہے، یہ رائے مفتی ذاکر حسن عثمانی، مولانا ابوالفیان عثمانی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا محمد باقر عظیمی قاسمی، مولانا اسرار الحق سمیعی، مولانا عبد الرحیم (کشمیری)، مولانا نیاز احمد، عبداللطیف طیب پوری کی ہے، اور مولانا ابوالکلام وحید کی تقریر سے بھی یہی مرع ہوتا ہے۔ ان حضرات کی رائے پر اتحاد مجلس سے یہ مراد ہے کہ ایجاب و قبول کا مقام ایک ہو، اور ایجاب کے

کئی نہ فی کی کچھ کئی نہیں۔ لیکن معاملات میں درجن اور طرح پتے نہیں ہیں، مثلاً صدکار کا کہ طرف سے نہیں ہیں، اس لئے اس سے یہ ملو ماننے کے عوامل اور 'خبردارت کے خبر سے مسائل میں فرق واضح ہو سکتا ہے لیکن مذکورہ مسائل فرق نہیں ہو سکتا، بلکہ یہ بات بھی نہیں نظر میں نہ پئے کہ نکاح میں مہارت کا پسو کو ہے عورتوں کو دیکھی۔ اور بیچ والوں سے معاملہ منہ بدلنے لگے نکاح کے مکمل ہیں، مثلاً نکاح کے مسائل و درالئے کے اعتبار سے بھی زیادہ تھیں والی ضرورت ہے۔



”وشرط حضور شاهدين حزين متكلمين سامعين قولهما جميعاً“ (رد المحتار ۴/۸۷)۔

نیز مجلس انٹریٹ کے ذریعہ ایجاب و قبول میں انتہاں کا بھی اندیشہ ہے۔ بیع میں ایک تو انتہاں کا اندیشہ کم ہے اور ہے تو اس کی صفائی ممکن ہے، اور مجدد و معاملہ نکاح کی طرح نازک نہیں، نیز مالکیہ، شوافع اور حنبلیہ کے نزدیک قریر سے بیع تو منقذ ہو جاتی ہے، لیکن نکاح منقذ نہیں ہوتا، ان تمام امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہی بات درست معلوم ہوتی ہے کہ انٹریٹ پر براہ راست نکاح کا ایجاب و قبول درست نہیں ہوگا اور اس طرح نکاح منقذ نہیں ہو سکے گا۔

اہمیت یہ صورت درست ہوگی کہ انٹریٹ پر نکاح کا وکیل بنا دیا جائے اور وکیل کی وساطت سے گواہان کے سامنے

ایجاب و قبول ہو جائے۔

تیلپون پر نکاح کے ایجاب و قبول کے سلسلہ میں بھی اکثر مقالہ نگاروں کا نقطہ نظر یہی ہے کہ گواہان ایسا ہو کہ جس کی آواز گواہان سن سکیں اور عائدین میں سے ایک کے پاس گواہان موجود ہوں، پھر بھی صرف فون پر ایجاب و قبول درست نہیں ہوگا، کیونکہ ایجاب و قبول میں تو صرف اتنا سوال و اقرار من مطلوب ہے، لیکن گواہان کا یہی طور پر ایجاب و قبول کرنے والے کے پاس موجود ہونا ضروری ہے۔ اہمیت ”والا“ عید اللہ اسعدی، ”موا“ محمد عظمیٰ، ”ذاکر“ قدس اللہ یا قوی، ”ذاکر“ عبدالمعظم اسماعیلی، مولوی تاج عارفی، مولوی جی حسن قاسمی اور مولوی محمد عمر عابدین قاسمی کی رائے میں اگر پینڈ فری (Hard Free) تیلپون ہو، جس کی آواز دوسرے حضرات بھی سن سکتے ہوں اور عائدین میں سے ایک کے پاس گواہان موجود ہوں تو ان حضرات کی رائے میں نکاح منقذ ہو جائے گا، ان حضرات کا مسئلہ عام طور پر وہی نکاح بالکتابہ والی جزئیات ہیں، لیکن جیسا کہ مذکور ہوا نکاح بالکتابہ کی صورت و کتابہ نکاح کی ہے نہ کہ مشافہۃ نکاح کی، اور یہاں جو صورت زیر بحث ہے وہ مشافہۃ نکاح کی ہے۔

و کتابہ نکاح فون، فیکس، انٹرنیٹ اور پیغام رسانی کے کسی بھی ذریعہ سے ہو سکتا ہے، لیکن ان صورتوں میں وکیل کی طرف سے اپنے موقع کے کلام کی جو شکایت ہوگی وہ ایجاب ہوگا اور اس طرح گواہان ایجاب و قبول دونوں کو سن سکیں گے، اور جیسا کہ فقہاء نے تفصیلات لکھی ہیں، اگر عائدین میں سے ایک مجلس میں موجود نہ ہو اور اس کی طرف سے و کتابہ ایجاب ہوا ضروری ہے کہ عائدین میں سے جو موجود نہ ہو، گواہان کے لئے اس کی ذات شخص و حتمین ہو، خواہ اس طور پر کہ وہ اس سے پہلے سے عداوت ہو، یا اس طرح کہ اس کے نام اور ولدیت کا ذکر کر دیا جائے۔

فرض یہ حدیث آلات ذرائع و وسائلی کا درجہ رکھتے ہیں، شریعت کا حرج یہ ہے کہ عبادات کے باب میں طریقہ کار اور مقاصد دونوں شارع کی طرف سے حتمین ہے، اور اس لئے دونوں مطلوب ہیں، ان کی ظاہری وحدت اور کیفیت میں بھی

انٹرنیٹ اور فون پر نکاح:

تیسرا مسئلہ عقد نکاح میں جدید ذرائع مواصلات کے اختیار کرنے کا ہے، اس سلسلہ میں مقالہ نگاروں کے یہاں دو نقطہ نظر پائے جاتے ہیں، مولانا عبید اللہ اسدہی، مولانا مصطفیٰ قاسمی، مولانا خورشید احمد عظیمی، ڈاکٹر عبدالعظیم اسحاقی، ڈاکٹر سید قدس اللہ باقوی، مولوی محمد باغ عارفی، مولوی محمد عمر عابدین قاسمی، مولوی محمد زکریا حسامی، انٹرنیٹ پر انعقاد کے قابل ہیں، مولانا عبید اللہ اسدہی نے یہ وضاحت بھی کی ہے کہ ضروری ہوگا کہ دو گواہ کسی ایک فرقہ کے ہاں موجود ہوں، اگر وہ دو الگ الگ مقامات پر ہوں تو نکاح منعقد نہیں ہوگا، مولانا حقیق احمد قاسمی، مطلقاً اگر حسین، مولانا علی عثمانی، مطلقاً مولانا محمد اسماعیلی، مولانا سید اسرار الحق سبیلی، مولانا نیاز احمد عبدالحمید، مولانا ابو العباس وحیدی، مولانا بہاء الدین (کبریا)، راقم الحروف، مولوی تقی حسن قاسمی اور مولانا شوکت قاسمی کی رائے ہے کہ انٹرنیٹ پر مشافہۃً ایجاب و قبول کے ذریعہ نکاح منعقد نہیں ہو سکتا، مولانا عبدالرحیم (کشمیری) نے لکھا ہے کہ بحالت اضطرار انٹرنیٹ پر نکاح جائز ہے، لیکن اظہار انٹرنیٹ پر نکاح کے لئے اضطرار کی بات کبھی میں نہیں آتی، جن حضرات نے انٹرنیٹ پر نکاح کو جائز قرار دیا ہے، ان حضرات نے نکاح بالکتاب سے حلقہ فقہاء کی عبارت کو اپنا استدلال بنایا ہے، نیز جن حضرات کی رائے میں اتحاد مجلس کے لئے اتحاد مکان ضروری نہیں، بلکہ اتصال، اقتران ضروری ہے، وہ کہتے ہیں کہ چونکہ انٹرنیٹ عائدین میں قائل کے باوجود ایجاب و قبول کو ایک ہی وقت میں مربوط کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، اس لئے انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کی ضرورت میں بھی اتحاد مجلس کی شرط پائی جا رہی ہے، لہذا نکاح منعقد ہو جانا چاہئے۔

حقیقت یہ ہے کہ انٹرنیٹ پر نکاح کے مسئلہ کے لئے نکاح بالکتاب کی صورت کو نظیر بنانا عملِ شریعہ ہے، کیونکہ نکاح بالکتاب کی صورت دو علامتہ عقد کی ہے نہ کہ مشافہۃً عقد کی، یعنی نکاح بالکتاب میں عائدین میں کوئی ایک دوسرے کو اپنی طرف سے نکاح کا وکیل بناتا ہے، پھر یہ دوسرا شخص دو گواہوں کے سامنے بحیثیت وکیل اپنی موکدہ کی طرف سے ایجاب کرتا ہے اور اسلئے اس کو قبول کرتا ہے تو گواہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں گواہان کی موجودگی میں ہوتا ہے، انٹرنیٹ پر عائدین کے درمیان ایجاب و قبول ہوا اور اسے مستحکم بنانے تو وہ مشافہۃً عقد کی صورت ہے، اس لئے عقد بالکتاب سے اس پر استدلال درست نہیں۔
دو گئی یہ بات کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ اتحاد مجلس کا تحقق ہو جاتا ہے لہذا نکاح کو منعقد ہو جانا چاہئے تو یہ عملِ شریعہ ہے، کیونکہ نکاح کا مسئلہ بہت نازک ہے، عام اشیاء میں اصل اہانت ہے اور عصمت انسانی میں اصل ممانعت ہے، اسی لئے نکاح میں گواہان کی موجودگی بھی ضروری ہے، اور گواہ کی شرط نفس سے بہت ہے، اور اس پر امت کا اجماع ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ گواہ کی موجودگی اور ان کا عائدین کے کلام کو مستحضر ضروری ہے، "و یسمع الشاہدان کلامہما معاً" (قاضی خاسطی ہاشم البندہ، ۳۳۲) علامہ حسکی فرماتے ہیں:

عام طور پر مقالہ نگاروں نے انگریزیت کی خریہ و فروخت کو مطلقاً جائز قرار دیا ہے مولانا عبدالحق اسد سہری، مفتی شاکر علی قاسمی اور مولانا سہیل رحمانی سہیلی نے انگریزیت پر بائع کے مضعد ہونے کے لئے وہی قاعدہ و پیش نظر رکھا ہے جو عقد بالکتابہ کا ہے۔ یعنی جس مجلس میں کتاب بیچنے والی مجلس ایجاب و قبول کی مجلس مشور ہوگی اور اس میں دوسرے فریق کا قبول کرنا ضروری ہوگا۔ مولانا حقیق احمد ستوسی نے ضروری قرار دیا ہے کہ انگریزیت پر جس وقت ایجاب کیا گیا ہو اسی وقت دوسرا فریق اسے قبول کرے تاکہ ایجاب و قبول میں اتصال کا تحقق ہو۔ راقم الحروف اور مولوی تقی حسن قاسمی نے انگریزیت پر ایجاب و قبول کی دو صورت نکلی ہے، ایک یہ کہ جس وقت ایک فریق ایجاب کرے، اس وقت دوسرا فریق انگریزیت پر موجود ہو، ایسی صورت میں دوسرے فریق کی جانب سے فوراً قبولیت کا اظہار ضروری ہے، کیونکہ یہ ایجاب و قبول مشافہہ ہے اور اگر ایک فریق ایجاب کرے اور دوسرے فریق نے اس وقت انگریزیت کو لاا اور ایجاب کو بچھا تو اسی وقت اس کے لئے قبول کرنا ضروری ہوگا، جیسا کہ مشافہہ بین قائلین کا نکتہ کے درمیان ایجاب و قبول کا حکم ہے۔

ان حضرات کے پیش نظر یہ ہے کہ بائع جیسے کلام و خطاب کے ذریعہ ہو سکتی ہے وہیے ہی کتابت و تحریر کے ذریعہ بھی، جیسا کہ فقہاء نے عقد بالکتابہ و بطریقہ کی صورت نکل کی ہے، بہر حال راقم الحروف کی رائے میں انگریزیت پر عقد بائع کی جو دو صورتیں ذکر کی گئی ہیں، ایک مشافہہ اور دوسرے مکاتبہ ان کا فرق ملحوظ رکھنا نا ضروری ہے، جہاں تک اندیشہ غرر کی بات ہے تو ظاہر ہے کہ جن لوگوں نے انگریزیت پر خریہ و فروخت کو جائز قرار دیا ہے، ان کے نزدیک یہی مجلس صورت ملحوظ ہوگی کہ اس کی وجہ سے دوسرا طرفہ کا قوی اندیشہ نہ ہو، جہاں اس طرح کا اندیشہ قوی ہو وہاں یقیناً بائع جائز نہیں ہوگی، جیسا کہ معلوم ہوا ہے کہ انگریزیت کے ذریعہ عائدین ایک دوسرے کا اختلاف حاصل کر سکتے ہیں، انگریزیت ہی پر کرڈٹ کارڈز، بینک کے کھاتے کے ذریعہ رقم کی موجودگی معلوم کر لی جاتی ہے، اور رقم کی ترسیل بھی ممکن میں آ جاتی ہے، منہج کے بارے میں تمام تفصیلات جنہیں کر دی جاتی ہیں، غیر ذلک اہلہ و عاہلہ ہے کہ جب تک غرر، کثیر کا سد باب نہ ہو جائے انگریزیت کے ذریعہ خریہ و فروخت درست نہیں ہو سکتی۔

دیباچہ کاغذ فرانس کے ذریعہ بھی ایجاب و قبول کے درست ہونے پر مولانا عبدالحق صاحب (مختصری) کے سوا بھی حضرات متفق ہیں اور انھوں کا مسئلہ قریب قریب یہی ہے کہ اس صورت میں ایجاب و قبول کرنے والوں کو قصداً مجلس مشور کیا جائے گا، کیونکہ وہ ایک دوسرے کو دیکھتے اور ان سے گفتگو کر سکتے ہیں، بعض حضرات نے اسی بات کو اس طرح کہا ہے کہ اتحاد مجلس دو موجودہ حاضر اشخاص کے درمیان عقد کے لئے ضروری ہے، دو اشخاص جو ایک دوسرے سے دور ہوں ان کے درمیان عقد کے لئے اتحاد مجلس ضروری نہیں، گو جان حضرات نے اس کو شبہ قریب عقد نہیں مانا، بلکہ عقد بالکتابہ قرار دیا ہے۔

مولانا عبدالحق صاحب کا مسئلہ لکھ رہا ہے کہ دیباچہ کی ایجاد غیر مشروع کام لئے ہے، اور جو چیز بطور عیب کے لئے

علامہ ابن نجیم مصری نے اس طرح کی متعدد جزئیات نقل کرنے کے بعد اس پر اس طرح تبصرہ فرمایا ہے:

”وَلَقَدْ تَقَرَّرْتُ دَائِمِي (مصح) فِي امْتِثَالِ هَذِهِ الصُّورَةِ عَلَى أَن كَانَ الْبُعْدُ بِحَالٍ يَوْجِبُ الْبَيَاسَ مَا يَقُولُ كُلِّي وَاحِدٌ مِنْهُمَا لِصَاحِبِهِ بِمَنْعٍ وَالْأَفْلَا“ (نمبر ۱۱، ص ۵۱۲)۔

ان جزئیات میں مگر عائدین کے درمیان مکانی فاصلہ کم ہے، کیونکہ اس دور میں بازار اس سے زیادہ مکانی فاصلہ کے ساتھ یہاں دُکوں میں اتصال و درجہ ممکن نہ تھا، لیکن بہر حال اس سے یہ بات ضرور معلوم ہوتی ہے کہ اتحاد مکان مخصوص مسئلہ نہیں ہے اور نہ یہ شریعت کا اصل مقصود ہے، بلکہ ترخیصی طریقین کے تحقق کے لئے ضروریات فقہاء نے اپنے عہد کے وسائل کی روشنی میں اجتہاد و استنباط سے یہ شرط اور مجلس کی یہ تعریف متعین کی تھی ورنہ اختلاف مکان کے باوجود بھی معاملات منعقد ہو جاتے ہیں۔

لہذا جو روزانہ میں اگر اختلاف مکان کے باوجود یہاں دُکوں میں اتصال کا تحقق ہو سکتا ہے، تو اسے معاملہ کے منقذ ہونے کے لئے کافی ہونا چاہئے۔

اعتریث اور بیوہ اور ساد و فون پر خرید و فروخت:

دوسرا مسئلہ خرید و فروخت میں ان جدید ذرائع معاملات سے استفادہ کا ہے، اس سلسلہ میں چار سوالات کے گئے ہیں، اول: یہ کہ اعتریث کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ منعقد ہوگا یا نہیں؟ (سوال نمبر ۵) دوسرے: بیوہ یا کافر نس کے ذریعہ خرید و فروخت ہو سکتی ہے یا نہیں، تیسرے: فون پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟ (سوال نمبر ۶) اور ان سوالات کے ذیل میں خرید و فروخت کے ایک مسئلہ پر بحث آیا ہے کہ اعتریث کے ذریعہ بیوہ یا کافر خرید و فروخت مطلقاً منع ہے ان میں معلومات کا کیا اجازت تیسرے شخص کا حاصل کرنا درست ہے یا نہیں؟

جہاں تک اعتریث پر خرید و فروخت کی بات ہے تو مولانا نیاز احمد طیب پوری کا زیادہ، تھان احمد بیٹہ ”غزوہ“ کی وجہ سے اس کے عدم جواز کی طرف ہے، باقی بھی حضرات اس کے جائز ہونے پر متفق ہیں، البتہ بعض حضرات نے اس کے جائز ہونے کے لئے کچھ شرطیں بھی ذکر کی ہیں۔ مولانا محمد اعظمی نے لکھا ہے کہ مرسل الیہ کا ہونا پتہ اور سر کا دستخط ضروری ہے، مولانا عبدالحکیم عسکری کی رائے ہے کہ متعاقبین کا ایک دوسرے کو پہچاننا ضروری ہے ورنہ معاملہ درست نہ ہوگا۔ مولانا ابوالحسن امجدی نے لکھا ہے کہ اگر غرر اور دھوکہ کا اندیشہ نہ ہو تو جائز ہے۔ ڈاکٹر سید قدرت اللہ کی رائے ہے کہ مصدق تصدیقات کے ساتھ ہی خرید و فروخت جائز ہوگی، جناب مرافعل (امریکہ) نے وضاحت کی ہے کہ یہ بیع قانوناً بھی نافذ ہوتی ہے۔

پر مطلق نہیں ہوا جاسکتا اس لئے فقہاء نے نص کی اس تعبیر سے عین یا تمیز اخذ کی ہیں، اول: یہ کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب ہو، دوم: دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا اظہار ہو، سوم: غافل کا صیغہ خود اس جانب اشارہ کرتا ہے کہ یہ ایجاب و قبول باہم مربوط ہو، گذشتہ احوال میں ایجاب و قبول کا یہ درجہ طوازی وقت قائم ہو سکتا تھا جب اتحاد مکان کی کیفیت پائی جاتی، اس لئے فقہاء نے اپنے زمانہ اور عہد کے وسائل کے پس منظر میں ایجاب و قبول کی مجلس کو "اتحاد مکان" سے تعبیر فرمایا۔ دہرہ قرآن وحدیث میں اس کا صریح ذکر نہیں، اور جراح حکام کسی خاص زمانہ کے وسائل پر مبنی ہوں ظاہر ہے کہ وہ مسائل کی تبدیلی کے ساتھ انہیں وسائل پر انحصار درست نہیں ہو گا، بلکہ یہ بات ضروری ہوگی کہ شریعت کے مقصد و مفاد کو اپنے عہد کے وسائل کے مطابق پورا کیا جائے۔ سو جو دور میں چونکہ ایسے وسائل پیدا ہو گئے ہیں کہ اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول میں درجہ طوازی اور اقتران پیدا ہو جائے اس لئے اتحاد مکان کی شرط ضروری نہ ہونی چاہئے۔

(۲) فقہاء کے یہاں بھی ایسی صورتیں موجود ہیں کہ اصل مقصود ایجاب و قبول میں اتحاد زمان ہے، چنانچہ علامہ شافعی ایک مسئلہ پر گفتگو کرتے ہوئے فرماتے ہیں: "لأن شرط الارتباط هو اتحاد الزمان" (ابن کثیر، ۶۸)۔ علامہ ابن قیم صحرانی نے عقد بائرنالہ اور عقد بائکناہ وغیرہ کے سلسلہ میں گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے:

"اتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان لجعل المجلس جامعاً لتيسير أعلى العاقدین" (ابن کثیر، ۸۳)۔

(۳) فقہاء کے یہاں ایسی جزئیات بھی ملتی ہیں کہ کسی قدر اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول کی مجلس کو متحد مانا گیا ہے، چنانچہ ایک مسئلہ یہ ہے کہ اگر دو شخص بیوی یا سواری پر چلتے ہوئے عقد کریں، ایک ایجاب کرے اور دوسرا شخص قدم دو قدم چلتے کے بعد قبول کرے تو بیع منقذ ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن امامہؒ نے اس مسئلہ کو نقل کرنے کے بعد لکھا ہے:

"لا شك أنهما إذا كانا بمشيان شيئاً لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر فلا شبهة" (الفتح، ۱۵/۲۶۱)۔ اس طرح فقہاء کے یہاں یہ بحث آئی ہے کہ ایک شخص کرہ میں ہو، دوسرا شخص محبت پر اور کرہ میں موجود شخص محبت والے شخص سے ایجاب کرے اور دوسرا قبول کرے تو فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر وہ اسے دیکھ رہا ہو اور نجد مکان کی وجہ سے کلام میں التماس نہ پیدا ہو تو بیع درست ہو جائے گی۔

"صح إذا كان كل منهما يري صاحبه ولا ينفس الكلام للبعد" (ابن کثیر، ۲۵/۲۶۵)۔ کتب فقہ میں ایک مسئلہ یہ بھی آیا ہے کہ اگر بائع اور خریدار کے درمیان معمولی غیر کافہ صلت ہو تو ایجاب و قبول درست ہو جائے گا (ابن کثیر)۔

بعد دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسا عمل پیش نہ آئے جو اعراض کو ہٹاتا ہو، ان حضرات کا استدلال فقہاء کی ان عبارتوں سے ہے جن میں مجلس کے لئے "مکان" یا "تود" مجلس "کا عقد استعمال کیا گیا ہے۔ اس کی توضیح میں مولانا سہراردی نے فقہاء کی عبارتوں سے واضح کیا ہے کہ اختلاف مجلس کا مدافع پر ہوگا، جسے لوگ مرعہ اختلاف مجلس شمار کریں وہ اختلاف مجلس ہے۔ مولانا نیاز احمد طیب چوہدری نے حضرت عبداللہ بن عمر کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جس سے خیال مجلس کو ثابت کیا جاتا ہے، کیونکہ اس میں اختلاف مجلس کے لئے تفریق کا لفظ آیا ہے، اور تفریق سے مراد ان کو فقہاء کے نزدیک "تفریق ابدان" ہے۔

دوسرا نقطہ نظر یہ ہے کہ مجلس اس حالت کا نام ہے جس میں ایجاب و قبول کیا جائے، خواہ عاقلین ایک ہی مقام پر ہوں یا الگ الگ مقام پر، پس ان حضرات کے نزدیک اتحاد مجلس سے مراد ایک ہی زمانہ میں ایجاب و قبول کا ایک دوسرے سے مربوط ہونا ہے، اور اختلاف مجلس ایجاب و قبول کا ایک ہی زمانہ میں مربوط نہ ہونا ہے، گو یہ مجلس کے اتحاد و اختلاف کی بنیاد ارتباط اور اقتران پر ہے، نہ کہ وحدت مکان پر۔ اس نقطہ نظر کے حاملین ہیں: مولانا قاضی احمد رشتوی، مولانا محمد اعظمی، مولانا خورشید احمد اعظمی، ڈاکٹر سید عبدالحق، مولانا ڈاکٹر سید قدرت اللہ باقوی، مفتی شوکت قاسمی، دارالرقم الحروف، ان کے علاوہ جعفر نس فی القادسی، کچھ طلبہ مولوی محمد باغ عارفی، مولوی یحییٰ حسن قاسمی اور مولوی محمد عمر عابدین قاسمی کا بھی یہی نقطہ نظر ہے۔ مولانا سید عبداللہ اسد علی صاحب کی رائے ہے کہ مجلس کا مدار نہ اتحاد مکان پر ہے اور نہ اتحاد زمان پر، بلکہ دوسرے فریق کے علم اور اس کی مجلس علم پر اس کا مدار ہے، لیکن مولانا موصوف کی آنکھ و توضیح سے یہ بات سرخ ہوتی ہے کہ وہ اسی دوسرے نقطہ نظر کے حاملین میں سے ہیں۔

مولانا شفیق احمد صاحب نے اس سلسلہ میں فقہاء کے اصول "الکتاب کا عقد" سے استدلال کیا ہے۔ مولانا خورشید احمد اعظمی نے ڈاکٹر مصطفیٰ زرقا اور مولانا محمد اعظمی نے ڈاکٹر وہبہ زحیلی کی اس عبارت سے استدلال کیا ہے جس میں مجلس عقد کی تعریف اس طرح کی گئی ہے: مجلس العقد هو الحال التي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالعقد، مولانا محمد شوکت قاسمی نے، مگر کی اس عبارت کو اپنا استدلال بنایا ہے: ہاں يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين، مولوی یحییٰ حسن، مولوی محمد باغ عارفی اور مولوی محمد عمر عابدین نے فتح القدیر، مگر اور ثانی وغیرہ کی اس عبارت اور اس کے سیاق سے استدلال کیا ہے: "بشرط الإلزام والاتحاد الزماني"۔

دارالرقم الحروف کا خیال ہے کہ مجلس کی تعریف اور مجلس کے اتحاد و اختلاف کے سلسلہ میں یہ دوسرا نقطہ نظر زیادہ درست اور شریعت کے اصول و قواعد سے ہم آہنگ ہے، اور اس کے حسب ذیل وجوہ ہیں:

(۱) انہوں میں عقد کے لئے بنیادی شرط تراشی طرفین کی ذکر کی گئی ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "ولا تأکلوا أموالکم بیکم مبالا، الا أن تكون تجارة عن تراض منکم" (سورہ نساء ۲۹)۔ رہنا چونکہ عقد کا فعل ہے جس

===== من فصل مقالات

جدید ذرائع اتصال کے ذریعہ معاملات کرنے کا حکم

ڈاکٹر عبد الصمد علی

مقدمہ:

جدید دنیا میں جدید ترین ذرائع مواصلات کے ذریعہ مالی اور دوسرے معاملات انجام دیے جا رہے ہیں، ان ذرائع میں فون، ٹار، ٹیکس، فیکس، ایلی ٹیکس اور انٹرنیٹ اور وائز ٹیکس وغیرہ ہیں۔ اب یہ ضروری ہو گیا ہے کہ ان ذرائع سے جو معاملات انجام دیے جاتے ہیں ان کے شرعی حکم کو معلوم کیا جائے، اس بارے میں ہمارے فقہاء نے جو کچھ لکھا ہے مثلاً میثاق عقد، ایجاب و قبول کی شرطیں اور ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہونے کے حکم کی تفصیل، مجلس واحد کیا ہے؟ وغیرہ کو سامنے رکھا گیا ہے، تاہم چونکہ یہ چیزیں عام معاملات میں عام طور پر معروف ہیں اس لئے ان کا ذکر مختصراً ہو گا تاکہ وہ موضوع بحث کی حقیقت بن جائیں۔

صیغہ عقد:

حقوقہ میں معاملہ پکا کرنے کے لئے جو الفاظ اور کرتے ہیں وہ ان کے اپنی ارادہ پر ولایت کرتے ہیں، اور ان کا ارادہ جو بلا غلط یا قول ہوتا ہے، لیکن دین و اشارہ یا تحریر کے قائم مقام ہوتا ہے، صیغہ عقد ایجاب و قبول ہی کو کہتے ہیں، جو تراخی ہائیں کی دلیل ہے کہ انہوں نے معاملہ پکا کر لیا ہے، قانون دانوں کے نزدیک صیغہ تحریر ان ارادہ کا نام ہے۔ معاملہ پختہ کرنے کی تحریر ہر اس صیغہ سے ممکن ہے جو عرفاً یا لفظاً انشاء و عقد پر ولایت کرے چاہے قول سے ہو یا فعل سے یا اشارہ سے یا تحریر سے (۱)۔ یہ قول یا لفظ ہوں ہوتے ہیں، ”بعت“، ”اشتریت“، ”بعت“، ”ارحمت“، ”وہبت“، ”قبلت“، ”تزوجت“، ”یا“، ”زوجت“۔ لیکن دین و فعل بتدارق عقد کا نام ہے، جو لفظاً یا قولاً ایجاب و قبول کے بغیر تراخی پر ولایت کرے (۲)۔ اس طرح کہ خریدار مال لے لے اور بائع کو قیمت دے دے اور فریقین کچھ کی گئی بات چیت نہ کریں، چاہے مال قیصر و معمولی ہو یا ٹیکس ہو۔ یہ چیز معروف ہونے کی وجہ سے جمہور کے نزدیک جائز ہے، سوائے مثالیں

سے۔ البتہ بعض شائع شدہ مکتوبات میں لکھنے والوں کے جواز کا کوئی دلیل نہیں ملتا۔ مگر ذرا غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ اس سے اور مرد فحشہ سے کہ نہ منع ہو گا نہ منع کی ایسی طرح کہ انہوں نے سامنے چھوڑ دیا۔ مگر اس سے منع نہیں ہوگا۔ اس سے اہمیت نہ ملتی اور اس سے اس کی اثرات کی وجہ سے اور شرعاً عزت و آبرو کی حفاظت کی وجہ سے اس میں ایسا جہاد قبول نہیں ہوتا۔ اس سے اس کا نہ ضروری ہے۔

البتہ عقد کو فتح اور زبان نہ کہ ایسے اشارہ سے منع ہو جائے گا جو کچھ بھی آجائے۔ اس پر فقہاء اتفاق ہے۔ تاکہ کوئی معاملہ کرنے کے حق سے محروم نہ رہے۔ فقہی کا یہ ہے "الاحسان من المعصودہ للآخر من کاتبان بالمسار" (۳) جس کا اثر یہ ہے کہ اگر کوئی شخص اس کے اشارہ سے دیکھتا ہو تو اس کے اشارہ کی طرف متوجہ نہ ہوئے۔ چنانچہ مرد یا ہے۔ مگر نہ کہ کوئی شخص اس سے منع ہو جائے۔ اس کے مقابلہ میں اشارہ کی وجہ سے اس کا حق نہیں ہے (۴)۔

تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنا:

حلیہ اور اہلی کی رائے میں اٹھارہویں کے ذریعہ معاملہ کرنا درست ہوگا۔ چنانچہ فریقین میں سے کسی کو بھی مانگ لیں۔ ایک مجلس میں موجود ہوں یا موجود ہوں نہ ہوں کوئی بھی استعمال کی جا سکتی ہے۔ جسے دونوں سمجھتے ہوں۔ اس شرط کے ساتھ کہ تحریر واضح ہو جس کے نوشتہ کو غلط فہم نہ ہو۔ معروف طریقہ چھوٹی چھوٹی، سرسلی کی دستخط اور سرسلی کے ذریعہ اگر تحریر واضح نہ ہوئی ہو۔ جسے کہ پانی پر لکھا، یا کسی کھلم، یا غیر معروف طریقہ پر جو جیسے یہ کہ (خط نہ ہوں) تو اس سے معاملہ منع نہیں ہوگا۔ اس سلسلہ میں فقہی ضابطہ یہ کہتا ہے کہ "الکتاب کلام صواب"۔ اس کی مثال یہ ہوتی کہ ایک شخص دوسرے کو خط لکھ کر کہے کہ "بے شک میری مرضی یہ ہے کہ اس کے کوٹھال جائے اور جس جگہ پر چاہا جائے وہیں وہ کہہ کر میں نے قبول کر لیا تو اس طور پر صحیح درست ہو جائے گی۔" یہاں اگر خط چھوڑ دی ہو اور یہ کہ کوٹھال کیا کہ اسباب کی بھی ہو تو اور دوسرے میں قبول کیا تو اس کا قبول کرنا صحیح نہ ہوگا۔

مراسلت کے ذریعہ معاملہ کرنا:

ایک آدمی دوسرے کے پاس یا ہر جیسے جس کے مضمون سے ایجاب ہو تو یہ بھی خط پیچھے کی شکل کہا جائے گا۔ اور جس مجلس میں بیٹھ رہے ہو یا مجلس منع سمجھا جائے گا اور اس میں بھی قبول کرنا لازم ہوگا البتہ اگر قبول کر۔ یہ جہاد میں کسی سے قطع کیا تو ایجاب کا اثر ختم ہو جائے گا۔ یعنی اعتبار اس مجلس کا ہوگا جس میں خط یا بیٹھ رہا ہو۔ مثلاً ایک آدمی

دوسرے کو بھیج کر کہے کہ میں نے کھان کو کھانا بھیج دیا ہے تم اس سے یہ جا کر کہہ دو دو چائے اور خیر کروے اور خیر ارپائی اس مجلس میں قبول کر لے تو معاملہ سمجھ ہو جائے گا۔

یہاں تک کہ کام مکمل کے کام سے کمزور ہوتا ہے کیونکہ وہ بغیر کسی زیادتی کے بس مرحل کی تعمیر پہنچانے کا مکلف ہے، جبکہ مکمل اپنے الفاظ میں معاملہ کرتا ہے، وکالت مطلقہ میں وہ اسی طریقہ کا پابند ہوگا جو حصارف ہے، لیکن وکالت متعینہ میں جس میں مکان، زمان، شخص محل عقد یا بدل عقد وغیرہ کی قید ہو تو اس میں معاملہ مکمل اور قبول کرنے والے کے کچھ اس وکیل کی مہارت میں ہوگا، جو خود وکالت کا پابند ہے، حقوق عقد یعنی اس کے التزامات سب مکمل کو کرنے ہوں گے، برعکس قاصد کے جو کسی چیز کا پابند نہیں ہوتا، معاملہ اصل حکم یعنی ملکیت میں اس کے اصول اور مرحل کو یکساں طور پر ملے گا۔

تحریک کے ذریعہ کچھ مجلس عقد میں طرفین موجود ہیں صرف اسی صورت میں ہوگا جب بولنے سے تحریر یعنی مکتوب بن جائے یا ہر باہر ہو، کیونکہ کلام میں عادل گواہوں کا موجود ہونا اور فریقین کی بات سننا ضروری ہے تحریر کی شکل میں یہ شرط پائی جائے گی، مثلاً قیود اور تالیف نے کثرت یا پیغام بری کے واسطے ہر معاملہ کو صرف اسی صورت میں سمجھ کر قرار دیا ہے جب فریقین موجود نہ ہوں، موجودگی کی صورت میں تحریر کی ضرورت نہیں، کیونکہ عقد کرنے والا قادر علی اطلاق ہے اس کے طبعی عقد اور ست نہ ہوگا (۷)۔

ایجاب و قبول کی شرطیں:

معاملہ کے انعقاد کے لئے فقہاء نے ایجاب و قبول کے بارے میں تین شرطیں عطا کی ہیں، جو مندرجہ ذیل ہیں (۸)۔

۱- ایجاب و قبول کی دلائل واضح ہو، یعنی ایجاب و قبول دونوں واضح ہوں، عاقدین کی مراد واضح ہو، جو نقطہ دونوں کے لئے استعمال کیے جائیں، وہ الفاظ یا عرفاً عقد قصود کی تائید کرتے ہوں، کیونکہ ارادہ بالمشی غلی ہوتا ہے، اور منسوخ و انکسار میں قصود ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں، اگر چہ جتنی طور پر معلوم نہ ہو کہ عاقدین نے کوئی عقد صحیح مراد لیا ہے تو ان کو اس کے انکسار کا پابند بنانا مشکل ہوگا، اس دلائل کا کوئی لفظ یا فعل صحیح نہیں، کیونکہ عقد زواج، جس میں دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے، اور وہ حضور خاصہ جن میں عقد کی انجام پذیرگی کے لئے عقد کی شرط ہوتی ہے مثلاً امانت، اعادہ و رکن، ہبہ اور قرض وغیرہ کے علاوہ معاملات میں شکایت فقہی طور پر مطلوب نہیں کہ قصود میں اعتبار معافی کا ہوتا ہے، الفاظ و اشکال کا نہیں، لہذا بعض کے ساتھ لفظ ہبہ استعمال کیا جائے تو بیع درست ہوگی، عقد زواج ہبہ بول کر درست ہوگا جبکہ مہر بھی دی جائے۔

۲- ایجاب و قبول مطابق ہوں: اس طرح کہ قبول ایجاب کے موافق ہو، ایجاب کرنے والا جہاں اور جیسے ایجاب

کرے، اس کا جواب دیا جائے عمل عقد پر بھی اور معاملہ معاوضات کی صورت میں بدل کی مقدار پر بھی، موافقت حقیقی ہو، یا ضمنی حقیقی ہوگی کہ پائع کیے: ہم نے فلاں چیز ۱۰ میں بیچی، تو خریدار کے میں نے اسے ۱۰ میں خریدا، یعنی یہ ہوگی کہ پائع کیے کہ میں نے ۱۵ میں بیچا یا عورت کہے: میں نے اپنے آپ کو تیرے نکاح میں اسے دیا سو کے بدلہ تو شوہر کہے کہ میں نے عقد نکاح ۱۵۰ میں قبول کر لیا، اس طرح موافقت ضمنی حاصل ہوگی، یہ نکاح موجب خیر ہے لیکن عقد لازم نہیں ہوگا مگر اسی مقدار میں جو موجب نے واجب کی ہے، یعنی دوسری مثال میں ۱۰۰ اسی لازم ہوں گے اور زبانی مجلس عقد میں موجب کے قبول پر موقوف ہوگی، اگر موجب قبول کرے تو قبول کرنے والے پر لازم ہوگا، کیونکہ مالی بغیر کسی آدمی کے اختیار کے اس میراث میں ہی انسان کی ملک میں داخل ہوتا ہے، یہی خفیہ کا نہ سب ہے، لیکن مثال غیر کی رائے یہ ہے کہ کوئی بھی مخالفت ایجاب کی لگی بھی جائے گی (۹)۔

اگر قبول ایجاب کے موافق نہ ہو اور دونوں کے بیچ مخالفت ہو جائے تو عقد منقذ نہ ہوگا، جیسے یہ کہ قبول کرنے والا عمل عقد میں مخالفت کرے، اس کے علاوہ گویا اس کے بعض کو قبول کر لے مثلاً پائع کیے: میں نے تجھے فلاں زمین بیچ دی تو خریدار کہے کہ میں نے اس کے پاس کی زمین کی خرید منظور کیا، یا آدمی زمین آدمی قیمت میں یا بدلہ میں قبول کی، جس پر اتفاق ہے، تو عمل عقد کی مخالفت کی وجہ سے، یا پائع کا مال متفرق ہونے کی وجہ سے بیچ نہ ہوگی۔ کیونکہ خریدار اس کو متفرق اور ٹکڑے ٹکڑے نہیں کر سکتا کہ بعض کو قبول کرے بعض کو نہ کرے۔ اور جب مقدار ضمن میں مخالفت ہو کہ پائع سے کم میں خریدار قبول کرے تب بھی عقد نہ ہوگا، ایسے ہی اگر قیمت کی مقدار میں نہیں وصف میں اختلاف کرے اس طرح کہ پائع موجود عقدی میں قیمت لگائے، اور خریدار تاخیر کی قیمت پر قبول کر لے، یا پائع ایک متعین مہینہ کی بات کرے اور خریدار اس کے بعد کی مدت قبول کرے تو دونوں معاملوں میں بیچ نہ ہوگی کیونکہ ایجاب و قبول میں تطابق نہیں ہوا، اس لئے اس میں سے ایجاب کی ضرورت پڑے گی۔

۳- ایجاب و قبول ایک ساتھ ہو: یعنی ایجاب و قبول ایک مجلس میں ہوا اور فریقین موجود ہوں یا انکی مجلس میں جس میں غیر حاضر فریق ایجاب کو جانتا ہو۔ اتصال ہوں بھی حاصل ہوتا ہے کہ فریقین ایک دوسرے کی بات کو جانتے، مثلاً یہ کہ ایجاب کو سن کر کچھ لے اور پائع یا مشتری کی طرف سے کوئی ایسی چیز صادر نہ ہو جو عقد نہ کرنے پر دلالت کرے۔

مجلس عقد:

مجلس عقد اس حالت کو کہتے ہیں جس میں معاملہ کرنے والے فریق معاملہ کرتے ہیں، یا معاملہ کے موضوع پر اتفاق کلام کا نام ہے، ایجاب و قبول ساتھ ساتھ ہونے کی یہ شرط ہے کہ:

۱۔ دونوں ایک ہی مجلس میں ہوں۔

۲۔ طرحوں میں سے کوئی بھی عقد سے اعراض کا اظہار نہ کرے۔

۳۔ جو جب دوسرے فرقے کے قول کو کرنے سے پہلے ایجاب سے جو غلط نہ کرے۔

ایجاب و قول کی مجلس ایک ہونے کی شرط میں یہ بھی شامل ہے کہ ایجاب ایک مجلس میں اور قول دوسری مجلس میں نہ ہو۔ ایجاب مسئلہ کا ایک جز ہی وقت سمجھا جائے گا۔ جب قول بھی اس کے ساتھ ہو جائے گا اگر بائع ہوں کہے میں نے تجھے یہ مگر اسے میں چاہا مگر اسے میں کر لیا پر دیا پھر وہ اس مجلس سے دوسری مجلس میں ضرور دیا دوسرے کو دیا میں چلا جائے تو کوئی مجلس ختم ہو گئی جائے گی اور خوش مکان کے بعد اگر طرف جلی قول کرے تو عقد نہ ہوگا، غور و ایجاب جریہ کی ضرورت ہوگی، کیونکہ ایجاب کام اہتمامی ہے ابائی نہیں رہتا جب تک ایک ہی مجلس میں قول بھی ساتھ نہ ہو۔

فورا قبول کرنا:

شافعیہ کے علاوہ تمام مجہد کے نزدیک فورا قبول کرنا ضروری نہیں (۱۰۰) کیونکہ قول کرنے والے کو فوراً مقرر کر کے لئے مکروہت چاہئے، فوریت کی شرط لگانے سے اس کے لئے فوراً مقرر نہ ہونگے نہ ہوگا، ہاں مجلس کا ایک ہو جانا کافی ہے، اگرچہ اگر مجلس ایک وقت ہوا نہ ہو جائے، کیونکہ ایک مجلس ضرور مختلف چیزوں کی حالت ہوتی ہے، فوریت کی شرط لگانے سے قبول کرنے والے کے لئے تنگی ہوگی، اور بغیر کسی دفع مصلحت کے سو اذیت ہو جائے گا اگر فوراً لیا کرنا ہے تو سامعین کے غصہ کا اندیشہ اور اگر فوراً قبول کرنا ہے تو عقد میں بات قصاص کا امکان جس کے لئے اسے جالی کی ضرورت ہے کہ لینے نہ لینے پر غور کر سکے، اور قطع قصاص کی صورت میں کیونکہ مجلس میں سب کی مجلس ہے، لوگوں کی آسانی کے لئے اس کا زمانہ دوسرا ایک وحدت سمجھا جائے گا تنگی طرح اور فائدہ میں سے بظور مکان دفع ضرر کے قصص سے۔

شافعیہ میں سے انہی کہتے ہیں: ایجاب کے فوراً بعد قول ضروری ہے، اگر کچھ سے غیر مطلق مسمولی ماننا بھی آگیا جو معاملہ کے خاتمے مصلحت یا سختی میں سے نہ ہو تو قول و ایجاب میں اتصال نہ پایا جائے گا اس لئے قطع نہ ہوگی، لیکن ایجاب کے بعد دفع ہو کر ہم اللہ، الحمد للہ اور صلاۃ والسلام علی رسول اللہ کہہ دے، پھر کہے میں نے تجھے قبول کی بات ہو جائے گی (۱۰۱)۔ تجریت کے مسئلہ میں جو اصل ہے ممکن ہے کہ قبول یا ایجاب سے متصل اور فوراً بعد ہی یہ مانے اس کے مطابق ہے، لیکن دینی کے علاوہ دوسرے شافعیہ اتصال القول یا ایجاب کی قبول فقیر کرتے ہیں کہ وہ عرف عام کے مطابق ہوگا، اس لئے تمیز فیصلہ فیصلہ اور نہ ہوگا، لہذا فیصلہ فیصلہ اس میں قبولیت سے اعراض جھگڑے میں صورت میں شافعیہ کا مسلک بھی جیسو کہ مانے سے غریب ترین ہو جائے گا، شرط لانی سے مراد یہ ہے کہ فائدہ میں کسی سے کسی سے بھی امکان بات

کا اختیار نہ ہو جو حج سے اعراض پر دلالت کرنے والا ہو بلکہ احکام معاملہ کے بارے میں عیاری ہے اور حج میں کوئی ایسی بات نہ
 بجز جانے جس سے حج سے اعراض کا اختیار ہوتا ہو بلکہ اگر باطل مشتری کے قبول کے بعد مجلس عقد چھوڑ دے یا ایجاب کے
 بعد فریق ثانی مجلس چھوڑ دے یا دونوں معاملہ سے غیر حلق کسی بات میں لگ جائیں تو ایجاب باطل ہو جائے گا اب اگر دوسرا
 قبول بھی کرتا ہے تو اس کے قبول کرنے سے حج مکمل نہ لگي جائے گی، کیونکہ ایجاب ختم ہو گیا، اس کا وجود نہ رہا اس کے ختم
 ہو جانے کا سبب یہی ہے کہ وہ اعتباری چیز ہے، اگر قبول ساتھ نہ ہو تو وہ بے کار ہے، جب تک مجلس رہے اس وقت تک اسے
 برقرار رکھنا طرفین کے لئے آسانی پیدا ہو جانے کے لئے ہے، تا کہ مشکل کو دور کیا جاسکے، قیوت بھی ساتھ میں ہو جانے کی
 معاملہ بھی منقطع ہو جائے گا۔

تقریر مجلس:

لوگوں کے درمیان جو عرف رائج ہے وہی اختیار مجلس یا تقریر مجلس کے بارے میں فیصلہ کن ہوگا، اہم مجلس کی صورت
 میں قبول واقع ہوا تو عقد صحیح ہوگا تقریر مجلس کے بعد ہوا تو عقد درست نہ ہوگا اور اس کا اختیار نہ ہوگا اس کا قاعدہ یہ ہے کہ جب
 تک مجلس قائم ہے، ایجاب و قبول کے حج عقد سے اعراض والی کوئی بات پیش نہ آئی تو قبول معتبر ہوگا، اس کی مثال حلیہ کے
 یہاں یوں ہے کہ مثلاً اگر ایک فریق نے حج واجب کر دی، دوسرا قبول کرنے سے پہلے مجلس سے عقد کھڑا ہوا، یا کسی اور کام میں
 مشغول ہو گیا جس سے تقریر مجلس لازم آتا ہو، اس کے بعد قبول کیا تو حج منقطع نہ ہوگی، کیونکہ کھڑا ہونا اعراض اور رجوع
 عن عقد کی دلیل ہے (۱۱) مثلاً غیر جو فروعت قبول کے قائل ہیں یہ کہتے ہیں کہ مجلس سے عائدین کے تفرق میں اعتبار عرف کا
 ہوگا جسے لوگ استناف و تفریق سمجھیں گے اسی کا اعتبار ہوگا، جسے نہ سمجھیں اس کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ لغت اور شرع میں جس کی
 کوئی تفریق نہ ہو اس کے لئے عرف سے رجوع کیا جاتا ہے تفرق کی مثال یہ ہے کہ گھر دار کمرے سے صحن میں گئی آٹا اس کے
 برعکس کرنا یا چھوٹے گھر سے سڑک پر نکل آنا، چھت پر چڑھ جانا، تین قدموں سے زیادہ چلنا جبکہ زمین پر ہی کھڑا ہو، ہاں اگر
 دونوں پہننے رہیں اور معاملہ کے بارے میں عیاری بات چیت جاری ہے تو کتنا ہی لمبا وقت ہو جائے مجلس ایک ہی شمار ہوگی۔ شرط
 حالت یعنی موجب ایجاب سے رجوع نہ کرے اس سے پہلے کہ خریدار اسے قبول کرے، پر یہ بھی موجب ہوگا کہ موجب اپنے
 ایجاب پر قائم رہے اور اس سے انحراف نہ کرے، کیونکہ اس نے ایجاب سے انحراف کیا تو قبول صحیح نہ ہوگا۔

معاملہ سے رجوع کرنا:

باللہ کے علاوہ جمہور کے نزدیک مجلس عقد میں عقد سے رجوع کرنا صحیح ہے، موجب فریق ثانی کے قبول سے پہلے

ایجاب کو دلائل سے مستحکم ہے، اس صورت میں ایجاب باطل ہو جائے گا، کیونکہ عقد کا التزام ابھی تک پیدا نہیں ہوا، اور وہ ایجاب و قبول کے ارتباط کے بغیر پیدا نہیں ہو سکتا، کیونکہ موجب اپنی ملکیت اور حقوق میں تصرف کے لئے آزاد ہے، اپنے ایجاب سے ہی وہ فریق دہانی کے لئے حق منکف ثابت کر سکتا ہے، حق ملک حق منکف سے زیادہ قوی ہے، اعتباری میں صورت میں وہ اس پر مقدم ہوگا کہ اول اعلان حاجت ہے اور دوسرا فریق اول کی رضا سے ثابت ہو سکتا ہے، یہاں تک کہ تراشی ہی صحت مندرجہ کی اساس ہے (۳)۔

انکڑ مالک کہتے ہیں کہ موجب اپنے ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا، وہ اپنے ایجاب پر باقی رہنے کا التزام اس وقت تک کرے گا جب تک فریق دہانی اعراض نہ کر لے یا مجلس ختم نہ ہو جائے، کیونکہ موجب نے فریق دہانی کے لئے قبول و منکف کا حق ثابت کر دیا ہے، وہ اسے استعمال بھی کر سکتا ہے، ترک بھی کر سکتا ہے، اگر قبول کر لیا تو عقد حاجت ہوگا اور اگر ایجاب سے اعراض کیا تو عقد ہوگا ہی نہیں، لہذا رجوع ایجاب کو باطل نہیں کر سکتا (۴)۔

مدت قبول کی تعیین:

جب موجب فریق دہانی کے لئے قبول کی مدت تعیین کر دے تو وہ فقہاء مالک کے نزدیک اس کا التزام کرے گا، کیونکہ جیسا کہ گذرا، وہ کہتے ہیں کہ موجب اپنے ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا جب تک کہ فریق دہانی اعراض نہ کرے، لہذا اگر وہ قبول کے لئے کوئی مدت تعیین کر دے تو وہ دہانی اپنے ایجاب پر باقی رہنا ضروری ہوگا، یعنی موجب یوں کہے کہ میں اپنے ایجاب پر ایک دن، دو دن یا کچھ عرصے تک رہوں گا، تو اب اسے اس پابندی کا لحاظ رکھنا ہوگا کہ مجلس ختم ہو جائے، یہ شریعت کے عمومی اصول "المسلمون علی شروطہم" (الخرجه الترمذی عن عمرو بن عوف و قال: هذا حدیث حسن صحیح) سے بھی مطابقت رکھتا ہے، اس جیسی شروط متکلفائے عقد کے منافی نہیں۔

وہ معاملات جن میں اتحاد مجلس کی شرط نہیں ہے:

اتحاد مجلس جن معاملات وصیت، ایسا، اور وکالت کے علاوہ تمام امور میں شرط ہے: وصیت (جو بعد موت تصرف کا کام ہے) میں اتحاد مجلس ممکن ہی نہیں، کیونکہ وصیت کرنے والے کی حیات میں موسمی کی جانب سے قبول درست نہیں، اور وہ اس کی وفات کے بعد ہی وصیت کے لئے اصرار کرے گا۔ ایسا، (غیر کراچی والا) کا موسیٰ خارجہ کہ وہ اس کی موت کے بعد ان کی خبر گیری کرے) اس کو قبول کرے بھی موسمی کی

حیات میں لازم نہیں، اس کی وفات کے بعد ہی دوسرے ہوگا، اور کسی بھی حال میں وہی موصی کی وفات کے بعد ہی ہوگا اگرچہ اس کی زندگی میں ہی قبول کر لیا ہو۔

وکالت (اپنی زندگی میں تصرف و معاشرت کے اختیارات وکیل کو دینا) توسع، تیز اور یا دلی پر مبنی ہے، اس میں اتھارہ مجلس کی ضرورت نہیں کیونکہ اس کی قبولیت بھی توقفہ (قول) سے ہوگی، اور بھی بالنقل ہوگی اس طرح کہ وکیل اپنے حوالہ کیا گیا کام شروع کرے، اس میں عاقل کو وکیل یا درست ہوگا (یعنی مجلس عقد سے غیر موجود ہوگا) اور صرف وکالت کا علم رکھنے کی بناء پر ہی وہ اپنے کام کو انجام دینے کا مجاز بھی ہوگا (۱۵)۔

حاکم کی رائے یہ ہے کہ وکالت کی طرح ہی ہر اس جائز عقد کو بھی سمجھا جائے گا جو غیر لازم ہو، اور اس میں کچھ دیر کے بعد قبول صحیح ہو، مثلاً شرکت، مضاربت، مزارعت، مساکات، امانت اور کنکیشن وغیرہ۔

فون اور وارنٹس وغیرہ کے ذریعہ معاملات کرتا:

ہر عقد میں مطلوب اتھارہ مجلس کا مطلب یہ نہیں کہ متعاقدین ایک ہی مکان میں ہوں، کیونکہ وہ ہو سکتا ہے کہ دونوں الگ اور مختلف مقام پر ہوں، جب دونوں کے بیچ ذریعہ اتصال ملتا جائے، جیسے فون، وارنٹس یا مراسلت (کتابت) کے ذریعہ معاملات انجام دیا، اتھارہ مجلس سے مراد زمانہ اور اس وقت کا اتھارہ ہے جس میں عاقدین عقد کریں، لہذا مجلس عقد اس حالت کا نام ہے جس میں عاقدین عقد کی گفتگو کریں۔ اسی بنیاد پر فقہاء کا قاعدہ ہے کہ "ان المجلس یجمع المصروفات" (۱۶) چنانچہ فیلی فون پر گفتگو یا وارنٹس پر بات چیت میں مجلس عقد زمانہ اتصال کا نام ہوگا جب تک حکام عقد کے بارے میں ہوں، لیکن جب وہ دوسری بات شروع کریں تو مجلس ختم ہو جائے گی۔ کوئی بیظام برپا نہ کرے یا ٹیکس یا ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ متعاقد کی صورت میں مجلس عقد وہ مجلس ہوگی جس میں غلط بیظام، بار یا ٹیکس یا ٹیکس پیچھے، کیونکہ بیضاہر مرسل کا سنیر وترجمان ہے، اس لئے ایسا سمجھا جائے گا کہ جیسے وہ خود آ یا اور ایجاب کا مخاطب بنا یا گیا اور اس نے قبول کر لیا۔ چنانچہ عقد ہو جائے گا، کہ عاقل کو غلط یا تار وغیرہ سے بیظام دینا اسے گویا غلطی میں حاضر کرنا ہے، اور ایجاب کا مخاطب بنانا ہے، اگر مجلس میں قبول کرنے کے تو معاملہ جاری رہا ہو جائے گا، اور اگر قبول دوسری مجلس تک مؤخر ہو تو عاقدین مانے ہوگا، اس سے ظاہر ہوا کہ حاضر عاقدین کے لئے مجلس وہ ہوگی جس میں ایجاب صادر ہو، اور عاقل عاقدین کے لئے وہ جس میں بیظام غلط یا فیلی فون کی گفتگو پیچھے۔

لیکن مرسل یا کاتب کو حق ہے کہ وہ گواہوں کے سامنے اپنے ایجاب سے رجوع کرے، شرط یہ ہوگی کہ رجوع دوسرے کے قبول اور غلط یا تار وغیرہ کے پیچھے سے پہلے ہو۔ مہجور مالک یہ کہتے ہیں کہ موجب قبول کرنے والے کو عرف کے

مطابق ایک مہلت دیے بغیر ایجاب سے رجوع نہیں کر سکتا۔ اتحاد مجلس کے علاوہ ایجاب و قبول کی دوسری تمام شرائط کا جدید آلات و وسائل اتصال کے ذریعہ عقد میں بھی ہوا ضروری ہے۔ البتہ اکثریت ان تمام وسائل میں زیادہ نازک ہے کیونکہ اس میں ایک آدمی کے وہب سائن میں مداخلت کا امکان ہے، کوئی مظلوم آدمی سچ میں گھس کر اسے نکالنا نہ سکتا ہے، یا ظلمت و مشکلات سے دوچار کر سکتا ہے۔ اس لئے اہم معاملات میں اس سے احتراز واجب ہے، یہ بھی ملحوظ رہے کہ عقد زواج میں حتیٰ کے نزدیک مرد و عورت کے ایجاب و قبول کو سننے کے لئے دو گواہوں کی شہادت کی ضرورت ہوتی ہے، اور مجبور فقہاء کے نزدیک عورت کے ولی کی ضرورت ہوتی ہے لہذا عقد زواج کی اہمیت، نزاکت اور خصوص طہیث کی بنا پر اسے جدید وسائل کے ذریعہ انجام دینا درست نہیں ہوگا اس کی نزاکت نئے وسائل کے ادغام سے اسے مستحکم کر دیتی ہے، اور اس میں مرد و عورت کے سچ مناسب طور پر تعارف بھی ممکن نہیں، اس لئے اس میں ان جدید وسائل سے احتراز کیا جانا چاہئے۔

دو غیر حاضر فریقوں کے سچ معاملہ میں اتمام عقد کا زمانہ:

فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ دو گاہیوں کے سچ عقد شخص قبول کے اعلان سے ہو جائے گا جیسے کہ اتصال و رابطہ کے جدید ترین آلات کے ذریعہ عقد، اس میں فریق موجب کو قبول کا علم ہونے کی شرط نہیں (۱۷) تو اگر عاقدین خون یا وائرس پر بات چیت کر رہے ہوں اور ایک دوسرے سے کہے کہ میں نے تمہیں گھریا لگائی، کار سچ دہی، اور دوسرا کہے کہ میں نے قبول کر لیا تو اس سے سچ ہو جانے کی، اگرچہ موجب کو قبول کا علم نہ ہوا ہو، مثلاً یہ کہ دونوں کے سچ رابطہ منقطع ہو جائے، ایسے ہی طرح میں سے ایک نے دوسرے کو پیغام بھیجا یا تار یا ٹیلیکس یا ٹیلیفون سے کہ میں نے تمہیں گھریا لگائی، یا عقد زواج کا پکے فیصلہ کر دیا تو دوسرے کو چارہ غیر موصول ہونے اور اس کے قبول کرنے کا اعلان کرنے کے ساتھ ہی عقد صحیح ہو جائے گا، موجب کو اسے پاتے اور قبولیت کی خبر سننے کی کوئی ضرورت نہ ہوگی، تاہم ہر ایہام و غمب کو دور کرنے اور عقد کی تکمیل کی تحقیق و تائید کی خاطر عرفہ موجود میں ہونا یہ ہے کہ پہلے پیش کش یا ٹیلیکس یا ٹیلیفون سے ہو جاتا ہے، پھر سچ کی تکمیل یا ٹیلیکس، اس عرفہ کو بعض وقتی قوانین کی دفعات نے بھی مؤکدہ و راسخ کر دیا ہے، مثلاً مصری اصول قانون جسم میں کہا گیا ہے کہ "دو حاضر شخصوں کے سچ معاملات میں دفعہ نمبر (۹۱) کہتی ہے کہ اگر آدمی کی تعمیر کا اثر اس وقت ہو جاتا ہے جب فریق موجب ایسا ہے جہاں نے تعمیر کی موصولی اس کے علم کا قریہ ہوگی جب تک اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ملے۔ ملحوظ رہے کہ حاضر فریقین کے درمیان سننے اور قبولیت کا علم ہونے کی شرط کا اعتبار بعض حنفی فقہاء نے بھی کیا ہے، مثلاً الشیخ اور ابن کمال پاشا نے۔

دو گاہیوں کے سچ انعقاد کے سلسلہ میں دفعہ نمبر (۹۷) یہ کہتی ہے کہ: غائبین کے ماہجن عقد کے اتمام کا اعتبار اس

زمانہ و مکان میں ہوگا جس میں موجب کو قبول کا علم حاصل ہو جائے، جب تک اس کے برعکس کی کوئی معاہدہ یا قانونی صراحت نہ پائی جائے یہ فرض کیا جائے گا کہ وہ جب کو اس زمانہ و مکان کا علم ہو گیا ہے جس میں یہ قبول ہوا ہے اور اسے پہچانتا ہے۔

میرٹی رائے یہ ہے کہ وہ ٹائٹل کے مابین اتفاقہ میں موجب کو قبولیت کا علم ضروری ہے، کیونکہ معاملات بہت وسیع و جہاں اور جہد و زرائع اتصال کافی ترقی کر چکے ہیں، یہ اس لئے کہ قضا کی صحیح ہو اور موجب کو توثیق نہ ہو، عقیدہ راپار و مضبوط ادوار قبول کرنے والے کو پابند کیا جائے، کیونکہ موجب کا قبولیت کو نہ جانا اسے شدید حرج میں ڈال دے گا۔ لیکن استاذ اراکمز مہاراشٹری اسٹوری کی جگہ رائے ہے (۱۸)۔

حواشی:

- ۱- لکھنؤ کا مہاراشٹری دائرہ ۱۲۵۲ و ۱۲۵۳۔
- ۲- لکھنؤ دائرہ ۱۲۵۴۔
- ۳- لکھنؤ دائرہ ۱۲۵۵۔
- ۴- لکھنؤ دائرہ ۱۲۵۶۔
- ۵- لکھنؤ دائرہ ۱۲۵۷۔
- ۶- لکھنؤ دائرہ ۱۲۵۸۔
- ۷- لکھنؤ دائرہ ۱۲۵۹۔
- ۸- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۰۔
- ۹- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۱۔
- ۱۰- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۲۔
- ۱۱- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۳۔
- ۱۲- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۴۔
- ۱۳- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۵۔
- ۱۴- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۶۔
- ۱۵- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۷۔
- ۱۶- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۸۔
- ۱۷- لکھنؤ دائرہ ۱۲۶۹۔
- ۱۸- لکھنؤ دائرہ ۱۲۷۰۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ ملنے والی معلومات

انٹرنیٹ پر ملنے والی معلومات

پہلی بحث:

نکتہ اور مصلحت میں یکساں کا معنی:

پہلی (لام کے زیر کے ساتھ) مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
ہو اس کے معنی پر (لام کے زیر کے ساتھ) مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
میں اور یہاں کہ مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

فہم کی اصلاح (۲۲) میں ہمیں مصلحت کا معنی دیا گیا ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

اسی طرح کی مثالیں دے کر اس بات کو ثابت کیا گیا ہے کہ مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

اسی طرح کی مثالیں دے کر اس بات کو ثابت کیا گیا ہے کہ مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

۱۔ جو اس مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

۲۔ جو اس مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

۳۔ جو اس مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ
مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

۴۔ جو اس مصلحت کا معنی ہے جو تو اس مصلحت کے ذریعہ پر ہم رکاوٹ ہے۔ اس مکان اور اس مصلحت ہے جو تو اس مصلحت کی جگہ

۵۔ پہلے ان کے ذریعہ انفرائش۔

۶۔ معنی کی طاقت۔

۷۔ عقد سے پہلے شہن بیکر کرے۔

دوسری بحث:

فقد نفی کی رو سے معاملات میں اتہام مجلس کی شرط:

”معاملات میں اتہام مجلس کی شرط کسی مرتب النص شرقی میں وارد نہیں ہوئی ہے، بلکہ یہ اشارہ النص سے معلوم ہوتی ہے، رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: ”المصائبان بالخیار عالم بنظر فلا“ (آپس میں غریہ و فروشت کرنے والے دو اشخاص کو اختیار ہے جب تک وہ دونوں ایک دوسرے سے جدا نہ ہوں)۔ ایک روایت کے الفاظ یہ ہیں: ”الباتعان بالخیار عالم بنظر فلا“ (۸)۔

لہذا نص یہ ثابت کرنے کے لئے لائی گئی ہے کہ جب تک فریقین جدا نہ ہوں ان کا اختیار باقی رہتا ہے۔ فقہاء نے جدا نہ ہونے سے اتہام مجلس سمجھا پھر ان امور کی وضاحت کی جس سے مجلس وجود میں آتی اور ختم ہوتی ہے تاکہ اس کی روشنی میں ایجاب یا قبول کا مائدہ ہو جائے مین ہو جائے اگر یہ دونوں ساتھ ساتھ ہوں تو عقد مفقود ہوگا اور عقد کے انعقاد کے بعد اختیار باقی نہیں رہے گا (۹)۔

حدیث میں مذکور ماصد یہ طریقہ ہے: ”جس کا ملبہ مہمت ہے اس کے ”لم“ ناجیہ پر آنے سے ہم اس حدیث کی تاویل میں کر سکتے ہیں: ”البیان بالخیار مدۃ عدم فکر فیہما“ میں سمجھتا ہوں کہ مجلس سے ان کی مراد وہ ہے جس کو خصوص مکان کو مجلس قرار دیں، بلکہ مجلس ایسی حالت سے عبارت تھی جس میں ایک فریق دوسرے کی مراد کو جان سکے، اسی لئے فقہاء نے بالمشافہ گفتگو کے علاوہ بیظام رسائی کو جائز قرار دیا، یعنی کسی قاصد کے ذریعہ زبانی بیظام سمجھنا۔ اسی طرح انہوں نے تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنے کو جائز قرار دیا (۱۰) یعنی ایجاب کرنے والا ایجاب تحریر یا سمجھے۔ انہوں نے ضمنی طور پر معاملات کے جاری ہونے کو جائز قرار دیا (۱۱)۔ ان کے نزدیک دونوں فریق دور ہوں لیکن ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں تو دونوں کے اور بیان عقد ہو سکتا ہے، بشرطیکہ دوری سے ان دونوں کی گفتگو میں اعتقاد و التماس (۱۲) نہ پیدا ہو۔ اسی طرح انہوں نے تعاقب (ایسی معاملہ پر ولایت کرنے والے تعالیٰ (یعنی دین) کی اجازت دی، یعنی یہ کہ بغیر ایجاب کے بالفضل معاملہ ہو جائے (۱۳)، نیز انہوں نے بالفضل بیع کی اجازت دی، جس میں ایجاب ہو اور جواب میں ایسا فعل ہو جو قبول پر ولایت کرے (۱۴)۔

اس تفصیل سے یہ معلوم ہوا کہ اس باب میں کامل استدلال یہ ہے کہ

۱- وہاب کے کثرت و تکاپ کرنے والے کی نسبت کی تردید مانتی تھی۔

۲- تنہا کے کثرت کرنے والے کی نسبت کی تردید مانتی تھی۔

۳- وہاب و کمال میں ایسی مماثلت ہو اس کے ساتھ کہ انتہا کا وصف لایا جائے، یہ اس لئے ہے کہ نسبت دل

کا ایک نقل اس سے اس کی تفسیر اخصراً اور سکوناً دی ہو سکتی ہے:

۱- عقائد اربعہ کے کالم تمام قرین ہیں، لہذا کوئی کا اہل و عساکر کے درجہ میں حضور عظیم (علیہ السلام) کو یہ خطاب کے درجہ

میں ہے (۱) ہر طرح کی بات کی جگہ کے کالم تمام ہے، کیونکہ کسی چیز کا صرف یہی ہے جس کے لئے اس کی طرح ہے (۲)۔

۲- عقل جیسے عقلی۔

۳- جہالت کی جگہ۔

۴- عرف جیسے عقل کی جگہ کے لئے۔

فقہاء نے بہت زور دے کر ان صورتوں کو اس میں باطل کی طرف سے ہونے والے ہر تصرف کی تفسیر قرار دیا

ہے۔ کیونکہ انہوں نے معاملہ سے اعراس کی بہت سی اطلاعی ذکر کیا ہیں (۱)۔

اس بارے میں میں کہتا ہوں کہ یہ صرف اسباب و اقوال کے بیان میں محض ہے اور فقہاء کے تقنین کے قائل سے ہے۔

اسی لئے انہوں نے معاملہ سے اعراس کی بدولت کرنے والی صورتوں کو شہر کیا ہے۔ یہ تمام صورتیں اس باب میں

اعتقاد قرین ہر جزئیات کی تکلف جو اس میں تفسیر ہونے کی باتیں ہیں، اگر کسی اس مسئلہ کا قصہ دیکھ کر اصولی بناؤ تو یہ اس

طرح کی تفسیر اپنی ہوگی۔ حکم مابین علی عدم لواطی الا لعین فی النکاح لا بعد النکاح مع فاقہ من الرجال

چچ جو اس مسئلہ پر فقہاء کے ہاں کے درجہ میں اس وقت پر حالت کے اس کی سرچشما میں معاملہ مشہور نہیں لایا جائے گا)

”انہو“ کی عبارت سے اس کی تفسیر ہوتی ہے جیسا کہ فقہاء نے لکھا ہے: ”انہو“ اور ”انہو“ مالا پر حد لہ

مابین علی الاصرہ و لواط لا یقبل بملفوظ لہ و لواط لہ یکن لواطہ و لواطہ من الرجال ہے۔ اور انہو کے جس میں

نکاح سے اعراس پر حالت کے اس کی کوئی بات نہ ہو، نہ کسی ایسے کام میں مشغولیت ہو جس سے کفر و فحش ہو جائے نیز یہ کہ وہ

اعراس کے لئے نہ ہو۔

قدوم سال ۱۲۵۷ میں نے اس لئے تفسیر کی تھی کہ اس سے فقہاء کے کلمہ کا مراد لیا جائے، اور نہ اس کے لئے

جو یہ حکام کی طرف سے لایا گیا تھا، اس میں اس طرح انہوں نے بہت سی حکمت کا بیان کیا، جو مشہور ہیں کا ذکر کیا، جو میں بھی

چچ میں اس صورت اختیار کر کے ایک صورت میں لکھا

جب ہمیں یہ معلوم ہے کہ فقہ است میں مسائل کی جہت سے پیدا ہوئی، پھر امام اعظم (رحمہ اللہ) نے مسائل فرض کرنے میں توسع سے کام لینے ہوئے اسے ایک ذمہ کی اور تازگی بخش دی، اور نئے واقعات و حوادث کے مقابلہ کے قابل بنادیا تو ہمارے لئے کسی بھی مسئلہ کے لصوص میں حرف پرستی برقی ٹھیک نہ ہوگی، بلکہ اس سے آگے بڑھتے ہوئے ہمیں قاعدہ کی طرف رجوع کرنا ہوگا، پھر ہم مسائل کی ترجیح اس مسئلہ اصل کے مطابق کریں گے جس کی تائید کسی بھی مسئلہ کے لصوص سے ہوتی ہوگی۔

نئے مسائل میں اس طرح کی ترجیح کی بہت سی مثالیں ہیں مثلاً بیع وقایہ کوئی ایسی چیز جو بہت عام ہو، لصوص اس کے بارے میں مدونہ کرتے ہوں یعنی عموم بلوی کی صورت ہو جیسے بیع الاستخار (۱۸)۔

بیع کی پہلی قسم کے سلسلہ میں فقہاء نے اس کے تعامل کو قبول کیا ہے اور اسے معروف معاملات ہی میں سے کسی ایک پر ترجیح کرنا چاہا ہے، چنانچہ اس بیع کی شرعی حیثیت سے متعلق ان کے اقوال ہیں (۱۰)۔ دوسری قسم میں انہوں نے تعامل کو بطور اطمینان قبول کیا ہے، پھر متعدد اقوال کے مطابق اس کی ترجیح کی ہے جن میں اسے ایک معروف معاملہ سے مشابہت دی، حالانکہ وہ ایسا قیاس ہے جو یہاں جائز نہیں۔ البتہ بعض لوگوں کو اس کا احساس ہو گیا اور انہوں نے اس کی طرف متوجہ کیا (۱۱)۔

اہم بات یہ ہے کہ انہوں نے پہلے ہی مرحلہ میں اسے باطل نہیں ٹھہرایا، لیکن اس کے برعکس ہم مجلس کے معاملہ میں دیکھتے ہیں کہ انہوں نے دائرہ کو تنگ کر دیا ہے، لصوص نے یہاں کام نہیں دیا!

مجھے حیرت ہے کہ فقہاء نے اطمینان سے کیسے قبول کر لیا جس کا لصوص ساتھ نہیں دیتیں؟ اور اس بنیاد پر لوگوں کا قتال ہے۔

مجھے اس پر بھی حیرت ہے کہ اتحاد مجلس اور اس کو باطل کرنے والے امور کی توسع سے متعلق مسئلہ میں فقہاء نے کیسے اس چیز کا انکار کر دیا جس کے انکار پر لصوص مد نہیں دیتیں؟

ایک دوسرے ذرا دیے سے ہمیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ فقہاء میں اصل رضامندی ہے، مجلس ظاہری عقل نہیں (اس سلسلہ میں بعض لصوص آگے آگئی کی) یہ ہماری شریعت کی بات ہے، مجلس ظاہری عقل تو رومی قانون کا نام ہے، لفظ اسلامی کا نام رضامندی ہے، اس کے برعکس انہوں میں کم ہی ہوتا ہے، جیسے کہ زمین کی مین سے خرچہ و فروخت کے بعض معاملات میں رہا کے شہر کو دفع کرنے کے لئے دست بدست خواہگی کی بات کہی جاتی ہے، جبکہ عقد صرف میں فقہین کا حوالہ کرنا اور مصلحت کرنا آج کے دور میں بالکل دشوار ہو گیا ہے، کیونکہ افراد زور دیتے ہیں اور اسے ایک ہی وقت میں بدلانا اور بدلانا ہوتا ہے۔

اس مسئلہ کے حل کے لئے ہمارے سامنے دو طریقے ہیں:

نمبر ایک تبدیلی کی کاروائی سے متعلق مرتبہ کلیت کو یہ ایڈیٹور کے مانند تسلیم کیا جائے، دوسرے یہ کہ قتال جس چیز کا

ہو اسے ایک غیر متعین محل کبھ کر قبول کیا جائے یہ ایسا نیا مسئلہ ہے جو پہلے نہ تھا، ہاں اگر سو کا شہر ہو تو اس کا ایسا قسمی بدل و مضبوط کر مسئلہ حل کرنا ہوگا جو تہرانی تعامل کے مطابق بھی ہو اور اس میں ناگزیر حالات کے مطابق مسلمانوں کی مصلحت کی رعایت بھی کی جائے۔

لہذا مجلس کا جو ذکر آیا وہ بذات خود قصور نہیں، ایسا ہوتا تو اس میں توسیع کی بات قائل قبول نہیں ہوتی، کیونکہ قاعدہ ہے: "الاستثناء لا يوسع فيه، ولا يقلب اصله" (استثناء میں نہ توسیع ہوتا ہے اور نہ وہ اصل میں تبدیل ہوتا ہے)۔ اسی لئے ہمارے یہاں استسنان کی بات بھی جاتی ہے، اس کی حقیقت اس کے علاوہ کچھ نہیں کہ وہ اس چیز کا بیان ہے جو خلاف اصل آئے، اسی لئے اس پر اس کے علاوہ کو قیاس نہیں کیا جاتا، کیونکہ قاعدہ ہے: "ما جازا على خلاف القياس لغیرہ علیہ لا یفقد" (جو خلاف قیاس آئے اس کے علاوہ کو اس پر قیاس نہیں کیا جائے گا) (۱۰۶)۔ اسی طرح ایک اور قاعدہ ہے: "ما جازا لعلو بطل بطله" (جو چیز غلط کی وجہ سے جائز ہو وہ غلط کے ختم ہوتے ہی باطل ہو جائے گی)۔ لہذا یہ مسئلہ اپنے استثناء پر باقی رہے گا، قصور اس بات کو چھٹی بنانا ہے کہ ایجاب کرنے والا اپنے ایجاب پر باقی رہے، اسی طرح یہ قصور ہے کہ ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال تک ہو، اس سے پہلے ہم "اتیم" سے ایک قسمی نص بیان کر چکے ہیں، لیکن "اتیم" میں اتیماء مجلس کے لئے جو یہ شرط ہے کہ کسی اور سے کام میں مشغول نہ ہو، اس میں لوگوں کے لئے بڑا حرج ہے، اور اس سے لوگ ایک موبہم منوع محل میں جکڑا ہو جائیں گے، کیونکہ فروخت کنندہ ایک سے زائد سے معاملہ کرے گا، کبھی اس سے بات کرے گا، کبھی اس سے، اگر پہلے دلا قبول کر لے تو ان کے قول کے مطابق بیع صحیح نہیں ہوتی چاہئے! مجلس کو مانتا کرنے کے لئے اتنی شدید ہے جتنی استثنائی احکام ہی میں ہوتی ہے، جیسے شہر، کیونکہ شہر کو شارع حکیم نے ایسی شکایات سے گھیر دیا ہے کہ اگر ان میں سے ایک میں بھی ناخیر ہو تو حق ختم ہو جائے گا، جبکہ بیع کا حق استثنائی نہیں بلکہ یہ حق اصل ہے اور یہ بہت سے معروف نصوں سے معلوم ہوتا ہے (۱۰۷)۔

خبر قسمی وقت نظر میں بہت ہی متنازعہ مقام کے حامل ہے، کیونکہ وہ صرف نص شرعی کے نفاذ پر نہیں غور کرتے تھے بلکہ اس کے مفہوم کو پیش نظر رکھتے تھے، جب شرعی نصوں میں ایسا ہے تو یہ قسمی نصوں میں تو دور چلائی ہوگا۔ دیکھئے حنفی نے امامیہ کا "لا صلاۃ الا بطلانۃ الکتاب" اور "لا نکاح الا بولی وشاھدین عدل" کے سلسلہ میں حالات فراغتہ کی بات کیا ہے۔

اسی طرح انہوں نے حدیث "ان الله لم يجعل شفاءكم فيما حرم علیکم" کا مفہوم یہ بیان کیا ہے کہ اللہ نے شفاء کو صرف حرام چیزوں تک ہی محدود نہیں رکھا ہے بلکہ اس نے مہارت غذاؤں اور دواؤں کے ذریعہ بھی حرام چیزوں سے مستغنی کر دیا ہے، تاکہ ہمارے دنیوی امور میں حرام قرار دی جانے والی چیزوں کے دستیاب نہ ہونے سے ہمیں نقصان نہ ہو (۱۰۸)۔

اسی طرح اس کا قاعدہ ہے: "انحصیس فشیو مالہ کر لا ہنی ماعدہ" (۶۱) لاکھی جی کے بطور خاص ذکر سے اس کے علاوہ کسی کی تکفیر ہوتی ہے (۶۲)۔ دوسرا قاعدہ ہے: "انحصیس لا ہنی علی انحصیس" (۶۳) صراحت شخصیں پر دلائل نہیں کرتی ہے (۶۴)۔ ہوں وہ لوگ ان کا وہ لوگ کی حکومت بہت آہستہ تھی۔

الف- آیت کریمہ "سوت علیکم"۔۔۔ ووالیکم اللہ فی سبوتکم عن نساءکم علیہم بہن (۶۵) پر کیا ہو سکتا ہے کہ اس میں ان کے شوہر کی پرورش میں اس میں شوہر پر حرام نہیں ہو گی۔

ب- آیت کریمہ "یا ایہا الذین آمنوا لا تکلوا أموالکم بینکم بالباطل إلا أن تكون بعتاً عن راضی منکم" (۶۶)۔

امام آصفی رحمہ اللہ کی اپنی تفسیر "درع البیان" میں لکھتے ہیں کہ تجارت کا بطور خاص ذکر اس وجہ سے ہے کہ اس کا کلیہ زیادہ ہے اور یہ فیہ لوگوں کے لئے نیا اور مناسب ہے۔ اس میں یہ بھی لیا جاتا ہے کہ تجارت سے مراد شریعت پر دوسرے غرض کی طرف سے اس کی تعلیم ہے چاہے یہ تجارت ہو یا عبادت اور یہ فیہ یعنی خاص کا استعمال کر کے اس سے عام ہو جاتا ہے (۶۷)۔

ج- اسی طرح اہل کے رسول ﷺ کے فرماؤ: "اللہ من علیہ عظامہ" سے فعل واجب ہوتا ہے (۶۸)۔ اس مطلب سے یہ ظاہر ہے کہ غیر اہل کے عظامہ، یعنی ان سے فعل واجب نہیں ہو سکتا (۶۹)۔ اس میں بھی ایسا ہے کہ اس میں اس کی طرف سے ملے لیا گیا ہے۔ اسی قبیل سے حدیث "للعن ان یطعنوا علیہم" بھی ملے گی اس سے حدیث لوگوں کے کثیرہ اور معاملات کی کثرت کا ترجیح کے لئے ہے۔ یہ بھی یہ کہ زیادہ تر یہ بات ہے کہ فریقین کے معاملات کی ایک ہی مجلس میں منع ہونے پر، دونوں الٹی بیٹا ہر دہائی اور فریق کے درمیان طلاق کر کے کہہ دے اس کا کہیں گے؟

اس میں یہ ہو سکتا ہے کہ انہوں نے یہ کہہ دیا ہے کہ یہ فریقین نے دے گا اسلئے کہ وہ اس میں کہہ دے کہ اس میں اس سے کوئی بھی اثر پر درست کا ساتھ کرنے والا نہیں ہے۔

گذشتہ تفسیر کی روشنی میں حدیث کا تعلق مطلب یہ ہوگا:
۱- چنانچہ اس نے کہ حدیث تک یہ فریقین کو تہیہ حاصل ہوگا۔

۲- حج کا ساتھ صرف دو اشخاص کے ساتھ نہیں ہو سکتا (۷۰)۔ (قرآن مجید، فرقہ اور فریق)
۳- ذکر کہ مطلب یہ نہیں کہ متعدد آدمیوں کے درمیان فی ہلکا ہے بلکہ یہ کہ فریقین کے درمیان بھی ہو سکتا ہے اس پر دلیل ہے۔

ہو۔ اسی طرح فقہ حنفی بھی اس موقف میں یکساں ہے۔ مزید یہ کہ اس نے متعدد فرقوں کے
 باہمی مذاکرے کیے ہیں۔

اسی طرح حدیث کا کارہ صرف ایک تک محدود نہ ہو گا کہ ابداً وہ یہ اور دیگر مکتوب میں میں شامل ہوں گے۔
 ہمارے اس خیال کی تائید کا قصور میں سے ہوتی ہے، مثلاً آیت کریمہ "والشمس جہری لم یسطر لها خلک" (تقدیر: الخیر، صلیم ۳۲) کو لیں، آج کی صدیوں بعد یہ معلوم ہوا کہ سورج نہیں چلا بلکہ زمین ہی چلتی ہے، اس کا
 جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو گواہ کرانے کے اپنے علم اور قس کے مطابق کتاب کیا، اگر اس کا الٹا کیا جاتا تو یہ **تفکیک** کی غر
 ک نہ رہتی، لیکن حق کی کج فہمی یہ ثابت نہیں آتی۔ اسی طرح آیت "ما لھما اللھم، انا علفناکم من ذکور و انثی
 و جعلناکم ذھاباً و طھاللاً" (۳۳) کو لیتے ہیں، یہ کہتے ہیں کہ درمیان میں آپ کے مانے گئے "ذھاب" غرور کے صرف
 مرد سے بھی بھڑک کر آپ کے صرف ہاں سے اور آج کو تک کے ذریعہ صرف مرد سے یا صرف عورت سے انسان کا حال
 ہوا ہے، لیکن اگر یہ بات قرآن میں درست کہلاتی تو کیا لوگ مان لیتے، اس کو ثابت کرنے میں شارحین کا کتنا کھڑا
 اسی لئے ہم کو تک کے جزئی بات کہہ سکتے ہیں۔ یہ بات حرمت کے کائنات کی دلیل نہیں ہو سکتی (۳۴)۔

اسی طرح آیت "من اللہ علیہ علم الساعۃ و یزول اللھیت و یعلم ما فی الارحام" کی بات
 ہے (۳۵) کو لیتے ہیں کہ یہ بھی وہی ہے۔ آج لوگوں کے لئے اس کا یہ چلا ہو گیا ہے، لیکن اس کا کہنا کہ اس لئے آیا
 ہے کہ اس وقت زیادہ تر یہی ہے، غرض اس سے واضح نہیں کہ کوئی کو یہ معلوم ہو (۳۶)۔ اسی طرح دیکھئے: آیت
 کریمہ "ما لھما فلین آمنوا اذا نودی للصلۃ من یوم جمعة فصحاوا" ذکر الکوہ و لیلۃ البیہ (۳۷)
 حضور پروردگار کے لئے کسی سے واضح ہو سکتی ہو، لیکن اس لئے کہا گیا کہ اس وقت بھی لوگوں کو زیادہ مائل کرنے
 والی تھی، ورنہ وہ سب دھرم کے معاملات کو چھوڑ دیتے، ہاتھ کے کام، ٹنگی و پس کا دیکھنا سب اس میں آتا ہے۔ لہذا کسی کو
 کہہ کر کہہ کر دوسرے کو بھی نہیں ہوتی (۳۸) البتہ: انکار مسلمان کے بعد قرآن کا ترجمہ کسی شخص کو دینا کہ قرآن ہی لوگوں کے
 چلنے میں رہے، اس کے جہاں ایک مجلس میں موجود ہوں۔

جلسے کے بارے میں ہم نے جو یہ کہا کہ وہ ماضی ہے نہ کہ حال، اس کی تائید میں اس کے قول سے بھی ہوتی ہے۔
 انہوں نے آیت کریمہ: "یھد الذھین آمنوا لا یناکلوا أموالکم بیکم بالباطل، الا ان تكون معثرة عن نراض
 منکم" کے بارے میں کہا ہے کہ مجلس کا اختتام کچھ کے انعقاد یا افتاء کے ذریعہ بدعتی کے ختم ہو جاتا ہے، ان کی عبادت
 ہے۔ "فولک تعدلی لا یناکلوا أموالکم"۔ یعنی جو الاکل بوقوف البیع عن نراض کباب الا لفرافی، جن
 كانت الحدیث وہی الا بباطل و التبول فی عقد البیع و لیس الخیر و الاستماع من التجارة فی شیء ولا

بسمی ذلک تجارة فی شرع ولا لغہ" (اللہ تعالیٰ کے ارشاد: "لا تاكلوا اموالکم"۔ "کاٹنا ہے کہ اگر جداگنی سے پہلے باہمی رضامندی کے ذریعہ بیع ہو جائے تو کھانا جائز ہو، کیونکہ تجارت بیع کے معاملہ میں ایجاب و قبول ہی سے عبارت ہے، لہٰذا اور جدا ہونے سے تجارت کا کوئی تعلق نہیں، اسی کو نہ شریعت میں تجارت قرار دیا جاتا ہے اور نہ لغت میں (۱۲۸)۔

میں کہتا ہوں کہ اصل تر اضیٰ (باہمی رضامندی) ہے، جیسا کہ قرآن میں آیا ہے، یہ اپنے ثبوت و دلالت میں قطعی ہے جس کی تخصیص یا تنقیح خبر واحد سے نہیں ہو سکتی، کیونکہ وہ اس کے ہم مرتبہ نہیں، تخصیص کی شرط موازنہ ہے، اور تنقیح کی شرط تراضیٰ ہے۔ پھر لفظ "تراضیٰ" مطلق ہے اور مطلق اپنے الحاق پر رہتا ہے جب تک کہ مراد یا ضمیٰ تخصیص کی دلیل نہ مل جائے (۲۰)۔ ہمارے مسلک کا قاعدہ یہ ہے: "المطلق لا یحمل علی الملبد فی حکمین مختلفین" (دو مختلف احکام میں مطلق کو تنقید پر محمول نہیں کیا جائے گا) (۲۱)۔ یہی بات دو مختلف واقعات کے بارے میں بھی کہی جائے گی جیسا کہ علم الاموال سے معلوم ہوتا ہے (۲۲) ہاں کچھ شرطوں کے ساتھ بطور استثناء مطلق کو تنقید پر محمول کیا جاسکتا ہے، دو شرطیں یہ ہیں: پہلی ایک ہو، دوسری ایک ہو اور حکم کے وارد ہونے کا سبب ایک ہو۔ یہ شرطیں آیت اور حدیث کے مابین موجود نہیں ہیں، کیونکہ آیت مطلق تر اضیٰ کی ضرورت بیان کرنے کے لئے ہے، اور حدیث ایجاب کرنے والے کے ایجاب سے زہر ج کرنے کے حق کو ثابت کرنے کے لئے ہے، لہٰذا دونوں کا سبب مختلف ہے۔

آیت ثبوت و دلالت کے دونوں پہلوؤں میں قطعی ہے، اور حدیث ان دونوں پہلوؤں میں قطعی ہے، ثبوت کا قطعی ہونا بھی واضح ہے، اور دلالت کا قطعی ہونا بھی واضح ہے، کیونکہ فقہاء کا اس میں اختلاف ہے کہ اسے دینی تفریق پر محمول کیا جائے گا یا لغتی تفریق پر۔ زیادہ سے زیادہ جرات کہی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ حدیث شریف سے ایجاب سے رجوع کا حق ثابت ہوتا ہے، کیونکہ تراضیٰ صرف اسی سے وجود میں نہیں آ سکتی، اس لئے کہ تراضیٰ مقابلہ پر دلالت کرتی ہے جس کا تقاضا یہ ہے کہ کم سے کم دو فریقوں کی طرف سے فعل کا صدور ہو، یہی مطلوب بھی ہے، لہٰذا فقہاء نے جسمانی اتحاد کے سلسلہ میں جو ثبوت اختیار کی ہے وہ بے گل ہے، کیونکہ مطلوب دونوں ارادوں میں اتحاد ہے۔

اس کی دلیل یہ آیت بھی ہے: "والوالدات یرضعن اولادھن حولین کاملین لمن اراد ان ینم الرضاعة وعلی المولود له رزقهن وکسوتهن بالمعروف لا تکلف نفس الا وسعها لا تضار الدفہ بولدھا ولا مود له بولدھ وعلی الوارث مثل ذلک فان اراد افضلا عن تراضیٰ منھما وتشاور فلا جناح علیھما" (۲۳) (مائیں اپنی اولاد کو دو سال کا دل دو روزہ پائیں جن کا ارادہ دو روزہ چلانے کی عادت یا کلمہ دہی کرنے کا ہو، اور جن کے بچے ہیں ان کے ذمہ ان کا رزق اپنی کپڑا ہے جو مطابق دستور کے ہو، ہر شخص پر ایسا ہی بوجھ والا ہوتا ہے جتنی اس کی طاقت

ہو رہا ہو اس کے بچنے کی وجہ سے یا باپ کو اس کی اولاد کی وجہ سے کوئی ضرر نہ پہنچایا جائے اور اس پر بھی کسی ایسی جسی ذمہ داری ہے پھر اگر دونوں (باپ) اپنی رضامندی اور مشورہ سے دودھ چھڑانا چاہیں تو دونوں پر کچھ کڑی نہیں۔

ترغی کی تفسیر میں آلوسی نے جو لکھا ہے اس سے ہماری اس بات کی تائید ہوتی ہے کہ فریقین کی طرف سے باہمی رضامندی کو دوسرے کسی بھی تصور سے آزاد ہونا چاہئے وہ ان کے الفاظ ہیں: "والمراد بالترغی: مراضاة المعنيين بها تعاقداً عليه في حال المعايعة وقت الإيجاب عندنا" (ہمارے نزدیک ترغی سے مراد باہمی بیع کی صورت میں ایجاب کے وقت فریقین کا آپس کے ملے کر دوا معاملہ پر باہم رضامند ہونا ہے) (۲۴۱)۔ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ فقہ نے الفاظ سے جدا ہونے کا اشارہ کیا ہے نہ کہ جسم سے جدا ہونے کا۔ یعنی جب فریقین عقد سے دلالت یا صراحتاً اعراض کریں اس طور پر کہ قول کرنے والے کا قول ایجاب کرنے والے کے ایجاب کے مطابق نہ ہو تو یہ ایجاب سے اعراض سمجھا جائے گا، اس طرح ہمارے مسلک کے مطابق حدیث سے مراد یہ ہوگی کہ ایجاب جتنی طور پر صحیح ہوگا اور تفریق کلامی (بات کے ذریعہ جدا ہوگی) جس کو فقہاء "خیار مجلس" کہتے ہیں، اسے دونوں یا ایک ایجاب سے اعراض کریں تو ایجاب ماقض نہ ہوگا (۲۴۵)۔

اسی طرح حکم کا عمل بھی مختلف ہے، آیت رضامندی کو ثابت کرتی ہے، ناجائز طریقہ پر کسی کا میل کھانے سے منع کرتی ہے اور حدیث مجلس کے حکم کو بیان کرتی ہے لہذا آیت اور حدیث دونوں کا حکم الگ الگ ہے۔

علامہ ازہری جس بات کا دین سے جدا ہونا مہظوم ہے وہ یہ کہ ہمارا دین کمالی ہے اور ہر طرح کے واقعات کے احکام کو محیط ہے (۲۴۶)۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ہماری ضرورت کی ساری چیزیں بیان کر دی ہیں یا تو صریحاً سے یا دلالت کے ذریعہ کوئی بھی چھوڑا یا ایسا واقعہ نہیں جس میں اللہ کا حکم نص یا دلیل سے ثابت نہ ہو (۲۴۷) جب اجتہاد مطلق مثلاً اصحاب مذاہب کا اجتہاد، حکم ہو گیا اور مذاہب کے اندر رہتے ہوئے اجتہاد بھی فہم ہوا، مثلاً ائمہ مذہب کے علاوہ کچھ اجتہاد تو علماء نے اس کا سہارا لیا کہ ائمہ کے اقوال کو خصوصاً شارع جیسے اقراء میں اور پھر ان پر ترجیح کریں، اس طرح فقہ نے نئے مسائل کے حل کا بہترین راستہ نکال لیا اور اس مفید فنک کے اختیار کرنے کے بعد وہ جدید مسائل کے سامنے عاجز نہ رہا۔

تاہم یہ بات واضح رہے کہ معاملات کی جتنی قسموں پر مسلک کے پاس بحث ملتی ہے وہ انتہا نہیں، منہ جیسا ہے کہ ان پر اضافہ نہیں کیا جاسکتا، یہ ایک بڑا اصول ہے اور اس کے مدلل پرمائی بات ثابت کرنا لازم ہے اور ایسا سے ثابت کرنا آسان نہیں ہے۔ اور سبکیا وجہ ہے کہ مسلمانوں نے:

۱۔ اعراض کے انتظام کے لئے مفتوحہ ممالک کی تنظیمات کو قبول کیا بلکہ اس کا ایک نیا طریقہ نکالا جو کتاب و سنت

میں مذکور نہیں، لیکن ترتیب وحدت کی طرف سے اس کا انکار بھی درست نہیں، مثلاً حضرت عمر بن خطابؓ نے فاتحین کے اور یہاں
زمینوں کا تقسیم نہیں کیا، جیسا کہ معلوم ہے۔

۴۔ اسی طرح مسئلہوں نے انھیں کی ترتیب اور مشقی لشکر کی تشکیل کو قبول کیا، جس کے خواہات بہت بال بال سے
پہلے سے کئے جاتے تھے۔

۳۔ مشاغل اور آسانی کی وجہ سے صحابہ کرام کو قبول یہ (۶۳۸)۔

۵۔ عہدِ حجاز کے آخر میں مکی ناسپہرت میں جوئی شکیں پیدا ہوئیں ان کو قبول کیا مثلاً بحرئی جہاز کے بل کی بجلی
اور نقل و حمل کی کمپنیاں وغیرہ۔

۵۔ پہلے طے نکلے اور بعد میں کاغذی کرنسی یعنی ونگرنے قبول کئے۔

۶۔ کام کی وضع کردہ قوانین قبول کی، بلکہ پرموسوئج کو الگ الگ وضع اور صرف کیا، میں اس سے بچے ڈانڈہ کیا اور
ابن کثیر سے سمجھتا ہوں۔

۷۔ اسی میں وہ جو ذکر نہیں ہو چکے اسے کرنا بھی منظور کیا، حرمین کی صفائی اور خدمت اسی طریقہ پر
پوری ہے۔

۸۔ اسی طرح دستور دار و ادارہ جوئی تنظیمات کو قبول کر جس پر کسی بھی نہ میں حرمین میں ہوا تھا۔

۹۔ اسی طرح باجماعت اور لاٹھوں میں چڑھنا اور سر تقیث و بنا قبول کیا، اگر اس طرح کی چیزوں کا استعفاء
کیا جائے تو جو تدار سے بڑھ جاسکے گا۔

لہذا ایچ مسئلوں نے جو یہ امور و تنظیمات کو جس کا قبول تسلیم کر لیا تو کیا ہووے لئے مناسب نہ ہوا کہ جن
چیزوں کے بارے میں نص و صورت ہوئی ہو جن کا قتال نہ ہو، تو انہیں ہم انکے لئے سہولت فرما دے کہ حکم کا نہیں اور جو
محالات پہلے سے موجود ہیں مثلاً کلہا جہاد وغیرہ ان کی جس کی جوڑ دی، لہذا یہ کہ کہہ سکتے ہیں کہ مشقی طوع پر ہیں۔
نہیں وہ بیت اور قس وغیرہ صفائی نہ کریں، ان کی جو حرمیت ہوئی ہوئی ہو تو حرمیت انہیں میں و بالکل ہی حرم ہوں تو
نہیں جوڑ دیں، ان محالات کو کہہ ہم احسانات سے مشابہت دے کر کیا ضرورت ہے؟ جو یہ مسائل نکلیں کی سبلی نکلیں۔
اور یہ طریقوں وغیرہ کے ذریعہ محالات کو کہہ ہم فرما کر لیں۔ محمودان کو کہی ہم قبول کرتے ہیں جس میں طریقہ میں
ایک کی طرف اندری و صدور ہوئی ہے اس سے صرف دفعہ کرنے اور نہ کرنے کا یہ اختیار ہوتا ہے، مثلاً جہاد کے نقل و حمل کے
ذریعہ سفر کرنے کا وجہ بہت سے کام لینا وغیرہ۔ اس میں ایک فرقین طاقتور ہے جو وہی شرانکھ ہو سکتا ہے اور ان آلات کا
مالک بن جائے والا ہوتا ہے دوسرے طریقہ کھڑا ہے جو کام چاہے اسے مضبوطی تمام شرائط بغیر کسی بحث کے کیا جا

معاملو کو بالکل چھوڑا ہوگا ایسا نہ مجلس ہے نہ کامل رضا مندی جو ارادہ کی تعبیر کرے، اس کے باوجود ہم بغیر اشتباہ کے اسے قبول کرتے ہیں، نہ کہ یہ تو زندگی دشوار ہو جائے بلکہ ضرورت پڑنے پر مطلع بھی۔ اگر کسی اعتبار سے ان کو ہم مانتے ہیں تو کئی سارے اعتبارات سے اکثریت کے تعامل کی بھی اجازت دینی ہوگی! اسی طرح ہم اپہورت اور سپائی کے معاملات کو بھی ہائز قرار دیتے ہیں اور ان کے علاوہ اور بھی بہت سے معاملات ہیں۔

ان بالکل نئے معاملات کو قدیم تعاملات سے تعبیر دینے کی کوشش میں جگہ بھی ہے اور بہت سے امور کے منافع کو ضائع کرنا بھی، اور جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان کے پاس کوئی دلیل بھی نہیں!

ہم نے ”مذہب الیٰ فاضلہ“ کہہ سکتے ہیں اس میں مشغول لوگ یہ بھول جاتے ہیں کہ سبلی موقف کا مطلب ان تمام جدید معاملات کا انکار ہے، جن کا اور پر ذکر آیا۔ انہیں یہ بھی دیکھنا چاہئے کہ جدید کے فوائد کیا ہیں، ان میں حرمت کا کوئی پہلو ہو تو اس میں کوئی سی کام نہیں، اس حرمت کے پہلو کو ساتھ کریں تاکہ اس سے فائدہ اٹھایا جاسکے، یا ہمیں ایسا مجوزہ قبول دین جس میں ضرورت کے تمام فائدے ہوں، اسلامی طریقہ پر معاملات میں اساسیات نظر انداز نہ ہوں، مثلاً کتاب الخراج کھدو بن الحسن الشافعی کو سامنے رکھتے کر امام صاحب نے یہی کام کیا ہے۔

موجودہ دور کے اس اہم پہلو پر اس سرسری نظر کے بعد اب ہم اصل موضوع پر گفتگو کرتے ہیں، اور وہ یہ ہے:

اکثریت اور جدید وسائل کے ذریعہ معاملات کرنا۔

میرے خیال میں موضوع کے دائرہ کو وسیع کرتے ہوئے اس طرح کرنا چاہئے: ”موجودہ تجارتی صورتوں کے مطابق کاروبار“ تاکہ اس میں ایکٹ کے ذریعہ بیع بھی شامل ہو جائے جس میں ایکٹ کو سامان پیش کیا جاتا ہے، علاوہ انہ اس میں بھی وہی مشکلات ہیں جو جدید وسائل سے کاروبار میں پائی جاتی ہیں اور وہ یہ ہیں:

الف۔ ایجاد کا پاتی رہنا اور اس کی تجویز کردہ قیمت میں مالک یا صنعت کار کی طرف سے تبدیلی کی صورت میں اس کے ساتھ ہونے کا وقت۔

ب۔ بیع کے مفقود ہونے کا زمانہ۔

ج۔ بیع کے مفقود ہونے کی جگہ۔

ان چیزوں سے اور کئی مسائل پیدا ہوتے ہیں مثلاً:

الف۔ ملک کے اس قانون کی تعین جوں معاملہ میں چلے گا۔

ب۔ اس کورٹ کی تعین جوں موضوع پر فیصلہ کر سکے گا۔

ج۔ جرقہ قانون اس ملک میں چلنا ہے اس کی تعین، اور یہ اس صورت میں ہوگا جب عقد ہونے کے وقت رائج

قانون سے حاصل کئی قوانین جاری ہوں یا ایسے قوانین جاری ہوں جن کی رو سے عقد کے رائج کاؤن میں مزیم ہوتی ہو۔

و فریقین میں سے ہر ایک کی شہریت کی تعیین، تاکہ اس قانون کی تعیین ہو سکے جس کا نفاذ ہونا ہے۔

اور اوپر ذکر کئے گئے دو امور جن پر عالمی قانون کے ماہرین اپنی مخصوص قانونی تحقیقات میں بحث کرتے ہیں یعنی بین الاقوامی قانون۔ ہم پہلے ہی بلیر کسی اعتراض کے قانون کی دفعہ وار اور موضوعاتی تدوین کو قبول کر چکے ہیں، نیز اس بات کو کہ ہم ہر ملک کے قضیہ احکام میں یکسانیت نہیں پیدا کر سکتے، بلکہ کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ ہر سے ملک میں مسلمانوں کا اقتدار ہو دہلی اسراپنے اختیار سے زمان و مکان اور قومیت کی بنیاد پر عام فیصلوں سے ہٹ کر فیصلہ کرے، اس صورت میں مختلف امور میں اختلاف رونما ہوگا اور اس لئے ان مسائل کو طے کرنا بہت ضروری ہوگا۔

جہاں تک میں جانتا ہوں اس سلسلہ میں مسلمانوں کے پاس بحث نہیں ہائی جاتی، نہ قدیم ذخیرہ میں نہ جدید میں۔

۲- قیوتوں کی تھدیہ جس سے عالمی سطح پر ادا لگیوں میں جہالت اور فرکی لگی ہو۔ کسی بھی ملک سے ان کی تھدیہ سے ضرر اور فر بھی ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی ملک اپنی کرنسی کی قیمت گمراہی سے تاکہ متعین قائمہ حاصل کر سکے، تو کیا متعلق ملیہ میں باقیات لازم ہوگی مالانگہ طرفین کی جانب سے دونوں میں سے کوئی بھی قصور نہیں، کبھی عالمی افراد زور جو قصور نہیں ہوتا، کے سبب بھی زخوں اور کرنسیوں کی قیمت میں تبدیلی آتی ہے جس سے فریقین میں سے ایک کو نقصان پہنچتا ہے۔

اس کی حلانی کے لئے تکنیکی طریقے اپنائی ہیں ان میں سے چند یہ ہیں:

(الف) کرنسی پاکستان کی ایمااد۔

(ب) ادا لگی کے لئے سوائے کو اصل بنانا اور اس کی قیمت سے سوا کرنا۔

(ج) کرنسی دنگ کرنا، جس کے ذریعہ قرض خواہ سے نقصان دور کیا جاتا ہے۔ اس پر زیادہ تر عملی حکومتوں کے مابین معاملات میں کیا جاتا ہے۔ مذہب کے اصولیات تو اذن پیدا کرنے کے ان طریقوں کے خلاف نہیں ہیں، چنانچہ امام ابو حنیفہ نے قرضوں کی ادا لگی قیمت سے نہ کہ عدو سے کرنے کی بات کہی ہے (۴۶)۔

بحث ثالث:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات کرنا:

اس میں درج ذیل امور بحث طلب ہیں:

اول: یہ کہ انٹرنیٹ کیا ہے؟

انٹرنیٹ ایک ایسا جدید وسیلہ ہے جس کے ذریعہ بین الاقوامی سطح پر افراد و اداروں کے درمیان رابطہ کیا جاسکتا ہے، یہ رابطہ کے ایک نیٹ کے ذریعہ ہوتا ہے اور اس نیٹ سے جڑے کبھی لوگ رابطہ کر سکتے ہیں، یہ رابطہ کبھی تحریر سے اور کبھی آواز اور کبھی ایک ساتھ ان دونوں سے ہوتا ہے، کبھی انٹرنیٹ کا استعمال محض ان معلومات کے حصول کے لئے ہوتا ہے جنہیں افراد اور ادارے چاہتے ہیں، انہیں حاصل کیا جاسکتا ہے، کبھی محض دریافت کرنا ہے کبھی نہیں۔

انٹرنیٹ ایک سے زائد افراد کے مابین راستہ ٹھیکہ کا موقع فراہم کرتا ہے، آواز سے اور تصویر سے، جس سے یہ محسوس ہوتا ہے کہ وہ ایک ہی جگہ میں ہیں۔

دوم: انٹرنیٹ کے ذریعہ عقد کے احتمالات:

انٹرنیٹ کے ذریعہ عقد میں کئی احتمال ہوتے ہیں:

پہلا احتمال یہ کہ ایک آدمی انٹرنیٹ کے ذریعہ آخر کرے جو ایجاب کے قائم مقام ہوگا جسے قبول کا اظہار ہوگا۔

دوسرا یہ کہ نیٹ کا نظریں ہو کہ اس کا نظریں میں ہر حرکت کرنے والا دوسرا کو دیکھے اور سمجھے۔

تیسرا یہ کہ ایک آدمی نیٹ کے ذریعہ اپنے سامان کے بارے میں اعلان کرے، اور جسے سامان مطلوب ہو اسے اپنے سے رابطہ کرنے کو کہے۔

اول میں بعض اہم نکات ہیں:

(الف) اثبات واقعہ کے امکان سے صرف نظر کر کے بحث ہوتی ہے، یعنی اثبات واقعہ کے بعد کا مرحلہ ہے، اثبات کی عدم قدرت اس کے پاس کے حقوق مرتب ہونے میں مانع نہیں ہے، اگر اثبات ممکن نہ ہو تو اس سے اللہ تعالیٰ کے پاس بھی ثبوت حق کی کمی نہیں ہوتی نہ الٹرونی ذمہ داری سے پہچا جاسکتا ہے، اور اس کے باوجود مالت اقرار میں حق کا پہنچنا ناممکن ہوتا ہے۔

(ب) بحث میں اس سے بھی صرف نظر کیا جاتا ہے کہ حق کے حصول یا عدم حصول کا امکان ہے یا نہیں، یہ مسئلہ ثبوت حق کے بعد کا ہے۔

(ج) ہر ملک میں جو قوانین رائج ہیں اور مذکورہ بالا احتمالات کے لئے ہر حکام بنا گیا ہے، جنہیں حقیقت عرفیہ کہتے ہیں انہیں نظر انداز نہیں کیا جائے گا۔

ان نکات کے بعد اب ہم مذکورہ تین احتمالوں سے الگ الگ بحث کرتے ہیں:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق پہلا استحقاق:

۱۔ ایک شخص، عمار کوئی ماہان چلی کرے اس کی قیمت اور ضروری فوائد اسے خط لکھیں ماہان سوچا جائے گا۔
 اگر تکبسی ہوگی اور نہ پڑے گا کیا خرچ ہوگا، فیروز بھی من کرے۔

اسی ڈیڑھ گھنٹہ کو اجاب کھانا دیا ہے، جسے سمجھیں تو ریت کا انتظار ہوتا ہے تاکہ عقد کچا ہو سکے۔

اس میں یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی اجاب کرنے والے کی آخر میں ترمیم کرے تو یہ اس شخص کی طرف سے اجاب
 اجاب ہوگا جس میں دوسرے طرف کی طرف سے جو پہلے ہو گیا اجاب کرنے والا تھا، قبولیت کی ضرورت ہوگی اور پھر اس کے
 بعد قول انکار یا فرسہ ہوگی، نیز یہ بھی صورت ہوگی کہ اگر اجاب کرنے والا ہو جائے گا، اس طرف بات آئے گے ہو سکتی۔
 کبھی یہ جھگڑا ایک رات تک چلی سکتی ہے، تو جب تک فریقین سے اسے بے وقول نہ ہو جائے گا، اس عقد (محکم) قائم
 رہے گی۔

یہاں یہ یاد رہے کہ انشاء کے خلاف اور ہر جگہ کی تحدید اور عقد کا اہمیت ایسے ضروری امور ہیں جن پر عالم سے بحث
 ہوتی ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق دوسرا استحقاق:

دوسرا احادیثی اعتراض کا نظر اس ہے، جس میں آیا ہے سے زیادہ اہمیت جیت کر لے ہیں اور ایک دوسرے کو اہمیت
 دیتے ہیں۔

ہر کی دہائی میں اسے جس شخص سے نہنے کی کوئی دلیل نہیں ملے، اس کے ساتھ کہ اس میں کام ہوگی، لیکن مسئلہ یہ پیدا ہوگا
 کہ خود کے ارکان، دوسری کی شرائط کے ساتھ اس قرائن کے اختلاف کی صورت میں اس عقد کا مستحضر قرار دینے کے لئے کوئی ماہان
 کا فیصلہ واجب العمل ہوگا۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات کا تیسرا استحقاق:

اس شخص میں ایک شخص کی شکیں، ان کے کا اعلان کرے گا اور سہارا لوں کی درخواست کرے گا، یہ معاملہ کی اہمیت ہے،
 اس شخص کو اجاب نہیں کھانا دینے گا، اس اعلان کے بعد جو آخر ہوگی اسے واجب کھانا دینے گا، جس کے بعد بقدر اور مابعد
 صورت کی طرح ہوں گے۔

بحث چہارم:

انٹرنیٹ کے ذریعہ معاملات سے متعلق نکتہ شکالات:

پچاسویں سلسلہ میں بحث طلب ہیں:

ہول: مقدمہ کے مقدمہ ہونے کی جگہ اور وقت:

یہاں یہ عقد کے مندرجہ ذیل اور جگہ کا ہول، اسناد کی جگہ قبول کرنے والے کی جگہ ہوگی اور یہی اس اجازت بھی ہوگا قبولیت جب کہ پہلے ہول والی جائے کی جگہ سے مندرجہ ہوگا اس وقت کی تبدیلی کے لئے جس میں قبول کرنے والا کہہ رہا ہے اپنی قبولیت اور جگہ کرے گا، اسناد قبولیت کی الزام بھی کیا جاسکتا ہے، وہ تعلیمی امور جو خارج عمل اور قوانین میں بیان ہوئے ہیں ان سے ہر سے سزا کی مل ہو جاتی ہیں، اسناد کے طریقہ کی تعلیم ممکن ہے کسی طرح اس مسئلہ کی تبدیلی ممکن ہے جو کسی مسئلہ میں پیدا ہو سکتے ہیں۔

دوم: اثبات دلائل کا مسئلہ:

اثبات دلائل سے مراد اس جگہ کا اثبات قبولیت میں ہونے کا اثبات اور وقت اسناد کی تبدیلی کا اثبات ہے نیز اس قانون کی تبدیلی کا اثبات جو مقدمہ کے مندرجہ میں واجب اصل ہوگا وغیرہ وغیرہ۔

حکومت اس ملک کے قوانین میں اس قدروں کا ذکر ہونا چاہئے اور اس پر اعتراض لا کے احکام کی تعلیق کی جانی چاہئے اس طرح اس ملک کے قوانین میں اختلاف پیدا ہو جائے تو ان کا کیا حکم ہوگا اس کی تسہیل ہونی چاہئے۔

لیکن ان اختلافات سے بچا جاسکتا ہے کہ فریقین خود ان تمام معاملات کو طے کر لیں۔ کیونکہ اس مقام میں مطلق واجب اصل نہیں ہوتے، جیسا کہ دوسرے قانون کہتے ہیں یعنی یہ کہ یہ ایسا مقام ہیں جس میں قانون میں مراد ذکر کرنا دوسرے خلاف پر اختلافی جگہ ہوگا لیکن اگر فریقین اس پہلو کو نظر انداز کر دیں تو معروف قوانین یا مذہب کے جو ہر ملک میں ہوتے ہیں۔ یہ بھی مناسب ہوگا کہ جس ملک کی تشریح سوا کر لیا جاتے ہیں وہ قانون دلائل سے بھی رائے ضرور کر لیں کہ اس معاملہ پر کون کون سے احکام مرتب ہوں گے لیکن اس معاملہ کی ایک حکم کے دائرہ میں بنیاد پاؤں ہے تو نیچا آسان ہوگا۔

اس میں بحث کو جملہ انکی چاہتا کہ قوانین کے اختلاف کی صورت میں کیا ہوگا لیکن بات دہر لگ جائے گی اس لئے میں عرضی قانون کو سمجھتا ہوں، اسے یہ بحث بھی ضرور دیکھ لیکن میرے لئے یہاں بھی کافی ہے کہ میں نے اس بحث میں شکایت کی ضرورت کی پہلو کی طرف اشارہ کرنا ہے۔

- ۳۰۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۵ شمسی میں ماہ مارچ ۱۹۷۵ء میں شائع ہوا ہے جس میں اس کے یہی عنوان سے تحریر کیا گیا اور اس کی رقم ۳۰۰ روپے ۵۰۔
- ۳۱۔ روائت راجہ راجہ راجہ ۵۰۔
- ۳۲۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۰ میں اس کے یہی عنوان سے تحریر کیا گیا ہے جس میں اس کی رقم ۱۰۰ روپے ۵۰۔
- ۳۳۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۳۴۔ دہکام القرآن لکھنؤ ۱۶، ۱۶۳، ۱۶۴۔
- ۳۵۔ روائت راجہ راجہ ۵۰۔
- ۳۶۔ اچانک آئے یہ کہ ان کی اہلیہ اس کے ساتھ سے ماہ مارچ ۱۹۷۵ء میں اس کے یہی عنوان سے تحریر کیا گیا ہے جس میں اس کی رقم ۱۰۰ روپے ۵۰۔
- ۳۷۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۳۸۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۳۹۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۰۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۱۔ روائت راجہ راجہ ۵۰۔
- ۴۲۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۳۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۴۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۵۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۶۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۷۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۸۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۴۹۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۰۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۱۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۲۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۳۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۴۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۵۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۶۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۷۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۸۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۵۹۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۰۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۱۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۲۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۳۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۴۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۵۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۶۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۷۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۸۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۶۹۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۰۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۱۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۲۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۳۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۴۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۵۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۶۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۷۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۸۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۷۹۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۰۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۱۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۲۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۳۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۴۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۵۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۶۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۷۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۸۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۸۹۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۰۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۱۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۲۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۳۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۴۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۵۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۶۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۷۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۸۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۹۹۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔
- ۱۰۰۔ مجلہ دہکام نمبر ۵۷۱۔

۱۰۲۶-۱۰۲۷ھ بمطابق ۱۶۱۷ء بمطابق ۱۶۱۷ء

۱۰۲۷-۱۰۲۸ھ بمطابق ۱۶۱۸ء بمطابق ۱۶۱۸ء بمطابق ۱۶۱۸ء بمطابق ۱۶۱۸ء

۱۰۲۸-۱۰۲۹ھ بمطابق ۱۶۱۹ء بمطابق ۱۶۱۹ء

۱۰۲۹-۱۰۳۰ھ بمطابق ۱۶۲۰ء بمطابق ۱۶۲۰ء بمطابق ۱۶۲۰ء

۱۰۳۰-۱۰۳۱ھ بمطابق ۱۶۲۱ء بمطابق ۱۶۲۱ء

۱۰۳۱-۱۰۳۲ھ بمطابق ۱۶۲۲ء بمطابق ۱۶۲۲ء

۱۰۳۲-۱۰۳۳ھ بمطابق ۱۶۲۳ء بمطابق ۱۶۲۳ء بمطابق ۱۶۲۳ء

۱۰۳۳-۱۰۳۴ھ بمطابق ۱۶۲۴ء بمطابق ۱۶۲۴ء بمطابق ۱۶۲۴ء بمطابق ۱۶۲۴ء

۱۰۳۴-۱۰۳۵ھ بمطابق ۱۶۲۵ء بمطابق ۱۶۲۵ء بمطابق ۱۶۲۵ء بمطابق ۱۶۲۵ء

۱۰۳۵-۱۰۳۶ھ بمطابق ۱۶۲۶ء بمطابق ۱۶۲۶ء

۱۰۳۶-۱۰۳۷ھ بمطابق ۱۶۲۷ء بمطابق ۱۶۲۷ء بمطابق ۱۶۲۷ء بمطابق ۱۶۲۷ء

۱۰۳۷-۱۰۳۸ھ بمطابق ۱۶۲۸ء بمطابق ۱۶۲۸ء بمطابق ۱۶۲۸ء بمطابق ۱۶۲۸ء

۱۰۳۸-۱۰۳۹ھ بمطابق ۱۶۲۹ء بمطابق ۱۶۲۹ء بمطابق ۱۶۲۹ء بمطابق ۱۶۲۹ء

۱۰۳۹-۱۰۴۰ھ بمطابق ۱۶۳۰ء بمطابق ۱۶۳۰ء بمطابق ۱۶۳۰ء بمطابق ۱۶۳۰ء

۱۰۴۰-۱۰۴۱ھ بمطابق ۱۶۳۱ء بمطابق ۱۶۳۱ء



فقہ اسلامی کی روشنی میں جدید وسائل کے ذریعہ معاملات کا مسئلہ

ڈاکٹر محمد امجد علی
کلیڈ انٹرنیٹ چلنٹ بکریٹ

شریعت اسلامی آخری شریعت ہے، آخری شریعت کی شان یہ ہے کہ وہ ہر طرح کے عقول و احوال کے لائق ہمارے قیامت تک کے لئے ہیں اور مسائل کا حل پیش کرے۔ کیونکہ وہ اس شہد حکیم کے پاس سے صادر ہوئی ہے جو قوموں کے انجام اور ان کے احوال و معاملات کو جانتا ہے۔ اور یہ ہر مسلمان کا عقیدہ ہے، جو یہ عقیدہ نہ رکھے، مسلمان بننا نہ ہوگا، کیونکہ اس صورت میں وہ اللہ کی طرف مبتل یا تھوڑا ہی عدم حکمت کی نسبت کرتا ہے جو اللہ سبحانہ و تعالیٰ سے کمال ہے، آج معاملات و مسائل کے نئے طریقے دریافت ہو چکے ہیں، مثلاً نئی ذوق و انگلیں یا انجنیئر و غیرہ دوسرے طریقوں سے معاملات کو لیا، لہذا فقہ اسلامی کی روشنی میں ان مسائل کے ذریعہ معاملات کے حکم کو بیان کرنا ضروری ہے، مسئلہ کرنے کی صورت میں یہ بھی ممکن ہے کہ ایک واقعہ دوسرے کے نزدیک گھمائی ہو، مادہ اگر معلوم ہو تو اسے دیکھنا نہ ہو، یا ایک مشکل مسئلہ ہے، ان دوسری کے ذریعہ معاملات کے جوڑ کے مسئلہ میں شرعی حکم بیان کرنے کے لئے بعض مفادات کا بیان کرنا ضروری ہے، چونکہ ہماری کی طرف منسوب ہے، آگے ہم اس کو جان گئے ہیں۔

مقدمہ:

ماہر و مہل کیا ہیں جو فقہاء و علما کی بنیاد ہیں، اگر ہم قرآن کی آیات و احکام و روایت میں جو احکام پائے ہیں ان کو جمع کر رہے ہو، مہل ہوگا کہ فقہاء و علما سے متعلق چیزیں کم ہیں، کیونکہ شریعت نے بہت سی چیزیں لوگوں کے اوپر بھیج دی ہیں تاکہ وہ ہر ساحت میں لوگوں کو انسانی ہونا سکھائے، ان بارے میں تصریحات کی دو قسمیں قرار دی ہیں: مہل و مہل۔ مہل شریعت سے ملنے والی چیز ثابت ہوگی، مہل و مہل (انہیں میں معاملات بھی ہیں) مہل اس میں مباحثہ ہے، وہی مہل مہل و مہل ہوگا جو نہیں ہے تمام ہر شریعت و احکامات خدا نے کر ڈالی ہے، اور جس چیز میں فساد ہو اسے حرام قرار دیا ہے، جو

ضروری ہیں انہیں واجب کیا ہے، جو مناسب نہ ہو اسے مکرر قرار دیا ہے، ان عادات، مقدار اور صفات کی قسموں میں جس میں مصلحت رائج ہو اسے رائج قرار دیا۔

چونکہ فقہاء علمائے دین قرآن و سنت کے انصاف و عدل کا مطلب یہ ہے کہ شارع نے معاملات میں اجتہاد کو وسعت دی ہے، اسلئے ہم دیکھتے ہیں کہ عام فقہاء نے اس میں توسع کرتے ہوئے، فقہاء کی کے سامنے پائے کا کوئی معاملات کی اکثر شرط و ثبوت قرار دیا ہے اور اس شریعت اور اس کے عام حرائج سے ماخوذ ہیں۔

نتیجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء علمائے دین کے اصول پر مبنی ہے:

الف - عائدین کے مقاصد چارے ہوں، اسی لئے عقد طلاق اور اجارہ میں بعض لازم ہے، کیونکہ خریدار یا کرایہ دار نے بیع اور سواہر سے انکار کے لئے ہی معاملہ کیا ہے، اور انکار بغیر عقد کے ممکن نہیں، مقاصد کی تکمیل کے لئے وسائل کی تہہ ملی جائز ہے، لہذا اگر شریعت میں کسی مقصد کے حصول کے لئے کسی وسیلہ کو شروع کیا گیا ہو اور وہ وسیلہ کسی سبب سے اس مقصد کا حصول نہ کرتا ہو تو اس کے بدلے کسی دوسرے شروع وسیلہ کو اختیار کیا جائے گا، یہی صحابہ کرام کا مذہب تھا، چنانچہ بہت سی صحیح روایات سے ثابت ہے کہ رسول اکرم ﷺ نے کنواری کے لئے ایک سال کی عطا و فطنی اور ۱۰۰ کوڑوں کا حکم دیا، اسی پر حضرت ابو بکرؓ نے عمل کیا، لہذا ایک سال عطا و فطنی کے ساتھ انہوں نے ۱۰۰ کوڑے لگوائے، ایک بار یوں ہوا کہ حضرت ابو بکرؓ کے دور میں ایک شخص نے ایک کنواری اور شیر و سے زنا کر لیا اور وہ حامل ہو گئی، دو کنواری تھا، اس نے اعتراف کر لیا، ابو بکرؓ نے اس کو سو کوڑوں اور عطا و فطنی کا حکم دیا، اسی پر حضرت عمرؓ نے عمل کیا اور اسی پر حضرت عثمانؓ نے عمل کیا، ان کے زمانے میں ایک عورت نے زنا کیا تو آپ نے اسے سو کوڑے لگوائے اور ایک سال کے لئے خیر عطا و فطنی کر دیا، اسی پر حضرت علیؓ نے بھی عمل کیا، پھر انہوں نے خیال کیا کہ اس سے شریعت کا مقصد یعنی مجرم کی اصلاح حاصل نہیں ہو پارہی ہے، بلکہ عطا و فطنی اسے اور بگاڑ دیتی ہے تو حضرت علیؓ نے اس کے بجائے اسے جیل میں ڈال دیا اور زانی کی سزا عطا و فطنی کی جگہ ایک سال کی قید کر دی، اس واقعہ میں حضرت علیؓ نے اصلاح کے مقاصد وسیلہ کو بدل دیا کیونکہ اس سے ان کی نظر میں مقصود حاصل نہ ہوا تھا، اور اس کی جگہ دوسرا وسیلہ اختیار کر لیا، جو مقصد کے حصول کے لئے زیادہ مناسب تھا، رسول اللہ ﷺ نے ایک اجتہاد پر ایسی اختیار فرمائی، اور اس کی رو سے زراعت کی ترقی و اصلاح کے لئے زمین کے احیاء اور جاگیر پر دینے کا طریقہ اختیار فرمایا، جن کو زمینداروں نے اپنی زمینوں میں اپنا مال بنالیا، ان مالدار بھی تھے، انہیں زمین کی وسیع زمین دی گئی تھی، یہ زمین حضرت عمرؓ کے زمانہ تک ان کے ہاتھ میں رہی، جب حضرت عمرؓ یہ معلوم ہوا کہ بلالؓ زمین سے قاعدہ نہیں اٹھاتے تو آپ نے انہیں بلوا، عجماء اور کھجور زمین تم کاشت کر سکتے ہو اور کھجور، عجماء، عجماء سے وہ ہماری مسلمانوں میں تقسیم کر دیں، بلالؓ بولے: واللہ جو زمین مجھے رسول اللہ ﷺ نے دی ہے وہ میں نہیں دوں گا، عمرؓ نے گھر کے چھوٹے راجی پڑے کی، چنانچہ عمرؓ نے بغیر زمین ان سے سے کر مسلمانوں میں بانٹ

دی، اس طرح جب انہوں نے دیکھا کہ بال اس متعدد کو پر رائل کر رہے ہیں جس متعدد سے انہیں زمین دی گئی تھی تو ان سے واپس لے لی تاکہ مکمل متعدد حاصل ہو۔

ب- عرف:

عرف شریعت کے عام مصادر میں ہے، فقہ العائلات میں اس کا کافی اہتمام کیا جاتا ہے، اور فقہ واجبات کے ثبوت کے لئے اس کی طرف رجوع کیا جاتا ہے قرآن کی یہ آیت پڑھیے:

"ولین مثل الذی علیہن بالمعروف" (سورہ بقرہ ۲۲۸)۔

یعنی اتنی مقدار جو لوگوں کے نزدیک متعارف ہو ان کو ملے گی۔

"وعلى المولود له و زلفهن و کسوفهن بالمعروف" (سورہ بقرہ ۳۶)۔

یعنی انہیں اتنا دے جو تمہارے جیسے لوگ دیتے ہوں۔

"من یمان فلیبر اقلہا کل بالمعروف" (سورہ نساء ۶)۔

یعنی اولی فقیر کے لئے جائز ہے کہ جس کا دوسرا دست ہے اس کے مال سے بھی اتنا کھائے جتنا رائج ہو اس میں زیادتی نہ کرے۔

"وعاشروهن بالمعروف" (سورہ نساء ۱۹)۔

یعنی اس کا رواج عام طور پر چلتا ہو۔

چہرہ فقہاء نے اس فرقہ کو بھی جائز رکھا ہے جس کا عرف میں ردواج ہو، اسی لئے ان کے نزدیک کھانے پینے پر نذر رکھنا جائز ہے، کیونکہ عرف اس کی اجازت دیتا ہے، تمام کی اجرت بھی لیتا جائز ہے، عرف کی وجہ سے، حالانکہ اس میں فرقہ اندیشہ ہے، عرفیاتی کہتے ہیں کہ ایسا عرف کی بنا پر ہے۔ ان کی عبارت ہے:

"و يجوز أخذ اجرة الحمام لتعارف الناس، ولم تعتبر الجہالة لاجتماع المسلمين فقال مالك:

ما راء المسلمون حسناً فهو عند الله حسن" فقہاء نے یہ بھی اجازت دی ہے کہ دانی کو معلوم اجرت پر رکھا جائے یا

صرف کھانے اور پکڑے پر، حالانکہ اس میں فرقہ کا اندیشہ ہے، عرفیاتی کہتے ہیں کہ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول: "فان

ارضعن لكم فاعنن اجودهن" ہے کیونکہ اس کا تعامل مہذبوں سے پہلے اور آپ ﷺ کے زمانہ میں بھی تھا، اور آپ

نے اس کی اجازت دی تھی اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ عرف کے ذریعہ فرقہ دور ہو جاتا ہے، کیونکہ اس صورت میں تنازعہ

نہیں ہوتا بلکہ عرف میں اگر شرعاً جاتی ہو تو شریعت بھی اس کی اجازت دے، حلیہ نے شرائع کی تعریف میں کہا ہے کہ شرائع

شافعیہ کہتے ہیں کہ مستود علیہ لکھا ہو یا نہیں دونوں صورتوں میں معتقد نہ ہوگا، یہاں ہم وسائل تعبیر میں صرف دو یعنی کلام اور کتابت پر بحث کریں گے۔

ب۔ تعبیر عن الارادہ کی شرطیں:

تعبیر ارادہ کی صحت کے لئے تین چیزیں ضروری ہیں:

۱۔ تکمیل پر دلالت کرنے والا صیغہ ہو۔

۲۔ ایجاب و قول ساتھ ساتھ ہو۔

۳۔ ایجاب و قول میں مطابقت ہو۔

ایجاب و قول کے اتصال کے سلسلہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر مجلس عقد میں ہوں تو ایجاب و قول کا متصل ہونا ضروری ہے، مجلس عقد کیا ہے اس پر گفتگو آ رہی ہے۔ اس پر بھی اتفاق ہے کہ جب موجب فریق جاتی کے قول سے پہلے ایجاب سے رجوع کرے گا تو ایجاب باطل ہو جائے گا، اسی طرح اس وقت بھی باطل ہو جائے گا جب عائد جاتی کے ایجاب کو ٹکرا دے یا موجب کی اہلیت ہی ختم ہو جائے، مثلاً یہ کہ قول سے پہلے وہ پاگل ہو جائے، یا بالاک ہو جائے یا قبولیت سے پہلے سامان ہی ختم ہو جائے، شافعیہ اور حنابلہ نے یہ اضافہ کیا ہے کہ بغیر سوائے پر اتفاق کے مجلس عقد سے عائد بن موقوف ہو جائیں تو بھی ایجاب باطل ہو جائے گا، اسی طرح شافعیہ کا یہ بھی کہنا ہے کہ ایجاب و قول میں طویل فاصل ہو یا کوئی گفتگو آج آ جائے جو عقد سے متعلق نہ ہو جب بھی یہ شرط پوری نہ ہوگی۔

ج۔ تعبیر ارادہ کی جگہ:

مجلس عقد کی تشریح فقہاء نے مادی طور پر کی ہے اور اسے صحت عقد کی شرط قرار دیا ہے، پھر اسی تشریح کے مطابق انہوں نے اس کے نتائج مرتب کئے یہاں تک کہ معاملہ غیر معقول حد تک پیچھا چکا، مثلاً شافعیہ کہتے ہیں کہ جب عائد تین مکان عقد میں آئے ہوں، دونوں کے بیچ پروڈال دیا جائے، یا ایک شخص و عجمروائی میں داخل ہو جائے، دوسرا ہمارے پاس چمکے کے بیچ دونوں کے درمیان رجوع کر دی جائے تو خیار مجلس ختم ہو جائے گا، وغیرہ نے بھی دور دراز کار مسائل فرض کئے ہیں، مثلاً کہا اگر کسی نے کسی عورت کو لکھ کر بیٹام بیہکا کر دیا اپنے کو اس کے نکاح میں دے دے، اس نے ایک مجلس میں بیٹام بیہکا پڑھا پھر دوسری مجلس میں اس سے نکاح کر لیا تو جائز ہوگا۔ لیکن اس کے برعکس اگر زبانی بیٹام بیہکا، ایک مجلس میں اسے بیٹام ملا، اور دوسری مجلس میں اس نے نکاح کیا تو جائز نہ ہوگا۔ انہوں نے اس کی توجیہ یہ کی ہے کہ لکھا ہوا بیٹام مادی و جہد کی بنا پر اس شخص کے قائم مقام ہوگا،

اس لئے ناسخ جائز ہوگا۔ لیکن نہ بائی پیغام بائی وجود نہ ہونے کے باعث اس کا قائم مقام نہ ہوگا، اس لئے جائز نہ ہوگا۔ اس بائی معنی کے لحاظ سے مجلس عقد عائدین کے ایسی جگہ اکٹھے ہونے کا نام ہے جس کے کچ کوئی چیز مائل نہ ہو۔ صحت عقد کے لئے اس کی شرط فقہاء کا اجتہاد ہے جس کی قرآن و سنت میں کوئی دلیل نہیں، اس بارے میں حدیث میں جو کچھ آیا ہے وہ یہ ہے کہ: "الصحان بالحدیث، عالم بطرفہ" اس حدیث سے صرف یہ پتہ چلتا ہے کہ عائدین میں کوئی اگر مجلس عقد سے نکل جائے تو خیار مجلس ساقط ہو جائے گا، یہ نہیں کہ عائدین کے جسوں کے کچ مائل کے آجانے سے بیع منقذ نہ ہوگی۔ عدم صحت عقد اور شرط خیار مجلس کے مابین نہ درست فرق ہے۔ میری رائے میں مجلس عقد اسی نشست کو قرار دیا جانا چاہئے جس میں عائدین عقد کے سلسلہ میں بات چیت کریں اور وہ عقد کے منقذ ہونے یا نہ ہونے تک چلے۔ اس صورت میں مجلس برخواست ہو سکتی ہے، عائدین جدا ہو سکتے ہیں لیکن مجلس عقد باقی رہے گی، مثلاً یہ کہ آرام کے لئے یا مشورہ کے لئے نشست سے اٹھ جائیں۔ مجلس عقد کی اس تعریف سے مجلس عقد کے واقعی مفہوم سے بچے ہوئے والی ساری مجلسیں رفع ہو جاتی ہیں۔

د - تعبیر ارادہ کا زمانہ:

پہلے گفتہ درجہ کا کقولیت کے ارادہ کی تعبیر کا وقت اسی وقت تک رہے گا جب تک ایجاب درست ہے، مصلحت ایجاب کا ذکر بھی گذرا، لیکن ایک سوال یہ درجہ کیا کہ کیا زمانہ ایجاب کو پہلا زمانہ اور مجلس عقد کے ختم ہونے تک اسے دراز کرنا ممکن ہے؟ مثلاً تعبیر اور مثال دیکھتے ہیں کہ قول سے پہلے مجلس عقد کی برخواستگی ایجاب کو باطل کر دیتی ہے، کیونکہ حدیث نبوی: "الصحان بالحدیث، عالم بطرفہ" کا مفاد یہی ہے کہ فرقہ سے یہاں تفرق بلا جان مراد لیا گیا ہے، لیکن یہ ان کے نزدیک مجلس عقد کے ختم اور حالتوں میں مزید وسعت دینے سے خارج نہیں ہے:

۱ - عائدین اس پر اتفاق کر لیں کہ تفرق بلا جان کے باوجود مجلس عقد برقرار رہے گا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

"يا ايها الذين آمنوا لو لو ا بالعهود" (سورہ ائمہ، ۱۱) اور حدیث نبوی ہے: "المسلمون على شروطهم" (مسلم، اپنی شرطوں کے پابند ہیں۔)

۲ - صرف میں ایسا کوئی رواج ہو مثلاً عائدین میں سے ایک کو بیعتاب لگ گیا، وہ بیعتاب کے لئے مجلس چھوڑ دے، یا کسی نے ارادہ نکھٹا دیا اسے کھولے کے لئے اٹھ گیا وغیرہ، اگرچہ ان باتوں کی شرط نہ لگائی ہو۔ کیونکہ معروف شروط کی مانند سمجھا جاتا ہے، اور اس لئے بھی کہ تفرق ایمان کے باوجود یہاں مجلس عقد اسی برخواست نہیں ہوئی، متنبہ اور مالک کے نزدیک اصل مذہب میں معاملہ طے شدہ ہے، کیونکہ ان کے نزدیک مجلس عقد باقی ہے اور اس وقت تک چلے گی جب

تک عائدین الاز یا قبول کا فیصلہ کر کے نہیں اٹھے، کیونکہ ان کے نزدیک خیار مجلس ثابت نہیں، انہوں نے گزارشت حدیث "البیعان بالمعیار مالم یطوفا" کی تشریح میں کی ہے کہ تفرق بالا قبول اور قبول ہو یا انکار۔

۵۔ عائدین کی معرفت:

عقد میں معاملہ کرنے والوں کی معرفت ضروری نہیں، لیکن اگر وہ خود عمل عقد ہوں تو معرفت ضروری ہے، لہذا غیر معرفت فسخ کو گھر چھٹا جائز ہے، مگر کی صفائی کے لئے معلوم کو اجرت پر لانا جائز ہے، مہمعلوم فسخ کے ساتھ مشارکت بھی صحیح جیسے شیزوں کی شرکت میں ہوتا ہے، لیکن کسی مہمعلوم سے انکار کرنا جائز نہ ہوگا، جب تک اس کی شناخت نہ ہو، کسی مہمعلوم والی کو اجرت پر لانا جائز نہ ہوگا، کیونکہ گل کی ذرا حقیت سے عقد قاسد ہوتا ہے۔ اسی طرح اگر دونوں عائدین عقد میں متصور ہوں تو بھی ان کی معرفت ضروری ہوگی، اسی لئے جمہول کے خواہ کرنا درست نہ ہوگا۔

جدید ذرائع سے معاملہ کرنے کا حکم:

۱۔ سبھی وسائل سے معاملہ کرنا:

سبھی وسائل جن سے معاملات ہوتے ہیں وہ ہیں لون، ٹیپ، رکاز، کر ایک عائد دوسرے کی آواز سنتا ہے، اسے دیکھتا نہیں، حکام بھی عقد میں بنیادی وسیلہ ہے، اس پر جو سوالات وارد ہوتے ہیں وہ یہ ہیں:

الف۔ لون سے معاملہ کرنے میں عائدین کے بیچ کئی رکاوٹیں ہوتی ہیں، جیسا کہ عقد مد میں ہم نے کہا تھا کہ یہ حواجز مجلس عقد میں اس وقت تک نکل نہ ہوں گے جب دونوں ایک دوسرے کی آواز سن رہے ہوں۔

ب۔ حکم کی آواز کو نہ جانتا یا اس میں اعتناء نہ ہو جانا، اس صورت میں درج ذیل صورتیں ہوں گی، اگر عائد اول عائد ثانی سے پہلی بار حکام کر رہا ہے، اور اس وجہ سے دونوں ایک دوسرے کی آواز کو نہیں جانتے تو عقد جب تک جائز نہ ہوگا جب تک دونوں اس کا اطمینان نہ کر لیں کہ حکم فریق ثانی ہی ہے۔ یہ اطمینان اس ہوگا کہ فریق ثانی کی جانب سے کوئی معروف آدمی شہادت دے یا کوئی قرینہ دیا ہو جو بتائے کہ حکم عائد ثانی ہی ہے، مگر دونوں ایک دوسرے سے پہلے بھی بات چیت کر چکے ہوں تو پھر دو تیس ہوں گی: ۱۔ عائد اول کو قطعی یقین ہو جائے کہ حکم عائد ثانی ہی ہے، اس حالت میں عقد جائز ہوگا، اس ضمن میں جو غلطیاں ممکن ہیں ان کا اعتبار نہ ہوگا، کیونکہ ایسی غلطیاں کم ہوتی ہیں اور درجہ کو غالب سے ہی جواز دیا جاتا ہے، دوسری حالت یہ ہوگی کہ عائدین میں سے کسی کو شک ہو جائے کہ بات کرنے والا عائد ثانی ہے یا اور کوئی، اس صورت میں عقد جائز نہ ہوگا جب تک یہ دلیل نہ ملے کہ بات کرنے والا فریق ثانی ہی ہے، آج عرفاً ٹیلی فون پر معاملات ہوتے ہیں جیسا کہ تفصیل گذری، اس بنیاد پر میں ٹیلی فون سے عقد کے جواز کی رائے رکھتا ہوں۔

انٹرنیٹ اور جدید وسائل کے ذریعہ عقود و معاملات

والکے لوطیوں کے ساتھ

اعزیت کی تعریف (۱۷)

انگریزوں نے مرزا غلام احمد کو ایک سائنسی ماموریت دے کر جو برصغیر میں جاکر انگریزوں کے خلاف تبلیغ کرے، اس غلط فہمی سے متنبہ کر دیا۔ مرزا غلام احمد نے اس پیشکش کو مسترد کر دیا۔

انگریز مخالف، معاشی، اصلاحی، تحقیقی، تعلیمی، اجتماعی، سیاسی، دینی، سیاست اور تفریح کے سرکردہوں میں مستشرقین مرکز میں قیام پڑتا ہے (۲۳) معاشی، تجارتی اور مالیاتی کام انگریزین کے اہم اشتغالات میں سے ہیں، اور انکی خاص مہارت اسباب ہیں جنہوں نے انگریزین کے قوم اور مذہب میں اہم رول ادا کیا، چنانچہ آج تجارت، اور ٹرانگ اور صنعتی کے خلاف سے متعلق معروف امور کا انگریزین کے ذریعہ بننا پڑا جائے گا محسوس کیا جاتا ہے، خدا کا عہد کے بعد اور اعلیٰ اہل تشیع قبول کا عہد کر کے اور ان کتاب کے قلمی بعض نکات کے ذریعہ قبول حاصل کر کے اور اور اسکی صورت یہ ہے کہ: انگریز پر دعو، خطاب اور دینا کی (۲۴) بیانات کے ساتھ تارہ کثرت و حدیث تالیفی کے بعد میان ان عہد قبول پایا جائے۔ یہ واضح رہے کہ انگریز کے ذریعہ پیشہ و افراد اور دوست اسکی گفتگو کے ذریعہ بھی ہونی ہے اور لکھے ہوئے بیانات کے کام چلنے کے ذریعہ بھی (۲۵) دینی مسائل میں انگریزین کے ذریعہ، باقی اور چھانے لکھنے، دونوں قسموں یعنی براہ راست آعلیٰ گفتگو اور کتب بیانات کا کام چلانے کی روشنی میں انگریزین کے کام و صنعت اور مخالفانہ کے خلاف سے متعلق شرعی عقوبتیں کریں گے۔

انٹرنیٹ پر پبلش شدہ اشرا مکتوب پیغام (ای میل) کے ذریعہ:

انگریزیت پر ایساں کے درپر مقرر کرنے کو قنصل کے نزدیک معلوم ہوا لہذا باقاعدہ رسالہ کے قبیل سے

شمار کیا جاتا ہے، لیکن یہ اسی وقت جبکہ اس مسئلے کی شرطیں اور ضوابط پائی جائیں، عقد بالکتاب یا عقد بالرسالہ کی صحت والعقد پر فی الخلق فقہاء کا اتفاق ہے، اگر اجماع و قبول ہو جائے، سوائے عقد نکاح کے (۵) ہر غنئی نے کہا ہے: ”الکتاب کا الخطاب“ (۶) والدسوقی نے بائع میں لکھا ہے کہ بائعین کے قول یا کتابت سے ایک کے قول اور دوسرے کی کتابت سے درست ہوگی (۷) بلکہ کتابت مستحبہ (۸) واضح کتابت (۹) جو ارادہ کے اظہار کا ایک ذریعہ اور متعاقدین کے درمیان رضامندی کی ایک دلیل بھی جاتی ہے، بالذکر یہ نطق کی طرح ہے، ملاحظہ الدسوقی میں آیا ہے: ”یصلح البیع بعد بدل علی الرضا من العاقلین کا لکھناۃ والاشارة والمعاطاة“ (۸)۔ یہی رائے فقہاء کے ذکر کردہ دلائل کی وجہ سے رائج ہے، اور اس وجہ سے بھی کہ یہ معاملات کے ان اصول و مقامات سے ہم آہنگ ہے جن کا تعلق عاقدین کے درمیان رضائے تحقق اور فیمن، حرر اور ضرر کے نہ پائے جانے سے ہے، اور جن کا تعلق تعالیٰ کی تحسین اور جاننے کے ذریعہ قبول اور عقد کے مصالح کے حصول اور عقد کے اہل یا اہل کی صورت میں مفاسد کے ازالہ سے ہے، نیز یہ رائے اس لئے بھی رائج ہے کہ دواغ مصر سے قریب تر اور ہندو ترقیوں کا ساتھ دینے والی ہے، جن سے اسلامی ترقیاتی نظام کو بہتر ترقی اور افزائش ملے گی اگر حقیقی زندگی میں مثبت اور تعمیری عمل میں اور ایسے طریقے سے دواغ اہل ہو جائے جس میں مستہ شرعی ضوابط کا لحاظ کیا گیا ہو، اور اگر اس کا انا ہو یعنی اس رائے کو ترجیح نہ دی جائے اور اہل کی بل کے ذریعہ بیع و شراء کی ضمانت کا حکم لگایا جائے تو پورے اسلامی ترقیاتی نظام میں ترقی، اصلاح و بہبود اور پہنائی کی کیفیت پیدا ہو جائے گی، اس لئے کہ اکثریت کے ذریعہ قابل بطور عام ترقیاتی اور اقتصادی میدانوں میں مہم بلو کی کی قبول سے ہو گیا ہے، اور یہ قوموں اور ملکوں کی اقتصادیات پر زبردست اثر ڈال رہا ہے۔

مجمع الفقہ الاسلامی حدو نے اپنے درج ذیل فیصلے میں اسی رائے کو ترجیح دی ہے (۹):

”مجلس مجمع الفقہ الاسلامی نے اپنے چھٹے سیمینار مشفقہ ہندو سعودی عرب مورخہ ۱۳۲۱ھ ۲۳ شعبان المعظم ۱۴۱۰ھ مطابق ۱۳-۱۴-۱۹۹۰ء میں حدوئے ذرائع معاملات کے ذریعہ معذور و معاملات کے موضوع پر اکیڈمی کو موصول ہونے والے مباحث کو دیکھنے کے بعد، اور ذرائع معاملات میں ہونے والی زبردست ترقی اور معذور و معاملات کے طے کرنے میں ان کے استعمال کو دیکھنے کے بعد کہ مالی معاملات و تصرفات تجزی سے انہام پائیں، اور معذور کی تحسین سے حلقہ فقہاء نے جن امور کا ذکر کیا ہے یعنی خطاب، کتاب، اشارة، قاصد، اور یہ کہ متعاقدین حاضر ہوں تو اس وقت شرط یہ ہوگی کہ اتحاد مجلس ہو، اجماع و قبول میں ذاتی لحاظ سے تطابق ہو، متعاقدین میں سے کسی کی طرف سے عقد سے اعراض پر دلالت کرنے والا کوئی امر پیش نہ آئے اور عرف کے مطابق اجماع و قبول کے درمیان تسلسل پایا جائے، ان سب پر غور و فکر کرنے کے بعد یہ فیصلہ کیا کہ:

۱- جب دواغیے عاقب افراد کے مابین معاملہ طے پائے جو ایک جگہ پر منع نہ ہوں، نہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوں اور نہ گفتگو کرتے رہے ہوں، اور دونوں کے درمیان رابطہ کا ذریعہ کتابت، ارسال یا قاصد ہو، اور اس کا اظہار حق جار، بیگنس، بلیس

اور کچھ ضرر سکرین پر ہوتا ہے تو ایسی صورت میں جب ایجاب موجب الہ کو پہنچے اور وہ اسے قبول کر لے تو عقد نہ ہو جائے گا۔

۲- جب معاملہ ایک وقت میں دو طریقوں کے سچے ہو اور وہ دونوں دور اور الگ مقام پر ہوں اور اس کا اطلاق ٹیلی فون اور راز ٹریس پر ہوتا ہے تو دونوں کے سچے عقد کا معاملہ دو حاضر افراد کے سچے عقد کے معاملہ کی طرح سمجھا جائے گا اور اس حالت پر وہ اصل احکام منطبق ہوں گے جو ان فقہاء کے نزدیک مستحرم ہیں۔

۳- ان وسائل کے ذریعہ اگر کوئی شخص کسی متعین مدت تک کے لئے ایجاب کرے تو اس مدت تک اس کے لئے اپنے ایجاب پر ہائی رہنا ضروری ہوگا اور اس سے رجوع کا حق اس کو نہیں ہوگا۔

۴- قواعد ساجدہ میں نکاح شامل نہیں ہوگا حالانکہ اس کے لئے کہ اس میں گواہوں کی شرط ہوتی ہے اور نہ ہی طبع صرف شامل ہوگا کہ اس میں جہش کی شرط ہوتی ہے، اور نہ ہی طبع مسلم شامل ہوگا کہ اس میں رأس المال کو پچھلے ہی دینے کی شرط ہوتی ہے۔^{۱۱}

۵- جس معاملہ میں حکومت یا دھوکہ یا غلطی کا احتمال ہو اس میں اثبات کے عام قواعد کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اعتزیت کے ذریعہ لکھے جانے والے رسائل کے لئے شرطیں:

اعتزیت کے ذریعہ جو نظام پیسے جائیں اس میں شرط یہ ہے کہ وہ واضح و ظاہر ہوں اور ان کی مراد کچھ میں آ جائے، اور غلطی، دھوکہ، غیبت اور دوسرے کے دلی کو باطل طریقہ سے کھانے کا احتمال ختم ہو جائے، چنانچہ اس میں سزل اور سزل الیہ کا نام مذکور ہو، سکتھیں ہوں اور میر و غیر وہ بھی لکھے ہوں۔ (الموسمہ الفلکیہ ۲۱۵/۳۰) میں آیا ہے:

”عقد کے منقذ ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں انجام پائے، مگر مجلس مختلف ہو تو عقد منقذ نہیں ہوگا، اور مجلس عقد حاضرین کی حالت، عقد کی نوعیت اور تعداد کی کیفیت کے فرق سے علاحدہ و علاحدہ ہوتی ہے، فریقین کی موجودگی والی مجلس عقد ان کی غیر موجودگی والی مجلس عقد سے مختلف ہوگی، اسی طرح الفاظ و عبارت کے ذریعہ ایجاب و قبول والی مجلس عقد تحریر و پتہ امرسانی والی مجلس عقد سے مختلف ہوگی۔“

اگر کتابت واضح نہ ہو مثلاً روایتی صاف نہ ہو، کاغذ خراب ہو یا پرنٹ اچھی نہ آئے، یا بجلی منقطع ہو جائے یا اعتزیت کام کرنا بند کر دے یا اور کوئی سبب ہو تو اس صورت میں مذکور بالا شرط معدوم تصور ہوگی، ایسے ہی اگر رائٹنگ صحیح نہ ہو، اس کے نقوش درست نہ ہوں، اور جملہ قسم ہو جانے والے ہوں اس طرح کہ کاغذ اور روایتی خراب ہوں، آیات میں پاگڑ ہو جائے تو بھی یہی حکم ہوگا، اس لئے کہ اس صورت میں حقوق ضائع ہو جائیں گے کیونکہ ان حقوق و منافع کے سرجمانیت ہی تکف ہو گئے۔

الیکٹرانک دھخلہ کا حکم:

دھخلہ ایک شخصي ميز عاامت هونى هے، دھخلہ كنهو كسى هكى ذريعہ سے اپنى قبوليت كے وشق همارے كرتا هے (۱۱) يا تو كلك ك بار حرسے يا انگوٹھے كے شيد سے كى جاتى هے، يا ان كے علاوہ طريقے جو واقعہ كے انترام اور اسے تسلیم كرنے پر دلالت كرتے هوں۔ موجودہ دور ميں ايك طريقہ اليكترانك دھخلہ كا هكى هے۔ يعنى اس ميں انترنيٹ يا ليكس وغيره كے ذريعہ دھخلہ هونى هے، كوئى نظريه كو يا تحقيقين اشارو كيا جاتا هے جو اس كے ارادو و ضماندى كى دليل هوتا هے (۱۲) اس دھخله كو احتشاق و انترام ميں مستخرج مانا جاتا هے، كيونكه ارادو و رضا كے انكار ميں دور و اجابى دھخله كے مانده هونى هے، اور اس ليے هكى كى اس طرح كے ذرائع مواصلات سے جو لوگ فعال كرتے هين ان كے بچ كيه دھخله حعارف هونكى هے۔ اور عرف ميں جو چیز معروف هے و مشروط كى طرح هے۔ تا جروں ميں جو معروف هے و مشروط كى طرح هے، انشرح انكبه اور اس كے حاشيه ميں آيا هے۔ ”يعقده البيع معا بدل على الوضا من قلول او كتابه او اشارة منهعا او من احدعهما“ (فتح برايهي قول يا قريه فريئين كے اشارو يا كسى ايك فرقى كے اشارو سے مشقده هونى هے، جزو ضماندى پر دلالت كرتا) (۱۳)۔

انترنيٹ پر تحريرى پيغام كے ذريعہ مقده فتح كى مجلس:

الموسو العليہ ميں آيا هے كہ ”فتها كے نصوص سے ظاير هے كہ عاقدين كے عاقدان ميں مجلس مقده مجلس مقده كى مجلس قبول كو سمجها جائے كہ جس كو پيغام بيجا بيجا هے، تحريرا يا قصو كے ذريعہ“ (۱۴)۔ يهنى نكلمه هے: ”اگر مشترى مجلس سے عاقد اور بائع نے اس سے خط و كتابت كى هے يا پيغام بيجا بيجا كى هے، تحفه اپنا مكراسے ميں بچا ديا، غير اكر كيو جب يه خبر پچكه اور خبر باربع قبول كر لے تو مقده بچا هونے والا (۱۵) تو انترنيٹ پر تحريرى مقده مجلس قبول هونكى يعنى مرسل نے انترنيٹ كے ذريعہ جسے پيغام بيجا هے و قبول كر لے، اور اس كا پيغام كى اطلاع يا عايق وصولى ايجاب سمجها جائے كہ، كيو كيا كيا ايجاب كرنے والا خود واپس آيا اور اس نے ايسى وقت مقده ايجاب كر ديا، كيو جب مرسل اليه پيغام كے مضمون سے موافقت كر لے و قبوليت هكى جائے كى اور بايع مقده اور تايم هونكى، ليكن اكر اس كى طرف سے كوئى ايسى بات صادر هو جو عرفا و عراض ميں اقبول پر دلالت كرتى هوى مجلس قسم هونے تو قطع ن هونكى۔ اس طرح ايجاب اس وقت هوكا جب انترنيٹ كے ذريعہ پيغام بچكى جائے اور قبوليت پيغام كے وصول كرنے كے فوراً بعد هونكى، صرف مرسل اليه كے كيو جرو اور مودى ميں پيغام بچكے سے ايجاب نمى هوكا۔ اور چونكه ممكن هے كہ كيو جرو ميں پيغام بچكيا اور اسے ايك زمانه كے بعد اس كى اطلاع هوى اس سے مرسل كے بهت سے حقوق پر ضرب پڑ سكتى هے، اس ليے مرسل كو حق هے كہ قبوليت صادر هونے كے ليے ايك مدت متعين كر لے، اس مدت كے قسم هونے كے پيله و ايجاب

سے رجوع نہیں کر سکتا۔ یہ مدت ختم ہو جائے اور مرسل الیہ اسے قبول نہ کرے تو ایجاب کرنے والا اپنی پیشکش سے رجوع کر سکتا ہے (۱۵)۔

اس میں یہ شرط نہیں کہ انٹرنیٹ پر پیغام بھیجے والا (موجب) مرسل الیہ کے اس پیغام کے قبول کرے۔ یہ۔
کیونکہ عقد کو محض مرسل الیہ کی پیشکش کو قبول کرنے سے ہی ہو جائے گا۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ مآئین کے درمیان عقد مجلس میں محض قبول کرنے سے ہی ہو جائے گا (۱۶)۔

اسی فیاد پر انٹرنیٹ پر تحریری پیغام کے ذریعہ عقد بیع کی مجلس دی ہوگی جس میں مرسل الیہ کو انٹرنیٹ کا پیغام مل جائے اور وہ اسے قبول کرے، اس میں یہ شرط نہیں کہ مرسل بھی اس کے قبول کو جان لے۔ مرسل اپنے ایجاب اور پیشکش کے لئے تمیز دان یا ہندو غیر دی مدت بھی متعین کر سکتا ہے، چونکہ عقد میں شرعی شرطوں کا اطلاق رکنا ضروری ہے اس لئے شرط کی اجازت ہے، کیونکہ مدت کی شرط سے عقد کے مقصود اور جوہر میں کوئی غلط نہیں پڑتا ہے، بلکہ اس کا مقصود یہ ہے کہ قبولیت کی تاخیر سے مرسل کو بچایا جاسکے۔ اعلان قبول اور موافقت کی کارروائی میں عرف عام کا اعتبار ہوگا مثلاً عرف اگر یہ ہے کہ مکتوب الیہ اپنے قبول کے بارے میں جوابی خط سے مطلع کرے یا یہ کہ عرفاً جوابی پیغام مدت معینہ میں ہونا چاہئے یا اس کے علاوہ کوئی ایسا طریقہ جو جو انٹرنیٹ اور جدید ذرائع اتصال کے ذریعہ تعامل کرنے والوں کے عرف میں ہو تو اس کا اعتبار ہوگا، کہ اس سلسلہ میں عادات اور اعراف معتبر کو بھیجے اور علم سمجھا جاتا ہے۔

انٹرنیٹ پر تحریری پیغام بھیجنے والے فریقین کو اختیار:

اس اختیار کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب کرنے والے اور قبول کرنے والے کے مابین انٹرنیٹ پر تحریری پیغام جاتا ہے اس کو فتح کر لے یا جاری کرنے کا اختیار حاصل ہو۔ فقہ اسلامی میں خیار کے احکام اپنی جگہ میں معروف و مفصل ہیں، اور وہ اہل مال طور پر خیار مجلس، خیار شرط و فیما بین، خیار تہ لیس اور خیار رب و غیرہ میں منقسم ہیں (۱۷)۔ یہ خیار مرسل یا کاتب (ایجاب کرنے والے) کو بھی حاصل ہے اور مرسل الیہ یا مکتوب الیہ (قبول کرنے والے) کو بھی، اس کی تفصیل یوں ہے:

انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری پیغام بھیجنے والے کا اختیار:

انٹرنیٹ سے پیغام بھیجنے والا ایجاب کرنے والا ہوتا ہے، اور اس کو ہمہ وقت فقہاء کے نزدیک اپنی پیشکش سے رجوع کا حق ہے جب تک مرسل الیہ اسے قبول نہ کرے، لیکن فقہاء بالکلیہ کہتے ہیں کہ اسے اپنی پیشکش اور ایجاب سے رجوع کا حق نہیں ہے، خواہ فریق جانی یا مکتوب الیہ کے اتفاق سے پہلے ہی ہو۔ کیونکہ ایجاب کرنے والے نے قبول کرنے والے کے لئے

قول و مملکت یا فاضل و اعراض کا حق ثابت کیا ہے، اس لئے رجوع ایجاب کو باطل کرنے والا نہ ہوگا (۱۸)۔ یہاں یہ قابل ذکر ہے کہ مسند ماضی سے ایجاب کی صورت میں یا معاملہ حرمت سے متعلق اور ایجاب کرنے والے کے اختیار کی اور ماضی سے ثابت جیسا اس کی مزید تفصیل کے لئے فقہاء کی کتاب میں دیکھی جائیگا۔

مکتوب الیہ یا تحریری خط پانے والے کا اختیار:

مکتوب الیہ انٹرنیٹ کے ذریعہ جو پیغام وصول کرتا ہے، جب تک مجلس قائم رہے اور اس سے خاتمے اور جب تک موجب یا مصلحت قبول اور موافقت سے پہلے رجوع نہ کرے مکتوب الیہ کو رد قول کا حق ہوگا (۱۹)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ جیسے گئے پیغام کی تجدید:

قدیم فقہاء اور معاصر علماء دوسری مجلس میں ایجاب یا لکھنا یا تجدید سے متعلق مسئلہ کا ذکر کرتے ہیں، لیکن عابدین کے حاشیہ میں آیا ہے (۲۰):

شیخ الاسلام خواہر زادہ نے اپنی ”مبسوط“ میں لکھا ہے: خطاب اور تحریر یکساں ہیں سوائے ایک فرق کے ۱۱۱۱ یہ کہ اگر شخص حاضر ہو اور اس نے تلاح کے متعلق امرت کو خطاب کیا، اس نے مجلس خطاب میں جواب نہ دیا، دوسری مجلس میں جواب دیا تو تلاح صحیح نہ ہوگا، لیکن پیغام کی نقل میں جب امرت کو پیغام پہنچے، وہ خط کو پڑھ لے اور اسی مجلس میں قبول نہ کرے، لیکن دوسری مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں قبول کر لے، اس کے کلام کو گواہوں میں خط کے مضمون کو بھی، تو تلاح صحیح ہوگا، کیونکہ غالب اسے پیغام دے گا تحریر کے ذریعہ، اور تحریر یا نقلیہ بات ہے دوسری مجلس میں بھی، جیسے کہ حاضر کا خطاب دوسری مجلس میں دوبارہ ہو گیا ہو۔ اور حاضر ہونے کی صورت میں اسے کلام کے ذریعہ پیغام دے گا، جو دوسری مجلس میں باقی نہ رہے گا، لیکن عابدین کہتے ہیں: اس کا ظاہر یہ ہے کہ نقل بھی اسی طرح ہو، اور یہ جوابیہ کے قول ظاہر کے خلاف ہے، اس پر غور کیجئے۔

دوسری مجلس میں تحریر کے ذریعہ ایجاب کی تجدید میں علماء و معاصرین کی دو رائیں ہیں (۲۱):

پہلی رائے یہ ہے کہ دوسری مجلس میں ایجاب کی تحریر یا تجدید نہ ہوگی، یہ رائے اسلام آباد اور دیگر علماء ائمہ یوسف مدنی کی ہے۔

دوسری رائے شیخ علی الشیخ نے چاہیہ اور شیخ الحدادی رائے پر اپنے تبصرہ میں کہا ہے: میری رائے میں مقتضی و خبرہ مالی امور تلاح کے مقابلہ میں اس حکم کا رد جواہلی مستحق ہیں، کہ مقتضی و خبرہ میں ان چیزوں کی چھوت ہوتی ہے جن کی

عقد نکاح میں نہیں ہوتی، اسی بنیاد پر جو تحریر یا عہدہ موصول ہوا ہے جب اسے پڑھے اور اول مجلس میں قبول نہ کرے اسے یہ حق ہوتا ہے کہ دوسری مجلس میں پڑھے پھر قبول کرے، ہر بار پڑھنا ہی مجلس عقد ہوگی (۲۲)۔

انگریز کے ذریعہ سرسہ نظام کی تہذیب کی صورت یہ ہوگی کہ مرسل (اعجاب کرنے والا) انگریز کے ذریعہ تحریری نظام جیسے اور اس میں پیش کرے، پھر قبول کرنے والا اس مجلس میں قبول کیے بغیر پڑھے، پھر دوسری مجلس میں پڑھے اور قبول کرے، گویا اس قبول سے منع ہو جائے گی یا نہیں؟ کہاری رائے میں ہر بار پڑھنے کی مجلس میں عقد ہو جائے گا جیسا کہ شیخ علی خلیفہ کا کہنا ہے کہ مجلس عقد ہر بار پڑھنے کی مجلس ہوگی، کیونکہ انگریز کے سرعت اتصال کے باعث تہذیب اعجاب سے وہ تاثیر نہ ہوگی جس سے نقصان ہوا، لہذا اس سے بہت زیادہ تاخیر مستحکم ہوگی جس سے جاننا اور مرسل (اعجاب کرنے والے) کو ضرر لاحق ہو۔

اسی طرح مالی ضرورت کم ہونے اور آسانی و سہولت کی وجہ سے انگریز کے ذریعہ رابطہ اور بار بار رابطہ آج کا معمول بن چکا ہے۔ اس لئے بار بار اعجاب کے اعادہ میں کوئی حرج نہیں جب کہ مرسل کو کوئی ضرورت نہ پہنچے، اور اس کا کوئی حق یا مصلحت فوت نہ ہو، تاہم انگریز سے تحریری نظام کی تہذیب کی قبیل سے ہی یہ ہوگا کہ مرسل الیہ کو مثلاً فون یا قاصد کے ذریعہ یہ نظام جیسے جانے کی یاد دلاتی کرے اور اسے دوبارہ پڑھنے اور اس پر غور کر کے موافقت یا انکار کی گزارش کرے۔

فون کے ذریعہ بھی وشراء کرتا:

فون بھی جدید ذرائع اتصال میں سے ہے۔ وہ فوراً اور راست طور پر دو خطیبوں کے مابین منسلک ہو جاتا ہے اور فون پر بات کرنے والوں کے مابین چھ بعد از سر تین ہو گئے مکانی قاصد کے علاوہ فون کی بات چیت بھی راست منسلک کے مشابہ ہوتی ہے۔ لیکن فون کی موجودہ اور میں دو قسمیں ہیں: وہ فون جو صرف بات نقل کرتا ہے، یہ قسم سب سے قدیم اور دنیا بھر میں سب سے زیادہ پھیلی ہوئی ہے، اور دوسرا وہ فون جو آواز کے ساتھ تصویر بھی نقل کرتا ہے، یہی قسم جدید ہے اور ان دنوں پھیلی جا رہی ہے، لہذا اگلی طور میں ہم ان دونوں قسموں کے ذریعہ ہونے والے مالی معاملات پر بات کریں گے۔

آواز منسلک کرنے والے فون سے بھی وشراء:

مجھ اور صاف آواز فون منسلک کرے تو اس سے بھی وشراء کرنی جائز ہوگی، اس کا قیاس فقہاء کے اس قول پر ہے کہ وہ دور رہنے والے افراد کے مابین تہذیبی بات چیت جائز ہوگا اگر دونوں آواز میں اور ایک لڑکے دوسرے کی آواز سن لے کر چپکے دوسرے کو خبر دیکھے (۲۳)۔ اور اسی طرح ایسے مبالغہ بین کے مابین بھی جائز ہے جن کے درمیان پردہ اور آواز (۲۴) اور سی مہم موجود ہوگی، پردہ

اور ٹیلی فون وغیرہ کی وجہ سے عدم ریت اللہ کی صحت پر اثر انداز نہیں ہوتی اور نہ فریقین کے بیچ رضامندی کے تحقق اور حصول ارادہ میں مانع ہوتی ہے، ٹیلی فون صرف نکلنے والی آواز کو دوسرے تک پہنچانے کا ذریعہ ہے، ارادہ کے اظہار کا کوئی نیا آلہ نہیں ہے (۲۵)۔

اور معلوم ہے کہ عرف و عادت کا معاوضات و معاملات میں اظہار ہوتا ہے، اور افراد، کمپنیاں، مملکتوں اور اداروں کے بیچ ٹیلی فون سے گفتگو کا عام رواج ہے، اور اس کی بنیاد پر مالی حقوق و الزامات عرنا مرتب ہوتے ہیں۔ اور کتاب و سنت کے نصوص یا دین کے ثوابت اور ضوابط شرعیہ میں سے کوئی چیز ایسی نہیں جو عرف و عادت سے معارض ہو، بلکہ یہ عرف ان مقاصد شریعت کے مطابق ہے جو تعامل کو آسان بنانے، منافع کے حصول اور حقوق کو اصحاب حقوق تک پہنچانے سے متعلق ہیں، اور نہ ایسے علم، تجربہ، افراد اور زیادتی وغیرہ مفادات متذکرہ رکھتے ہیں۔

ٹیلی فون کے ذریعہ بیع و شراء میں مجلس عقد:

اس مسئلہ میں مجلس عقد ٹیلی فونی بات چیت میں ایجاد صادر ہونے سے قبول صادر ہونے تک ہوگی۔ اس حالت میں ایجاد کرنے والے یا قبول کرنے والے کے لئے رجوع کرنا درست نہ ہوگا کہ چہ گفتگو میں ہی رضی ہو۔ یا گفتگو دونوں کی طرف سے یا ایک کی طرف سے ایجاد کی یا اضطراری طور پر متفق ہو جائے تو اس حالت میں عقد لازم و محرم ہوگا۔ جتنے عرصہ بات ہوگی وہ مجلس عقد نہ سمجھا جائے گا بلکہ جتنی دیر میں ایجاد اور قبول صادر ہو اس دیر عرصہ مجلس عقد میں شمار ہوگا، نہ امد وقت مجلس سے خارج ہوگا۔ اسے متذکرہ زیر کی جتنی بھی قسمیں ہیں مثلاً دو پیدل چلنے والوں یا سواروں کے بیچ عقد پر قیاس کیا جائے گا جن میں قبول کرنے والے کے لئے قیاس نہیں ہوتا، دو بیٹھے ہوئے افراد کے عقد کے برخلاف (۲۶)۔ بات چیت ٹوٹ جائے اور قبول کرنے والے کی طرف سے قبولیت کا صدور نہ ہوا ہو لیکن وہ عقد کرنا چاہتا ہو تو دوبارہ رابطہ کیا جاسکتا ہے، اس صورت میں وہ ایجاد کرنے والا ہوگا اور فریق ثالثی کی قبولیت پر معاملہ موقوف رہے گا۔ یہ ان لوگوں کی رائے پر مبنی ہے جو اس کے قائل ہیں کہ فریقین میں سے کوئی بھی فریق ایجاد کر سکتا ہے (۲۷)۔

اس رائے میں قصور واضح اور ہو سکتا ہے کہ مجلس عقد پوری ٹیلی فونی گفتگو کو قرار دیا جائے جب تک وہ اسی معاملہ کے بارے میں ہو، اور جس میں ایجاد و قبول ساتھ ساتھ ہی ہو، کلام اسی موضوع پر ہو اور کوئی ایسا فعل نہ پایا جائے جو عقد سے اعراف سمجھا جائے (۲۸)، اور اسی طرح قصور اس فعل معترض ہوگا جس اعراف والی بات نہ ہو۔ کسے اعراف سمجھا جائے گا اور کسے اللہ کی طرف تو جاس کا اعراف پر ہوگا جیسا کہ فقہاء کے کلام سے صراحت معلوم ہوتا ہے (۲۹)۔

ٹیلی فون کے ذریعہ بیچ و شراء کی مجلس عقد کا خيار:

راتح یہ ہے کہ فون پر بیچ کرنے والوں کے لئے خيار تفرق ہے، یہ خيار تفرق سے ختم ہوگا، اور اس صورت میں تفرق اقوال سے ہوگا جسوں سے نہیں۔ کیونکہ فون پر گفتگو کرنے والے باہم مکالمی دوری کی وجہ سے فی الواقع تفرق ہیں۔ مہر فقہاء نے بیچ میں خيار کے جزاء کو اختیار کیا ہے، اور اس سلسلہ میں حدیث ”البيعان کل واحد منهما بالخيار على صاحبه ما لم يتفرقا، إلا بيع الخيار“ سے استدلال کیا ہے، یہ حدیث اور مالکیہ کے خلاف ہے، جنہوں نے خيار کو ساقط کر دیا ہے، اس لئے اس صورت کے کہ اس کی شرط لگی ہو تفرق یہاں اقوال کا ہوگا، یعنی فون پر بیچ کی مجلس عقد اس صورت میں ختم ہو جائے گی۔

آواز اور تصویر دونوں کو مختل کرنے والے فون کے ذریعہ عقد بیچ:

عقد کی یہ قسم جائز و صحیح ہے جبکہ اتحاد مجلس ہو اور اعراض و الاعراف پر دلالت والی کوئی چیز نہ پائی جائے، اس قسم کو اس معاملہ کی شکل سمجھا جائے گا جو دو ایسے دور رہنے والے افراد کے درمیان ہو جو ایک دوسرے کو دیکھتے بھی نہیں اور سنتے بھی نہیں، اور یہ جائز ہے اس شرط کے ساتھ کہ اس میں اتحاد مجلس، ایجاب اور قبول کے ساتھ ہونے اور اعراض و تفرق پر دلالت کرنے والی کوئی چیز نہ ہو، اس میں یہ سبک دہی جائے گی کہ عقد سے متعلق چیز کو لانے کے لئے مجلس چھوڑ دے اور مجلس عقد اس سلسلہ میں تین حالات میں سے کسی ایک حالت میں ختم ہو جائے گی (۳۰)۔

فون پر گفتگو ختم ہو جائے۔ دونوں کے بیچ گفتگو جاری رہنے کے باوجود اعراض منقطع کی دلیل پائی جائے۔
معاقدین ایک دوسرے کو مجلس چھوڑنا ہو اور ایک دوسرے کے بیچ گفتگو جاری ہو، اس سے مجلس کا وہ چھوڑنا مستحکم ہوگا جو معاہدہ کی تیاری کے سلسلہ میں ہو۔

انکسائیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ عقد نکاح کرنا:

انکسائیٹ میں اصل یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے لئے نقلی میڈیم ہو، کیونکہ لفظی کے ذریعہ عقد کرنے نہ کرنے اور اس کے نتائج کو قبول کرنے کے لئے معاقدین کے ارادہ کی بدرجہ اولیٰ تعبیر ہو سکتی ہے، مہر فقہاء بھی کہتے ہیں، نقل سے عاجز رہ جانے والے سلسلہ میں یہ ہے کہ اس کا نکاح صاف تحریر سے ہو جائے گا، کیونکہ اس کے حق میں تحریر باقی کے نقل کے قائم مقام ہوگی۔ یہی تمام مہر کی اختلاف رائے ہے، ایسے ہی انکسائیٹ میں اصل یہ ہے کہ طریق مجلس عقد میں حاضر ہوں اور یہی مقاصد نکاح، تحقیق تعارف، تعلقات کی ضرورت اور حقوق کی حفاظت و تحقیر میں زیادہ والی، انساب اور عیال بات ہے۔

تحریر کے ذریعہ غائب کے عقد نکاح کا حکم:

۱۔ غائب جو قابل الطلق ہو تحریر سے اس کے نکاح کے انعقاد کے بارے میں رد قول ہیں:

پہلا قول: یہ ہے کہ نکاح منعقد نہ ہوگا اور نہ غائب کی تحریر سے صحیح ہوگا، یہ مالکیہ کا قول ہے (۳۱)۔ ثانیہ کا بھی قول صحیح نہیں ہے (۳۲) اور حنبلیہ کا بھی ایک قول نہیں ہے (۳۳)۔ اس کی دلیلیں مختصر ایوں ہیں:

۱۔ تحریر نکاح کے کنایوں میں سے ایک کنایہ ہے جس میں نکاح کا بھی احتمال ہے دوسری چیز کا بھی اور نکاح تو اس لفظ صریح سے منعقد ہوگا جس پر کوئی دلیلی ہونے لگے۔

۲۔ عقد نکاح میں دوسرے عقود کی نسبت زیادہ اہتمام برتی جاتی ہے، اس لئے اس میں کتابت کے برخلاف خط کے ذریعہ یا اہتمام حاصل ہوگی۔

دوسرا قول: کتابت سے نکاح منعقد ہوگا اور صحیح ہوگا، یہ حنبلیہ کا قول ہے (۳۴)۔ ثانیہ کا بھی ایک قول ہے (۳۵) اور بھی ایک روایت حنبلیہ کی بھی ہے (۳۶) اور اجماعاً اس قول کی دلیل یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت تحریر خطاب کے مثل ہوتی ہے اور کتابت کی تحریر اس کی رسانندی کی تعبیر ہوتی ہے۔

قول رابع:

دوسرا قول ہی رابع ہے، یعنی عقد نکاح، غائب کی تحریر سے منعقد ہوگا اور صحیح ہوگا، اس شرط کے ساتھ کہ بیٹام کے مضمون سے گواہ واقف ہو جائیں اور قبولیت کی شہادت دیں، کیونکہ شہادت صحت زواج کی شرط ہے لہذا اس نکاح کی صحت کی شرط ایجاب و قبول کو مستلزم ہے، اور اگر صرف ایک ہی فریق کی بات سنی تو شرط حاصل نہ ہوگی، تاہم یہ ترجیح خلاف اولیٰ اور خلاف انسب ہے، کہ اولیٰ تو یہی ہے کہ ایک ہی زبان و مکان اور حال میں ایجاب و قبول کے دونوں فریق موجود ہوں، اس سے نکاح کے مقاصد، ادائی مقدمات قربت تعارف اور میل جول و فیروز زیادہ مناسب اور مضبوط طریقہ پر حاصل ہوں گے، کہ لوگ بذات خود موجود ہوں دیکھیں گے، تاہم مکان میں صرف اپنے تصور و خیال سے موجود ہونے کی شہاد کے بعد مانع دیو۔ تاہم تحریر کے ذریعہ عقد نکاح کا سہارا بعض حاجتوں اور ضرورتوں کا لحاظ کر کے لیا جاتا ہے، اس میں مناسب یہ ہے کہ ایجاب و قبول پر کوئی واقعہ دی جائے یا یہ طور کہ ایجاب میں دو گواہ حاضر ہو کر کوئی دین کر نکاح نے ایجاب کیا ہے، اور قبول میں بھی دو گواہ حاضر ہوں اور نکاح کا تحریری بیٹام بھیجے پر قبول و موافقت کو وہ سنیں، اس صورت میں بیٹام بھیجے والا انکار نہیں کر سکتا کہ اس نے نہیں بھیجا یا بیٹام میں کسی نے ایک کہ تجدیلی کر دی وغیرہ۔

یہ اسے ثانیہ کی ہے مضمون نے یہ اجازت دی ہے کہ ایجاب و قبول میں دو الگ الگ گواہ حاضر (۳۷) (۳۸) ہوں

مجھے ہیں کہ شافعی کی رائے زیادہ اختیار والی ہے تاکہ مرسل کے انکار کی نفی کی جائے، اس لئے کہ بیظام کے مضمون پر گواہی دہانے سے مرسل کے انکار کا احتمال ختم نہیں ہوتا، برخلاف اس کے کہ عرض اور ایجاب و قبول کے سچ ہی گواہی دہی جائے۔

تقریر کے ذریعہ عقد نکاح کی مجلس:

یہ وہ مجلس ہوگی جس میں گواہ حاضر ہوں، بیظام کا مضمون سنایا جائے اور گواہوں کے سامنے مرسل الیہ کے قبول کا اعلان ہو۔ بیظام کا پہنچنا اور موجب الیہ کا اسے جاننا مجلس عقد نہ کہلانے گا، کیونکہ عقد نکاح گواہوں پر موقوف ہوتا ہے، اس بنیاد پر مرسل الیہ کے لئے اگر اس کے پاس خطاب پہنچا ہے، دہانز ہے کہ وہ اس مجلس سے جس میں خطاب پہنچا ہے نکل کر جائے اور اپنے قبول و موافقت کے لئے گواہوں کو لے کر دوسری مجلس میں آئے (۳۸)۔

انٹرنیٹ اور فون وغیرہ پر عقد نکاح کا حکم:

عقد نکاح انٹرنیٹ پر ہونے کی صورت میں تقریر آواز اور تصویر کے ذریعہ ہوگا، اور فون پر ہونے کی صورت میں تصویر اور آواز کے ذریعہ ہوگا، انٹرنیٹ پر تقریر کی صورت یہ ہوگی کہ پہلے تقریری بیظام کہیں پڑے سمجھا جائے گا جو ریسیور کرنے والے کی اسکرین پر ظاہر ہوگا، تقریر شدہ کا نقد پر کہیں پڑے نکل آئے گا۔

بہر حال انٹرنیٹ میں تصویر اور آواز کی صورت یہ ہوگی کہ ہائیڈک کے کمرہ میں خطاطین کے بائیں راست منگٹو ہوگی، یا ویب سائٹ کے ذریعہ، جس میں آواز بھی نقل ہوتی ہے اور آواز کے ساتھ صورت بھی نقل ہوتی ہے، اس کے لئے جدید ٹیکنالوجی کا استعمال ہوتا ہے اور فون پر عقد کی صورت میں صورت اور آواز بھی آنے کی یا صرف آواز نقل ہوگی، راست منگٹو اور صورت آواز کے لئے رابطہ کی معروف ٹیکنالوجی سے استفادہ کرتا ہوتا ہے۔

فحوطہ رہے کہ ان تمام اتصالات (انٹرنیٹ، فون، ٹیلیس اور تار) کے درمیان مشترک یہ ہے کہ وہ دو غیر موجود اور رہنے والے لوگوں کے سچ رابطہ کا کام کرتے ہیں، فون اور انٹرنیٹ سے براہ راست رابطہ کے ذریعہ یہ دونوں زمانا متحد بھی ہو سکتے ہیں اور انٹرنیٹ وغیرہ کے ذریعہ بالواسطہ تقریری بیظام پہنچنے کی صورت میں زمانا غیر متحد بھی، کیونکہ اس بیظام کو مرسل الیہ کو عقد کے بعد ہی جان سکتا ہے، اس بنیاد پر انٹرنیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ تقریر یا نکاح کے انعقاد کا معاملہ مشورہ فقہی مسئلہ "الانفاد النکاح بین الغائبین بالکتابۃ" سے متعلق ہے، جسے فقہ اور بعض دوسرے فقہاء نے جائز قرار دیا ہے، اور یہ شرط لگائی ہے کہ ایجاب کے مضمون پر اور موجب الیہ کے قبول کی اطلاع پر گواہی دہانی جائے تقریری بیظام نقل کرنے والے جدید وسائل اتصال، ٹیلیس، ای میل، ٹیلیس اور تار پر بنیادی طور پر یہی حکم منطبق ہوگا، ایسے ہی یہ صورت آواز کو براہ راست طور پر نقل

کرنے والے وسائل اتصال پر بدرجہ اولیٰ متفق ہوگا، کیونکہ اس میں راست ہونے کا عنصر پایا جاتا ہے، جس کی وجہ سے مجلس عقدہ کی وجوہاتی ہے کہ گویا وہ حاضرین کی مجلس ہو، کیونکہ اسے سن بھی سکتے ہیں اور کچھ بھی سکتے ہیں، اس سے عقل سازی و مبالغہ اور انکار کا احتمال کمزور ہو جاتا ہے۔

بہوتی کی ”کشاف القناع“ میں اس سے مثالیہ ایک مسئلہ آیا ہے، اور وہ یہ کہ کچھ لوگ ایک آدمی کے پاس جائیں اور اس سے کہیں کہ فلاں سے شادی کرو تو وہ کہے: میں نے ایک ہزار پر شادی کر دی، پھر وہ لوگ شوہر کے پاس جا کر خبر دیں تو وہ کہے: ”میں نے قبول کیا“ تو اس صورت میں بہوتی نے فقہاء متاخرین میں سے ابو طالب کا قول نقل کیا ہے کہ یہ نکاح صحیح ہوگا (۲۰۹)۔

انٹرنیٹ اور فون وغیرہ کے ذریعہ عقد نکاح کی مجلس:

ان ذرائع اتصال سے عقد نکاح کی مجلس وہ ہوگی جس میں قبولیت کا اعلان ہوگا۔ اگر پیغام دینے والا شخص نکاح، ٹیکس یا فون اور انٹرنیٹ سے اپنے چہرہ اور آواز کے ساتھ تحریری پیغام بھیجے اور مرسل الیہ سے کہے: میں آپ کی بیٹی سے شادی کرنا چاہتا ہوں، اور دوسرا کہے: میں اس سے اتفاق کرتا ہوں اور قبول کرتا ہوں، تو محض اس اعلان سے ہی نکاح منعقد ہو جائے گا، مادیت ایجاد و قبول پر گواہوں کو حاضر کرنا ضروری ہوگا۔

فیس، ہمارے ٹیکس اور ڈاک (مطلوب) کے ذریعہ عقد بیع و شراء کرنا:

فیس دور سے نقل کرنے والا آلہ ہے (۲۰۰) جن کی طرح صرفت رکھتا ہے، اور یہ صلاحیت رکھتا ہے کہ اصل و بقیدہ سر ملکی کے مطابق اس کی کاپی کرے، فیس کے ذریعہ بیع و شراء کا عقد ایسے شمار ہوگا جیسے دو عاقدین کے بیچ تحریر کے ذریعہ عقد ہو، اس میں شرط یہ ہوگی کہ تحریر محفوظ و واضح ہو، اس میں دستخط اور مہر بھی ہو، اور اس کے علاوہ ساری شرطیں ہوں گی جو عقد اور معاملات عقد کے لئے لازم ہیں، حاضر علماء نے ڈاک، ہمارا اور ٹیکس وغیرہ کے ذریعہ عقد بیع و شراء کو منکوحہ قرار دیا ہے اور اسے اس عقد کے ماتہ قرار دیا ہے جو عاقدین کے مابین تحریر یا مراسلت کے ذریعہ انجام پاتا ہے، انہوں نے اس کی ساری خصیلات اور نوعیت بھی بیان کی ہے، میں یہاں اس کی تفصیل بیان کرنے کی ضرورت نہیں سمجھتا۔

ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ عقد بیع و شراء کرنا:

ویڈیو کانفرنسنگ اس لوگوں کے بیچ ملاقات کا نام ہے جس میں ویڈیو کے ذریعہ رابطہ کرتے ہیں، جہاں آواز اور شکل دونوں کو

نقل کرتا ہے۔ یہ ملاقات بھی براہ راست ہوتی ہے جیسا کہ آواز اور نقل دونوں کو منتقل کرنے والے فون میں ہوتا ہے اور جیسا کہ انٹرنیٹ اور صفحات کے ذریعہ رابطہ ہوتا ہے۔ اور گنگھی یہ ملاقات براہ راست نہیں ہوتی جیسا کہ کارڈ شدہ ویڈیو کیسٹ میں ہوتا ہے جسے ہر وقت نشر نہیں کیا جاتا، بلکہ ضرورت پڑنے پر کیا جاتا ہے۔ ایل میں ہم ۶۱ عقد بیع و شرائط کا حکم بیان کرتے ہیں۔

راست ویڈیو کا نقل و نشر کے ذریعہ عقد بیع و شرائط کا حکم:

اس قسم کے عقد میں عاقدین زمانہ متحد اور مکان مختلف ہوتے ہیں، یعنی دو ایک دوسرے کو دیکھتے، ہنسنے اس کے ساتھ گفتگو کرتے اور اس کا حکم سنتے ہیں، اس قسم کا عقد عقائد میں اہل تہذیب کے عزم میں ہے، جس میں سے ایک شخص دوسرے کو سنا اور دیکھا ہے، فقہاء نے سراحت کی ہے کہ یہ عقد صحیح ہوگا، انجور میں آیا ہے:

"لو تذاوبا وھما متباعدان و تبايعا صح البيع ولا خلاف" (۴۱)۔

ان کا ترجمہ اسے لکھا ہے:

"ولو اتفقا المجلس وسدلا بينهما سائرا أو بيا بينهما حاجزا... فالخيار بحالہ وإن طالت العدة" (۴۲)۔

لہذا جب فقہاء ایسے دو دور رہنے والے عاقدین کے معاملہ کو جائز قرار دیتے ہیں جن میں سے ایک دوسرے کو نہ دیکھتا اور نہ ایسے دو دور رہنے والوں کے مابین عقد تو بدہ اولی جائز ہوگا جن میں سے ایک دوسرے کو دیکھتا ہو، کیونکہ اس میں مشابہہ اور رویت کا عنصر ہے، جس سے رضائین العاقدین اور کوکھ ہو جاتی ہے، پہلے میں یہ عنصر نہیں، لہذا اس قسم کا معاملہ ہم اتحاد مکان اور دوری کے باوجود عقد مشروع اور صحیح مباح کے درجہ میں ہوگا، کیونکہ لوگوں کے مابین معاملات میں اس میں یہ ہے کہ رضامندی ہو، قلم، قلم اور دعوہ کو مال الغیر کو باطل سے کھانا نہ پایا جائے، موجودہ زمانے کے روایات اور مطالبات اور لوگوں کی ضرورتوں و مصلحتوں اور ان کے مستبرک عرف و عادت وغیرہ کا تقاضا یہی ہے کہ جواز کا حکم ہو، کیونکہ یہ معلوم ہے کہ صحیح عادات و اطراف کی رعایت کی جاتی ہے، انجور میں آیا ہے کہ عرف کی طرف رجوع واجب ہے، اور جسے لوگ بیع سمجھتے ہیں وہ بیع ہوگی (۴۳)۔

راست ویڈیو کا نقل و نشر کے ذریعہ عقد بیع کی مجلس اور اس میں خیارات کا معاملہ:

اس سے قبل آواز اور نقل نقل کرنے والے فون اور انٹرنیٹ کے پارے میں جو کچھ مجلس عقد اور اس میں خیارات کے سلسلہ میں کیا گیا ہے وہی یہاں کہا جائے گا، یہاں اسے دہرانے کی ضرورت نہیں، کیونکہ جدید آلات اتصال ایک ہی جیسا کہ تمام ایسے ہیں اور راست آواز وغیرہ کو نقل کرنے میں ایک جیسے ہیں۔

ریکارڈ شدہ ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ عقد فی وشراء کا حکم:

ریکارڈ شدہ ویڈیو کانفرنس میں آواز و شکل راست طریق پر نقل نہیں ہوتی، بلکہ ایجاب کرنے والے کی رائے اور پیشکش ریکارڈ ہوتی ہے، اور فریق جانی کو اس کی رائے جاننے کے لئے دی جاتی ہے، الگ جگہوں کے علماء اس میں زمانی اختلاف بھی پایا جاتا ہے، یہ حق ہے کہ اس طرح کا معاملہ قاضین کے سچے تحریر یا مراسلت کے ذریعہ عقد جیسا ہی سمجھا جائے، ساتھ ہی اس میں روایت اور مشاہدہ کا عنصر بھی ہے، اس لئے ان علماء کی رائے زیادہ راسخ اور قوی ہے جو قاضین کے درمیان تحریر کے ذریعہ عقد کو سماج قرار دیتے ہیں، اسی طرح ویڈیو کیسٹ کو محفوظ رکھنا اور ضرورت کے وقت اس کو حاصل کرنا بھی ممکن ہے، اس لئے کہ موجودہ سواسطاتی طریق سے معاملہ کرنا زیادہ اطمینان کا باعث بنتا ہے، بشرطیکہ ایجاب و قبول، عاقدین اور شہدے مستعد علیہ و فیہ سے متعلق لازمات تمام شرطیں پوری ہوں۔

مجلس عقد، اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس:

اصل یہ ہے کہ عقد حاضرین کے سچے ہوا اور الفاظ کے ذریعہ ہو، قاضین کے سچے نہ ہو، اشارہ اور تحریر کے ذریعہ نہ ہو۔
حاضرین کے درمیان اتحاد کی صورت میں مجلس عقد تین عناصر سے بنتی ہے:
۱- مکان ۲- وقت ۳- عاقدین کے اجتماع والاعراف کی حالت۔

مجلس عقد زیادہ و کم کا ہوا حالاً متصل ایجاب و قبول کی تکمیل کرتی ہے، مطلب یہ کہ ایک ہی جگہ ایک وقت میں اور عاقدین کی باہمی رغبت سے ایجاب و قبول ہوتا ہے، جن میں امراض یا فصل نہیں ہوتا ہے۔ تاہم کبھی مکان کا عنصر نہیں ہوتا اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب عقد قاضین کے درمیان ہو، بعض علماء اس عقد کی اجازت دیتے ہیں، جبکہ مجلس متحدہ ہو، اتحاد مجلس کا معنی مجلس واحد میں ایجاب و قبول کا ساتھ ہونا ہے جو عقد کے مستعد ہونے اور اس کی صحت کی شرط ہے، اسی بنیاد پر فقہاء کہتے ہیں کہ مجلس عقد کا اتحاد عاقدین کی موجودگی و فیہ موجودگی سے مختلف ہو جاتا ہے:

۱- عاقدین کی موجودگی میں مجلس عقد کا اتحاد:

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی جگہ ایک وقت میں ہو، اس میں امراض اور فصل نہ ہو۔

۲- عاقدین کی غیر موجودگی میں مجلس عقد کا اتحاد:

اس کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں ہو، اور اس صورت میں مجلس عقد اس شخص کے قبول کرنے کی

آج بھی دستِ بخت اور دیباچہ اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۴- دیکھئے: تخریص و ستارہ شریعہ و اسماء و اقوالہ و انوار اللہ فی حق اللہ ص ۱۰۔

۵- کتاب تریبہ شریعہ و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔ کتاب تریبہ فی حدیث و اسلام: محمد اسمٰعیل ص ۱۱۱۔ کتاب تریبہ و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔ کتاب تریبہ و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔ کتاب تریبہ و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۶- کتاب تریبہ و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔ کتاب تریبہ و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔ کتاب تریبہ و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۷- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۸- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۹- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۰- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۱- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۲- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۳- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۴- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۵- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۶- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۷- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۸- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۱۹- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۲۰- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۲۱- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۲۲- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۲۳- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۲۴- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۲۵- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

۲۶- اہل بیت و احکام: اعلیٰ اثر پان میں ۱۳۵۰ھ۔

- ۲۷۔ فتاویٰ اسلامیہ دارالبرہان ۱۵۷۲ھ۔
۲۸۔ المومنین الفکر ۱۳۳۰ھ۔
۲۹۔ ریح رسانی۔
۳۰۔ غمخیزہ میرجو ۱۵۵۱ھ بمطابق ۱۲۷۱ھ اس کے بعد کے مسلمات۔
۳۱۔ سہ ماہی لکھنؤ ۱۹۱۳ھ۔
۳۲۔ الجورج ۱۹۷۷ء۔
۳۳۔ اکبریاں اقتدار علیہ کی ۱۹۱۵ء۔
۳۴۔ ہاشمیہ ماہیہ ۱۳۳۰ھ بمطابق ۱۹۱۱ء۔
۳۵۔ الجورج ۱۹۷۷ء۔
۳۶۔ فتاویٰ المردادی ۲۰۱۸ء۔
۳۷۔ الجورج ۱۹۷۷ء اس کے بعد ۱۳۳۰ھ بمطابق ۱۹۱۱ء اس کے بعد ۱۳۳۰ھ بمطابق ۱۹۱۱ء۔
۳۸۔ ہاشمیہ ماہیہ ۱۳۳۰ھ بمطابق ۱۹۱۱ء۔
۳۹۔ کتب خانہ القادری ۱۳۳۸ھ۔
۴۰۔ غمخیزہ میرجو ۱۵۵۱ھ بمطابق ۱۲۷۱ھ اس کے بعد ۱۳۳۰ھ بمطابق ۱۹۱۱ء۔
۴۱۔ الجورج ۱۹۷۷ء۔
۴۲۔ الملتی ۱۳۳۸ھ۔
۴۳۔ الجورج ۱۹۷۷ء۔
۴۴۔ سہ ماہی لکھنؤ ۱۹۱۳ھ۔
۴۵۔ مکتبہ لکھنؤ ۱۹۱۳ھ۔
۴۶۔ المومنین الفکر ۱۳۳۰ھ۔
۴۷۔ کتب خانہ القادری ۱۳۳۸ھ۔
۴۸۔ المومنین الفکر ۱۳۳۰ھ۔



جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی
(المعبد العالی الاسلامی، چنایا پور)

شریعت میں انسان کو جن احکام کا مکلف کیا گیا ہے، وہ دو طرح کے ہیں: عبادات اور عادات، عبادات سے وہ افعال مراد ہیں جو براہ راست بندہ اور خدا کے تعلق کو ظاہر کرتے ہیں، جیسے نماز، روزہ، حج، زکوٰۃ قرآنی و غیرہ اور عادات وہ افعال ہیں جو ایک انسان کا دوسرے انسان کے ساتھ کیا رہا ہو چاہئے؟ خواہ ملک کے ایک شہری کا دوسرے شہری کے ساتھ، یا فرد کا حکومت یا حکومت کا فرد کے ساتھ، اس کو واضح کرتے ہوں، عبادات کی بنیاد اصول پر ہے اور اس کی کیفیت شارع کی ہدایت و رہنمائی کے بغیر نہیں جانی جاسکتی، چنانچہ احکام سے متعلق اصول کا مناسب حصہ ہمیں حدیث میں ملتا ہے اور عادات احکام میں کم و بیش عین چوتھاں حصہ عبادات ہی سے متعلق ہے، اسی لئے عبادت کے باب میں اپنی طرف سے کی اور اضافہ کی گنجائش نہیں بلکہ ایسا کرنا بدعت ہے، اور اصل ان احکام میں مطلق و ممانعت ہے، جب تک کہ بابت و جواز پر کوئی دلیل فراہم نہ ہو جائے، معاملات کی بنیاد مصالح پر ہے، جو بابت معاملہ کرنے والوں کے مفاد میں ہو اور جن امور سے کسی مصلحت کی تکمیل ہوتی ہو وہ جائز ہے، اس لئے اس کے کوئی دلیل اس کے خلاف آجائے، اس لئے معاملات کے باب میں توسع ہے اور اصل ان میں جواز و بابت ہے۔

معاملات میں کچھ اصول و قواعد شریعت نے صحیح کر دیے ہیں، ان کے دائرہ میں رہتے ہوئے جو طریقہ کار بھی اختیار کیا جائے درست ہے، اس سلسلہ میں بنیادی طور پر چند باتوں سے منع کیا گیا ہے، پہلا، ایسی چیز کی خرید و فروخت جو شریعت کی نظر میں مال اور قائل قیمت نہیں ہے، عقد میں کسی بھی پہلو سے دھوکہ اور معاملہ کی ایسی صورتیں جو اپنے اہتمام و اہتمام کی وجہ سے آئندہ فریقین کے درمیان نزاع کا باعث بن سکتی ہیں، اور بنیادی طور پر ایک بات کو ضروری قرار دیا گیا ہے اور وہ ہے طریقیں کی طرف سے رضا مندی کا اظہار، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (۱)۔

”تراضی“ کلمہ کا فاعل ہے اور ایک انسان دوسرے انسان کے بارے میں اس بات سے واقف نہیں ہو سکتا کہ اس معاملہ میں اس کی رضا کیا ہے؟ اس لئے اس سے آگاہ ہونے کی دو صورتیں ہیں: الفاظ سے رضامندی کا اظہار ہو یا عمل سے۔ شارع نے اظہار تراضی کے لئے کوئی خاص کیفیت یا طریقہ متعین نہیں کیا ہے، فقہاء نے عقود و معاملات کی اہمیت کے اعتبار سے کیفیت مقرر کی ہے، نکاح کا معاملہ چونکہ مصمت انسانی سے متعلق ہے اور اس پر پول سے اس کی خاص اہمیت ہے، اس لئے اس میں الفاظ و کلمات سے رضامندی کا اظہار ضروری ہے، جسے اصطلاح میں ”ایجاب و قبول“ کہا جاتا ہے، اور مالی معاملات میں کسی اور مناسب و معروف فعل کے ذریعہ بھی رضامندی کا اظہار کیا جاسکتا ہے، لیکن وجہ ہے کہ اکثر فقہاء کے نزدیک ہر طرح کی اشیاء کی خرید و فروخت اور بعض فقہاء کے نزدیک معمولی اشیاء کی خرید و فروخت ”تعالمی“ کے ذریعہ بھی انجام پانکتی ہے۔

پھر الفاظ و کلمات کے ذریعہ رضامندی کے اظہار کی دو صورتیں ہونکتی ہیں: ایک قول کے ذریعہ، اور دوسری طریقہ کتب و معاملات میں مروج ہے، دوسرے تحریر و کتابت کے ذریعہ، قول کے ذریعہ معاملات کو طے کرنا تو خود رسول اللہ ﷺ سے بھی ثابت ہے اور پیش سے اس کا ثبوت و افعال رہا ہے، تحریر و کتاب کے ذریعہ صحت کا ثبوت بھی حدیث میں موجود ہے۔ اور سب سے اہم بات یہ ہے کہ بعض اقوام کو صحت اسلام دینے کے لئے آپ ﷺ نے تحریر و کتابت کی خاطر طریقہ اختیار فرمایا ہے اور ظاہر ہے کہ نبی کی طرف سے فریضہ نبوت کی اوائلی اور تبلیغ رسالت سے بڑھ کر اہم اور کیا امر ہو سکتا ہے، جب اس کے لئے تحریر و کتابت کے ذریعہ کو اختیار کرنا کافی ہے تو دوسرے امور میں یہ کیوں کر کافی نہ ہوگا؟ کتابت و تحریر اور ”قلم“ کی کوئی خاص صفت شریعت کی طرف سے متعین نہیں، اسلام دنیا میں جس وقت آیا اس وقت نکلوی کا قلم اور ہڈیوں اھلیوں اور چمروں کا ”صوفی“ اظہار کا ذریعہ تھا، اب اس قلم نے ترقی کر کے کپیٹر کی صورت اختیار کی ہے، اور مستقبل میں نہ جانے اور کیا کیا صورتیں ملنے سنی ہستی پر جلو فرما ہوں، بعد یوں پہلے ترسیل و ابلاغ کا ذریعہ صرف انسانی فرستادہ تھا اور اب انٹرنیٹ کی صورت میں ایک ایسا فرستادہ انسان کے کام میں ہے جو گھوٹوں میں مشرقی سے مغرب تک ہمارا پیغام پہنچا سکتا ہے۔

پس حاصل یہ ہے کہ:

(۱) خرید و فروخت معاملات و عادات کے قبیل سے ہے، جس میں اصل بات و جزا اور مصلحت کی رعایت ہے، جب تک کوئی بات شریعت کے خلاف نہ ہو۔

(۲) عادات میں مقدمہ اور طریقہ کار دونوں شارع کی طرف سے متعین ہوتا ہے جس میں کسی کی اور اضافہ کی گنجائش نہیں ہوتی، معاملات میں مقاصد متعین ہیں، طریقہ کار متعین نہیں۔

(۳) معاملات کے بعد ہی اپنی "فرضی طرفین" کی ہے جس کا مفہوم زبان سے بھی جو مکمل ہے، ہم سے بھی اور
 کسی اور صاحبِ دین کی شکل سے بھی۔

(۴) کچھ بزرگوں کے عقیدے یہ ہیں کہ ان کا اپنے مفہوم پر اذیت نہ پہنچانے کا ایک ذریعہ یہ ہے
 ان تہذیب کی روشنی میں ان حالات کے جوابات دیے جاتے ہیں:

جلس کی تحریف اور ٹکس کے اتحاد و اختلاف سے مراد:

"جلس" کے معنی چھپنے کے ہیں۔ "جلس" اسی سے ام حریف ہے جس کے معنی بٹنے کی جگہ کے بھی ہو سکتے ہیں اور
 چھپنے کے وقت کے بھی، امام طور پر مسادات کے لئے کرنے کے لئے وقت وغیرہ اور چارہ خیال کی جھجک ہو ا کرتی ہے اس
 لئے کسی معاملہ کو نہ دیکھنا۔ اس لئے کہ جو خیال کی صورت کو تھا، "جلس" سے قہر کرنے کے لئے محمود کے علاوہ مسادات
 میں بھی ایسا ہی ہے۔ حالات وغیرہ کے ادغام "جلس" سے متعلق ہیں، جلس چونکہ ایک معروف و بران نقطہ ہے، اس لئے
 امام پر یہ فتیلا کے برائے اس کی تحریف نہیں ملتی سوجھ بوجھ کے اہل علم نے مجلس کی اصطلاح تحریف کرنے کی کوشش کی ہے،
 امام مجلس کی باطنی تحریف سب سے پہلے "مجلس الامام کا مفہوم" کے قائل مہربین نے کیا ہے:

"مجلس" لے ہو "الاستماع" الواقع لفظ الجمع (۱) (جلس جمع) اجتماع ہے جو مجمع کے لئے منصف
 ہو۔

ڈاکٹر ہرذیلی فرماتے ہیں: "مجلس لفظ هو الحال لیس یکون لیسھا المعالمان منطعلین لیس
 بالاعتقاد وبع: فاعلی اتحاد الکلام لیس هو منوع۔" (۲) "جلس" مقرر فریقین کی دو حالت ہے جس میں وہ
 مسادات کے مسئلہ میں مشغول ہوتے ہیں، اور اسے "الافتاح من مذاکرات کے موضوع پر مشغول ہیں جو ایک ایک کا ہے۔"

آزاد کی "مردود" مجلس سے متعلق وہ کام کو سامنے رکھتے ہوئے ڈاکٹر ہرذیلی فرماتے ہیں کہ اس کو حیرت و شغ
 نہیں ہے۔ "مجلس العلم علی الممكن" الیٰی جو جدیدہ الاعتقادان ویدان من وقت صدور الفایجاب رسمی
 دوم الاعتقادان مستقرین علی الاعتقاد ودم یدان المراد من ای: مہم (۳) (جلس عقد) مگر ہے جس میں
 فریقین ہوتے ہوتے ہیں اور وہ باب کے سامنے آئے۔ یہ شروع ہوتی ہے اور اس وقت تک جاتی رہتی ہے جب تک کہ فریقین
 مسادات میں جھجک ہوتے ہیں اور ان میں سے کسی کی طرف سے اعتراض نہ ہو رہا ہو۔

ان تہذیب سے میں گہرا لگائے ہو تو فوراً کہا جائے تو سمجھتی ہے مجلس کی تحریف میں مکان کی فیکٹوری کو رکھا ہے اور
 اس کا نام میں "افتاح عقائد میں" مجلس کا صدقہ قرار دیا گیا ہے، لیکن یہ وضاحت نہیں کی گئی کہ ایک علی مکان میں چار

عائدین ضروری ہے یا اختلاف مکان کے باوجود بھی اجتماع کا تحقق ہو سکتا ہے؟ لیکن غالب گمان یہی ہے کہ ان حضرات کے نزدیک بھی "اجتماع مکان" ہی مراد ہوگا، کیونکہ اس زمانہ میں اجتماع مکان کے بغیر اجتماع کا شائبہ تصور بھی نہیں تھا، اگرچہ دینی کی تعریف میں "مجلس" اس حالت و کیفیت کو قرار دیا گیا ہے، جس میں فریقین ایجاب و قبول میں مشغول ہوں، مگر یا "اتحاد مکان" کا؟ مجلس نہیں بلکہ مجلس سے مراد عقد کی بابت اتحاد کا کام ہے۔

یہ تعریف زیادہ تر قیاس معلوم ہوتی ہے، کیونکہ:

(الف) کتاب و سنت میں کھلی فتوہ کے لئے مکان کے ایک ہونے کی شرط مذکور نہیں۔

(ب) عقد میں بنیادی اہمیت فریقین کی جانب سے رضامندی کی ہے اور یہ رضامندی فریقین فی نفسہ مجلس کے متحد ہونے سے متعلق نہیں۔

(ج) فقہاء کے یہاں ایسی جزئیات ملتی ہیں جن میں ایک گونا گونا اختلاف مکان کے باوجود ایجاب و قبول کو درست ثابت کیا ہے۔

اس میں شبہ نہیں کہ فقہاء و حنفیہ کے یہاں مجلس کی حقیقت میں اتحاد مکان کا تصور پایا جاتا ہے، لیکن یہ اس لئے ہے کہ اس مہم میں مشابہہ ایک ہی وقت میں ایجاب و قبول کی اس کے سوا کوئی اور صورت ممکن نہ تھی، اس لئے یہ تعبیر حکایت واقعہ کے درجہ میں ہے۔

مجلس کا اختلاف و اتحاد:

ایجاب و قبول کے ایک ہی مجلس میں مکمل ہونے کی شرط کا اصل مقصد عائدین کے کام میں اتصال و ارتباط ہے، اصل تو یہ ہے کہ ایجاب و قبول میں حقیقی اتصال ہو، یعنی جوں ہی ایجاب کیا جائے دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا اظہار ہو جائے، لیکن اس میں حرج اور تنگی ہے، اس لئے فقہاء کی رائے ہے کہ جب تک دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسا فعل صادر نہ ہو جو اس کے اعراض کو بتاتا ہو اس وقت تک قبول کو ایجاب سے متصل اور مربوط سمجھا جائے گا، مگر یا یہ قبول مکمل ایجاب سے متصل ہے، اعراض اگر بڑا اظہار کیجے تو جبکہ کی تبدیلی سے ہوتا ہے اور کبھی اس طرح کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب کے بعد دوسرا فریق جس فعل میں مشغول تھا، اس کو چھوڑ کر کسی اور فعل میں مشغول ہو جائے۔ "حتی لو اوجب احدهما البيع ليقام الآخر عن المجلس قبل القبول او اشتغل بعمل آخر يوجب اختلاف المجلس ثم لو قبل لا ينفقه" (۵) یہاں تک کہ اگر ان میں سے ایک بیع کا ایجاب کرے اور دوسرا قبول سے پہلے مجلس سے الٹہ ہائے یا کسی ایسے کام میں مشغول ہو جائے جہاں اختلاف مجلس کا باعث ہو پھر قبول کرے تو بیع منقطع ہوگی۔

کیونکہ اگر دوسرے فریق کی طرف سے "اعراض" کے باوجود ایجاب باقی رہتا اور دوسرے فریق کے لئے قبول کی گنجائش ختم نہ ہوتی تو اس سے بڑی دشواری پیدا ہو جاتی اور فریق اول کو صرف ایک فریق ثانی کے رویہ کا انتفا کرنا پڑتا اور جب تک دوسرا مذاکرہ نہ کر دیتا تو کہیں اور معاملہ طے نہیں کر پاتا۔

پس مجلس کے اجماع سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط ہونا اور اختلاف سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط نہ ہونا ہے، اور اس ارچا ط کے لئے دو باتیں ضروری ہیں: اول یہ کہ ایجاب وقول کا زمانہ ایک ہی ہو، دوسرے ایجاب کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے کوئی ایسی بات صادر نہ ہو جس کے گریز کو بتائی ہو، چنانچہ فقہاء نے اجماع مجلس کے لئے "ایجاب وقول کے ارچا ط" کو ضروری قرار دیا ہے، اور اس ارچا ط کے لئے اجماع زمان کو شرط ظہر لیا ہے۔

رد المحتار میں ہے:

"لو اختلف المجلس لم ينعقد فلو اوجب احدهما فقام الآخر او اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب لأن شرط الارتباط هو الاتحاد الزمان" (۶) (اگر مجلس مختلف ہو جائے تو بیعت منقذ نہ ہوگی، اگر ان میں سے ایک نے ایجاب کیا اور دوسرا انکار کیا تو ایسا کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا تو ایجاب باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ ارچا ط کی شرط زمانہ کا اتحاد ہے۔)

انہی فقہاء کے یہاں یہ صراحت بھی ملتی ہے کہ اجماع مجلس سے مراد ایجاب وقول کی مجلس کا اجماع ہے، نہ کہ حقائقین کی مجلس کا اجماع، چنانچہ فرماتے ہیں: "اتحاد المجلس إذا كان العاقلان حاضرين: وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد مجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين، لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان فجعل المجلس جامعاً لأطرافه ليسراً على العاقلين" (۷) (اجماع مجلس اس وقت ہوگا جب فریقین موجود ہوں اور اس کی صورت یہ ہے کہ ایجاب وقول ایک ہی مجلس میں ہو، باہمی طور پر ایجاب وقول کی مجلس متحد ہو، نہ کہ فریقین کی، اس لئے کہ ارچا ط کی شرط اتحاد زمانہ ہے، لہذا فریقین کی سہولت کے لئے مجلس کو اس کے تمام پہلوؤں کا جامع قرار دیا گیا۔)

انہی فقہاء نے قریباً ہر عقد ہائے سال اور عقد بالکتابہ وغیرہ کے پس منظر میں لکھی ہوگی، لیکن اعزیت وغیرہ کے مسئلہ میں بھی ہم اس اصول سے استفادہ کر سکتے ہیں کہ حقائقین کی مجلس کا متحد ہونا ضروری نہیں، ایجاب وقول میں اتحاد ضروری ہے۔ نیز معاملات کے انعقاد کی کیفیت کے سلسلہ میں فقہاء کی ذکر کی ہوئی جزئیات کو جمع کیا جائے تو متحدہ سوا قع پر اختلاف مکان کے باوجود ایجاب وقول میں زمانہ کی وحدت کی وجہ سے ایجاب وقول کو ایک ہی مجلس میں مانا گیا ہے۔

(الف) "وعلى اشتراط الاتحاد المجلس ما إذا تبايعا وهما بمعيان أو يسيران لو كانا على

دابة واحدة فأجاب على فور كلامه متصلاً بجاز، وفي الخلاصة عن التوازل: إذا أجاب بعد ما عني عطفة أو عطفين بجاز، ولا شك أنهما إذا كانا بمشيان مشبهاً مثلاً لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة" (۸) (اتحاد مجلس) کی شرط پر وہ مسئلہ متحرک ہے جب فریقین پیدل چل رہے ہوں یا وہ دونوں ایک ہی سواری پر چل رہے ہوں تو اگر اس کے کلام کے فوراً بعد موصلاً ایجاب کرے تو جائز ہے۔ اور علامہ میں توازل کے حوالہ سے ہے کہ اگر ایک قدم یا دو قدم چلنے کے بعد ایجاب کرے تو جائز ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر وہ دونوں مثلاً کچھ مجلس تو بلاشبہ ایجاب دوسری ہی جگہ میں واقع ہوگا۔

(ب) "رجل في البيت فقال للذي في السطح بعده منك بكله فقال: اشريت، صح إذا كان كل منهما يري صاحبه ولا يلتبس الكلام للبعد" (۹) (ایک شخص جو گھر میں ہو چمت پر موجود شخص سے کہے کہ میں نے اسے تمہارے ہاتھ میں فروخت کیا اور وہ کہے: میں نے خرید لیا تو بیچ بھیج ہے بشرطیکہ ان میں سے ہر ایک اپنے ساتھی کو دیکھ پاوے اور دوسری کی وجہ سے کلام میں التماس نہ پیدا ہو رہا ہو)۔

(ج) "ولو تعادلت البيعة وبينهما النهر العز حصالي يصح البيع" (۱۰) (اگر وہ دونوں بیچ کا معاملہ کریں اور ان دونوں کے درمیان نہر جزا حصائی ہو تو بیچ بھیج ہوگی)۔
اس طرح کی متعدد جزئیات نقل کرنے کے بعد علامہ ابن نجیم رقمطراز ہیں:

"وقد تقرّر دأني في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا" (۱۱) (اس طرح کی مثالوں میں میری رائے یہ ہے کہ اگر دوسری ایسی ہو جو فریقین میں سے ہر ایک کے کلام میں التماس پیدا ہونے کا موجب ہو تو بیچ منسوخ ہوگی اور نہ درست ہوگی)۔
فرض کہ اتحاد مجلس کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کا زمانہ ایک ہو، خواہ اس طرح کہ عاقدین ایک ہی جگہ ہوں یا وہ الگ الگ مقامات پر ہوں لیکن کوئی اور ذریعہ ان کے ایجاب و قبول کو مربوط کر دے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کی دو صورتیں ہوتی ہیں:

اول یہ کہ عاقدین یہ یک وقت انٹرنیٹ پر موجود ہوں اور ایک فریق دوسرے فریق کو مخاطب کر کے کہے کہ میں نے فلاں چیز تمہارے ہاتھ فروخت کی اور دوسرا فریق کہے کہ میں نے قبول کیا اس صورت میں بیچ مستند ہو جائے گی اور سمجھا جائے گا کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہوا ہے، کیونکہ زمانہ ایک ہے اور ایجاب و قبول کا مینہ مکمل ہے۔

دوسری صورت: یہ ہے کہ ایک شخص نے انٹرنیٹ پر کسی شخص کو خطاب کرتے ہوئے ایجاب کیا، لیکن مخاطب اس وقت انٹرنیٹ پر موجود نہیں تھا، بعد میں جب اس نے انٹرنیٹ کھولا تو اسے یہ پیغام دستیاب ہوا تو یہ صورت مقدمہ کتاب کی ہے، اگر یہ تحریر پڑھنے کے بعد دوسرا فریق اسی وقت قبول کر لے تو بیع منعقد ہو جائے گی، فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں چونکہ ایجاب سے متعلق قبول پایا گیا ہے اس لئے ایجاب کرنے والے کے لئے اپنے ایجاب سے رجوع کی گنجائش نہیں رہی اور دوسری صورت میں جب تک دوسرا فریق انٹرنیٹ آن نہ کرے اور اس پیغام کو نہ پڑھے، ایجاب مکمل نہیں ہوا ہے اس لئے دوسرے فریق کی طرف سے قبولیت کا پیغام انٹرنیٹ پر آنے تک اسے اپنے ایجاب سے رجوع کرنے کا حق حاصل ہوگا۔

تحریر کے ذریعہ بیع کے سلسلہ میں علامہ کا سنی رفقہ راہیں:

"وأما الكتابة فهي أن يكتب الرجل إلى الرجل أما بعد: فقد بعث عدي فلتا منك بكلمة فبلغه الكتاب فقال في مجلسه اشتريت لأن مخاطب الغائب كتابه فكانه حضر بنفسه ومخاطب بالإيجاب وقبل الآخر في المجلس ولو كتب شطر العقد لم يرجع صح وجوعه لأن الكتاب لا يكون فوق الخطاب ولو مخاطب ثم رجع قبل قبول الآخر صح وجوعه فيحينا أولى" (۱۲) جہاں تک تحریر کا تعلق ہے تو وہ یہ ہے کہ ایک شخص ایک شخص کو لکھے: میں نے اپنا ٹھکانا لام تم سے اسے میں فروخت کیا، یہ تحریر اس شخص تک پہنچ جائے اور وہ اپنی مجلس میں کہے: میں نے خریدا، اس لئے کہ غیر موجود کو مخاطب کرنا کثرت ہے، گو یا وہ خود موجود ہوا اور اس نے ایجاب کے ذریعہ خطاب کیا اور دوسرے نے مجلس میں قبول کیا۔ اور اگر عقد کا ایک جز تحریر کرے اور رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا صحیح ہوگا، اس لئے کہ تحریر خطاب سے بڑھ کر نہیں ہے، اور اگر خطاب کرے مگر دوسرے کے قبول کرنے سے پہلے رجوع کر لے تو اس کا رجوع کرنا صحیح ہوتا ہے تو یہاں رجوع کرنا درجہ اولیٰ صحیح ہوگا۔

موجودہ دور کے الی تحقیق علماء میں ڈاکٹر وہبہ زحبی نے صراحتاً ٹیلی فون یا اس کے مماثل ذریعہ مواصلت سے ایجاب کو مسترد کیا ہے: "وكذا لك الحال إذا صعد الإيجاب من شخص إلى آخر بطريق التليفون أو بأي طريق مماثل" (۱۳) (یعنی ہم اس وقت ہوگا جب ایجاب ایک شخص کی طرف سے ٹیلی فون یا اسی جیسے کسی طریقہ سے صادر ہو کر دوسرے تک پہنچے)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

یہ مقابلہ دوسرے ضروری مواصلات کے نکاح کا مسئلہ زیادہ اہم ہے، چنانچہ عام معاملات میں تو اصل اہانت ہے: "الأصل في الأشياء الإباحة" لیکن مصمت انسانی کے معاملہ میں ممانعت اصل ہے: "الأصل في الإباحة

الانحریم: اس نئے نکاح کے مستند ہونے کے لئے چاہیے کہ باجواب قبول کا قصد اور ضرورت ہے وہی گواہین بن سوجھ سکا کہ جن ضرورت ہے کہ شہادت کی یہ شرائط سے طاعت ہے۔ عمن عتیشہ لافندہ لال و سورن اللہ عتیشہ سو نکاح والا اولی وشاھدی عدل، و ما کان من نکاح عنی غیر ظک لہو باطل لان شاجروا فالسلطان ولی من لا ولی لہ" ۱۶۱ حضرت مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نکاح درست نہیں ہے مگر وہی گواہوں کے اور غیر جو نکاح اس کے علاوہ کی طرف توجہ ہو گا وہ باطل ہے مگر اگر وہ آپس میں اختلاف کریں تو قائم وقت اس کا ردی ہے جس کا کمال کوئی نہ ہو۔

اور گو کہ نفس فریاد ہے لیکن چونکہ شر و فسادات پر تشہید (۱۵) کا اقرار ہے (۱۶) اس لیے نفس و عین کا فساد اور حق ہے اور مشاہدہ کئے بغیر ایسے کو جو کلمے نکالے بغیر خود و باخبر ہو، غافل ہے کہ کلام کو کون سا کلام کہہ رہا کہ بوقت ضرورت کلامی اسے نکلتے: "ولا یصح الشکاح حالہ بمع کل واحد من العاطفین کلام صاحبہ و یصح الشافعیان کلامہما معاً" (۱۷) اور انکار درست نفس و عاقل تک کہ قرآن عین مشاہدات پر ایک ہی نے غافل کے کلام کو نہ سنے اور جب تک یہ دونوں کو نہ ان دونوں کے کلام کا ایک ساتھ نہ سنے۔

اور ہجر ہے کہ وہ بھی ممکن ہو اس لئے کہ بعض انتہاء کے بحال تو شہادت الہی سے نکاح ہی مستثنیٰ نہ ہو اور بعض
کا سابقہ بعد ۱۹۷۷ء، نیز مگر وہ نہایت سے ذریعہ کتاب و قول میں انتہا کا بھی انکو یہ ہے کہ کوئی اور شخص کسی اور شخص کی
طرف سے ایجاب و قبول کرے اور گواہی دہا کی گور سے سمجھ کر کتاب و قول کی شہادت سے عدلیہ اس طرح کا کوئی کوئی
ممکن بھی ہے، جس ایک طرح عقد باطل ہے اور نکاح منقطع النفس اور دونوں میں جو فرق ہے وہ واضح اظہار فکر دوسرے
تخریج میں باقی ایسا سامع کہنی کے واسطے سے اس مسئلہ کے ہے اور اس کی بنا پر یہ تک و فرما کے ذریعہ فرج پیدا کے انعقاد
سے باطل کو مختل ہوتی ہے اس لئے اس میں دو نکاح ممکن ہے اور وہ جس کی کوئی ممکن ہے، انکار کا احادیث سے مختلف
ہے، اس لئے عقد قائم ہو یا حدیث تخریج پر ایجاب و قبول مستثنیٰ نہ ہو بلکہ نکاح بالکتاب کے طرح پر تخریج کی وجہ سے
نکاح کیا جا سکتا ہے کہ ایک شخص تخریج پر دوسرے فریق کو یا کسی تیسرے شخص کو یا کسی طرف سے نکاح کا دلیل بنا دے اور وہ
میت و تکلیف اس کا نکاح کر دے یا تخریج پر یا ایک کو یا کسی طرف سے نکاح کا یہ کلمہ اگلا دے دوسرے فریق کو یا ان کے سامنے اسے سامنے اور
بکرا بی طرف سے قبول کرے یا کسی صورت میں انکے واسطے یا ایجاب اور صلہ قبول و ردوں کو یا ان کے سامنے یا ان کا اور نکاح
مستثنیٰ ہو جائے گا، جیسا کہ فقہاء نے تکیہ یا اسلئے نکاح کی صورت کو فرمایا ہے، ولو لم یقرض الیہا رسولاً او کعب
الیہا بل لک کتبہا لفلان بمحضرة شفعین موعا کلام الرسول وقرؤا الکتابہ جاز فلانک یا علی
المجلس من حيث المعنی لان کلام الرسول کلام الرسول لانه یصل عبود الرسول وکذا الکتابہ

بمقتولہ العظام من الکتاب فكان سماع قول الرسول وقراءه الكتاب سماع قول الرسول وکلام الکتاب معنی وإن لم يسمعه كلاماً (۱۸) اور اگر مرد عورت کے پاس کوئی قاصد بھیجے یا اس سلسلے میں اس کے نام کوئی تحریر لکھے اور عورت دوائے گوشتوں کی موجودگی میں اسے قول کر لے جنہوں نے قاصد کے کلام اور تحریر کے پڑھنے کو سنا ہو تو یہ کلام اس لئے درست ہو جائے گا کہ سنا تھا وہ مجلس پایا گیا اس لئے کہ قاصد کا کلام بھیجے والے کا کلام ہے، کیونکہ قاصد بھیجے والے ہی کی ہمارت نقل کرتا ہے، اسی طرح تحریر بھی لکھنے والے کی طرف سے خطاب کے درجہ میں ہے تو قاصد کے قول کو سنا اور تحریر کو پڑھنا دونوں بھیجے والے کے قول اور لکھنے والے کے کلام کو سنا ہے اگر چنانچہ ان دونوں نے کوئی کلام نہیں سنا یا۔

اس طرح فقہاء نے جو بات کہی ہے کہ ایجاب و قبول کا سنا کلام کے درست ہونے کے لئے شرط ہے، "لان سماع الشطرين شرط صحة النكاح" (۱۹) اس لئے کہ دونوں اجزاء کا سنا کلام کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اور پوری ہو جاتی ہے، یہ تفصیل منہی کے مسلک پر ہے۔

اگر علماء کے نزدیک "کتابت" کتابت کے درجہ میں ہے اور کلام کے منقذ ہونے کے لئے صحیح تغیر ضروری ہے، کتابت کافی نہیں، اس لئے ان کے نزدیک تحریر یا انگریز کے ذریعہ کلام منقذ نہیں ہو سکتا: "وقال المالكية والشافعية والحنابلة لا ينعقد الزواج بكتابة في غيبة أو حضور" (۲۰) مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ غیر موجودگی یا موجودگی کی صورت میں تحریر سے کلام منقذ نہیں ہوگا۔

تیسرے شخص کی طرف سے خفیہ معلومات کا حصول:

اگر انگریز پر غریب اور بیچے والے نے ایسے کلام کا استعمال کیا ہے جس سے کوئی تیسرا شخص واقف نہ ہو سکے تو اس سے ظاہر ہے کہ وہ اس معاملہ کی تفصیلات کو کبھی رکھنا چاہتا ہے اور ہر شخص کو یہ حق ہے کہ وہ اپنے کئی امور و معاملات کو پوشیدہ اور محفوظ رکھے، اس لئے کسی تیسرے شخص کا اس راز کو چمانا درست نہیں، رسول اللہ ﷺ نے کسی کے گھر میں جھانکنے سے منع فرمایا ہے، بلکہ یہ بھی ارشاد فرمایا کہ کسی کے گھر میں جھانکا جائے اور تنگدستی پہنچے اور اس جھانکنے والے کی آنکھ پھوٹ جائے تو اس پر کوئی تادیب واجب نہیں۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "امن اطلع في بيت قوم بغير اذنهم فقد حل لهم ان يفتلوا عليه" (۲۱) اگر کوئی لوگوں کے گھر میں ان کی اجازت کے بغیر جھانکے تو گھر والوں کے لئے جائز ہے کہ اس کی آنکھیں پھوڑ دیں۔

اس لئے انگریز کے خفیہ مسلم سے غریہ و درودیت کے راز کو حاصل کرنا جائز نہیں اور خیانت کی قبیل سے ہے۔

وایہ یو کاغذ فرس کے ذریعہ خرید و فروخت:

جب اعتراض کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کیا جاسکتا ہے اس لئے کہ اس کے ذریعہ سے ایجاب و قبول ایک ہی وقت میں ممکن ہے، تو ویہ یو کاغذ فرس کے ذریعہ بدرجہ اولیٰ خرید و فروخت مشق ہوگی، کیونکہ اعتراض میں بہر حال انتہاس و انتہاء کا امکان ہے، ویہ یو کاغذ فرس میں انتہاء کا پیلوئس یا بہت کم ہے، پس خود ویہ یو کاغذ کا مسئلہ حل ٹھہرے کہ آیا شرعاً یہ صورت گری کے دائرہ میں آتا ہے یا نہیں؟

فون کے ذریعہ خرید و فروخت:

قریب کے ذریعہ خرید و فروخت کو فقہاء نے درست قرار دیا ہے، علامہ شامی کا بیان ہے: "ہیکون بالکتابۃ من الجائین فإذا کتب الشریع عبدک فلا ینا بکلا و کتب الیہ الیام فلقد بعث فیہا بع (۲۲)۔
لہذا فون پر بھی خرید و فروخت درست ہوگی۔

فون پر نکاح:

نکاح میں شہادت کے مقاصد دو ہیں: ایک شاہدین کا ایجاب و قبول کو سننا، دوسرے ایجاب و قبول کرنے والے کا اس کے سامنے ہونا، اس لئے نکاح و قبول کی سماعت کے ساتھ ساتھ فقہاء نے شاہدین کے حضور کی بھی شرط لگائی ہے: "وشرط حضور شاہدین حرین مکلفین سامعین قولہما جمیعاً" (۲۳) (رواؤ زار مختلف گواہوں کا موجود رہنا شرط ہے، حاکم ساتھ دونوں کے قول کو سن رہے ہوں)۔
دوسرے فقہاء نے بھی گواہ کی موجودگی کو ضروری قرار دیا ہے (۲۴)۔

لہذا فون کو ماضین کے لئے قابل سماعت ہو پھر بھی صرف فون کی آواز کا سن لینا "شہادت" کی شرط پوری کرنے کے لئے کافی نہیں، اس کے لئے نکاح کا مکمل ہونا ضروری ہوگا، مکمل ہانے کی ایک صورت یہ ہے کہ لڑکا لڑکی کو مکمل ہانے، دوسری صورت اس کے برعکس ہے کہ لڑکی لڑکے کو مکمل ہانے کہ وہ اس کا نکاح اپنے آپ سے کرے، تیسری صورت یہ ہے کہ عاقدین میں سے کوئی تیسرے شخص کو مکمل ہانے کہ وہ اس کا نکاح نکاح شخص سے کرے، اگر لڑکا اور لڑکی شرعاً خود نکاح کرنے کا اہل نہ ہوں تو اس کے ولی کی طرف سے مکمل ہانا ضروری ہوگا، بہر صورت مکمل ہانے کو گواہوں کے سامنے کہے گا کہ نکاح نے مجھے اس بات کا مکمل ہانا ہے، اس لئے میں اس کا اپنے آپ سے نکاح کرتا ہوں، یا نکاح شخص سے نکاح کا مکمل ہانا ہے، لہذا میں اس شخص سے اس کا نکاح کرتا ہوں اور وہ شخص ان گواہان کے سامنے کہے کہ میں نے اس نکاح کو قبول کیا، یہ ضروری

ہے کہ گواہان اس فریق سے متعارف ہوں جو مجلس میں موجود نہ ہو اور متعارف نہ ہو تو اس کا اور اس کے والد کا نام ذکر کرنا ضروری ہوگا، فقہاء نے تو ادا کا نام لینے کو بھی ضروری قرار دیا ہے، لیکن یہ دراصل اس زمانے کے عرف پر مبنی ہے، کیونکہ اس زمانے میں متعارف کے لئے دادا کا نام بھی ذکر کیا جاتا تھا، برصغیر میں متعارف کے لئے صرف والد کا نام ذکر کرنا معروف ہے، اس لئے دلیل دنانے والے کا اور اس کے والد کا نام ذکر کر دیا جائے تو کافی ہے۔

چنانچہ علامہ عبدالرشید طاہر بٹاری فرماتے ہیں: "امراء و کلت رجلا بان بزوجها من لہسہ فقال الوکیل اشہدوا انہی قد تزوجت فلانة من لہسہ ان لم يعرف الشہود فلانة لا یجوز النکاح ما لم یذکر اسمہا واسم أبیہا وجدها وان عرف الشہود فلانة وعرفوا أنه أراد بہ تلک المرأة یجوز" (۲۵) (اگر کوئی عورت کسی شخص کو اس بات کا دلیل دے کہ وہ اس کی شادی اپنی ذات سے کرے اور دلیل کہ: تم لوگ گواہ رو کہ میں نے اپنی شادی فلاں عورت سے کر لی تو اگر گواہ فلاں عورت کو نہ جانتے ہوں تو نکاح درست نہیں ہوگا۔ جب تک کہ عورت کا ماں کے باپ کا اور اس کے دادا کا نام ذکر نہ کیا جائے اور اگر گواہ اس فلاں عورت کو جانتے ہوں اور وہ جانتے ہوں کہ اس نے اس سے فلاں عورت ہی مرا لی ہے تو نکاح درست ہے)

خلاصہ بحث:

- ۱- (الف) مجلس سے مراد وہ حالت ہے جس میں عاقدین کسی ایک دوسرے کے لئے میں مشغول ہوں۔
- (ب) مجلس کے اہتمام سے مراد قبول کا ایجاب سے مربوط و متصل ہونا اور اختلاف سے مراد ایجاب و قبول کے درمیان ارتباط و اتصال کا نہیں پایا جاتا ہے۔
- ۲- اگر ایک وقت فریقین اعتریت پر موجود ہوں اور اسی وقت ایجاب اور دوسری طرف سے قبول بھی ہوا جائے تو نکاح منعقد ہو جائے گی، اور اگر ایجاب کے وقت دوسرا فریق اعتریت پر موجود نہ ہو بعد میں وہ بائع کے پیغام کو اعتریت کے ذریعہ بذریعہ یہ صورت عقد بائع کی ہوگی اور عقد بائع کی جو تحصیل فقہاء نے لکھی ہے اس کے مطابق خریداری کی طرف سے نکاح کو مکمل کرنے کی گنجائش ہوگی۔

۳- اعتریت پر نکاح کا ایجاب و قبول معتبر نہیں ہوگا، البتہ اعتریت کے واسطے سے دوسرے فریق یا کسی تیسرے شخص کو دلیل بنا کر عاقدانہ نکاح منعقد ہو سکتا ہے۔

۴- خریدار اور بیچنے والے کی اجازت کے بغیر تیسرے شخص کا اعتریت کی ان معلومات تک پہنچنا درست نہیں۔

۵- بیع کا ٹرنس کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے۔

عقود و معاملات اور نئے وسائل ارتباط

مفتی رفیع الرحمن
دارالعلوم دیوبند، پاکستان

انٹرنیٹ اور دیگر جدید ذرائع معاملات کے ذریعہ گئے محض عقود و معاملات کے سلسلہ میں اٹھائے گئے سوالات کا متعین جواب دینے سے پہلے یہ بات واضح کرنا ضروری ہے کہ معاملات اور تجارت کے مسائل میں کتاب و سنت نے عموماً زیادہ جزئیات اور تفصیلات میں جانے کے بجائے چند اصولی ہدایات پر اکتفا کیا ہے اور جزئیات و تفصیلات کو عرف اور حالات کے حوالہ کیا ہے، اس کے برخلاف اسلام کے علاقائی مسائل (کثاج و ملاق، میراث وغیرہ) کے بارے میں کتاب و سنت میں اصولی ہدایات کے ساتھ جزئی مسائل اور تفصیلات کا بھی بڑا حصہ پایا جاتا ہے۔

تجارت اور بائیں بین وین کے مسائل (رو یا اور صرف کے مسائل کو چھوڑ کر) میں شریعت نے عموماً تفصیلات میں جانچ نہ نہیں کیا، بلکہ کچھ اصولی ہدایات جاری کر کے ان کے مطابق معاملات کی صورت گری کو عرف اور حالات پر چھوڑ دیا کہ ہر دور کے لوگ اپنے زمانہ کے حالات اور ضرورتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے معاملات کی صورتیں بروئے کار لائیں، علامہ ابن قدامہ رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

”البيع على ضربين، أحدهما الإيجاب والقبول...، الضرب الثاني المعاطاة مثل أن يقول: أعطني بهذا الدينار خبزاً قيمته مايرضيه، أو يقول: خذ هذا الثوب بدينار فليأخذه فهذا بيع صحيح، نص عليه أحمد... وقلول مالك نحو من هذا فإنه قال: يقع البيع بما يعتقدہ الناس بيعاً، وقال بعض الحنفية: يصح في خمسائس الأشياء وحكي عن القاضي مثل هذا، قال: يصح في الأشياء اليسيرة دون الكبيرة، ومذهب الشافعي رحمه الله أن البيع لا يصح إلا بالإيجاب والقبول وذبح بعض أصحابه إلى مثل قولنا۔

ولنا أن الله أحل البيع ولم يبين كيفية فوجب الرجوع فيه إلى العرف كما رجع إليه في

مالی مقروض یا ایسی رضامندی کو لازم قرار دینے کی وجہ سے شریعت نے دور جاہلیت کے ان مقروض پر پابندی عائد کی، انہیں منوع قرار دیا جن میں فریقین کی یا ایسی رضامندی کا عنصر پورے طور پر نہیں پایا جاتا تھا مثلاً بیع منافیہ و بیع مفسدہ، بیع القمار و الخمر وغیرہ۔ مالی مقروض یا ایسی رضامندی لازم قرار دینے کے باوجود شریعت نے یا ایسی رضامندی کی کوئی مخصوص شکل متعین نہیں فرمائی، بلکہ اسے عرف اور عادات پر چھوڑ دیا۔

اسی طرح یا ایسی لیکن دین اور مالی مقروض میں شریعت نے قریب و دلی، غلام یا لٹی اور غلام و غیرہ کو ناجائز قرار دیا، ایسی جہالت کو عقد کا قاعدہ کرنے والا قرار دیا جس کے نتیجہ میں نزاع اور کشاکش کا قوی اندیشہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ تجارت اور مالی لیکن دین کے معاملات میں شریعت اسلامی نے عموماً کچھ اصولی ہدایات جاری کر کے ان کی تفصیل و تطبیق کا کام ہر دور کے پانچ نظر علماء اور اصحاب افتاء کے حوالہ کیا ہے۔

مجلس عقد اور اجتماع مجلس کے بارے میں فقہاء کرام کی تحریروں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اصل مقصود و مطلوب ایجاب و قبول کا یا ایسی اتصال ہے، کیونکہ ایجاب و قبول کے باہم متصل اور مربوط ہونے ہی سے عقد وجود میں آتا ہے، اسی سے عقد و تہاہل پر دونوں فریقوں کی کامل رضامندی ظاہر ہوتی ہے، اور درود قدیم میں اس اتصال کا سب سے بڑا ذریعہ یہ تھا کہ ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول انجام پائیں، اس لئے فقہاء نے مقروض میں مجلس عقد اور اجتماع مجلس کو غیر معمولی اہمیت دی، لیکن اس کا مطلب یہ نہیں کہ ہر عقد کے وجود میں آنے کے لئے ایجاب و قبول کی مجلس کا حقیقی اجتماع گزیرا اور ضروری ہے، اگر ایسا ہوتا تو عقد کے دونوں فریقوں کے درمیان کوئی بغیر کوئی عقد وجود میں نہ آتا، جبکہ ایسا نہیں ہے، بلکہ جمہور فقہاء نے عام مالی مقروض کو دو عابث مفعولوں کے درمیان بھی مقصود اور مشفقہ مانا ہے اور اس پر تفصیلی بحثیں کی ہیں، اور قدیم میں دو عابث مفعولوں کے درمیان رابطہ کا ذریعہ عموماً تحریری ہوتی تھی، یا پھر قاعدہ کے ذریعہ رابطہ قائم ہوتا تھا، فقہاء نے ان دونوں ذرائع پر تفصیل سے کلام کیا ہے اور دونوں کے ذریعہ ایجاب و قبول کے اتصال و رابطہ کو تسلیم کیا ہے، ان میں اس کی تفصیل دی جاتی ہے:

دونوں عقد کرنے والے اگر آئے سانسے سانسے موجود ہوں تو ان کے تین مجلس عقد کا تصور بہت واضح ہے، لیکن عقد کرنے والے دونوں افراد اگر مختلف جگہوں پر ہوں تو دونوں کے درمیان مشترک مجلس عقد کی کیا صورت ہوگی، ایجاب و قبول میں اتصال کس طرح ہوگا؟ اس کا تحلیل و تصور اتنا آسان نہیں ہے، حقیقی اجتماع مجلس تو اس صورت میں نہیں پائی جائے گی، مگر مجلس عقد ہی ہونے کا راستہ ہے۔

فقہاء کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ عقد کے ایک فریق نے جب تحریر کے ذریعہ یا قاعدہ کے ذریعہ اپنی طرف سے عقد کی پیشکش (ایجاب) کی تو جس مجلس میں یہ پیشکش دوسرے فریق تک پہنچی اور اس کے علم میں آئی اسی مجلس عقد قرار دے کر اسی مجلس میں دوسرے فریق کی طرف سے قبول کا وجود میں آنا ضروری ہے۔

صاحب دہایہ علامہ فرماتے ہیں: "والکتاب کالخطاب و کذا الإرسال حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب و أداء الرسالة" (دہایہ ج ۱، صفحہ ۳۷۱، مجمع المکتبہ الرشیدیہ پاکستان)۔
(تقریر خطاب ہونے کی طرح ہے، یعنی کلمہ بھیجے گا بھی ہے یہاں تک کہ تقریر پہنچے اور پیغام وصول ہونے کی مجلس کا اعتبار کیا گیا ہے)۔

علامہ کاسانی تقریر کے ذریعہ مقرر کا طریقہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "وأما الکتابۃ فہی أن یکتب الرجل إلی رجل: أما بعد فقد بعث عہدی فلانا منک بکذا فیبلغہ الکتاب، فقال فی مجلسہ: اشتریت، لأن خطاب الغائب کتابۃ، فکانہ حضر بنفسہ وخطب بالإيجاب وقل الآخر فی المجلس" (دہایہ ج ۱، صفحہ ۳۸۵)۔

(جہاں تک تقریر کا تعلق ہے تو وہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو لکھے: میں نے اپنے غلام ملاں کو تم سے اسے میں فروخت کیا اور یہ تقریر اس شخص تک پہنچے اور وہ اپنی مجلس ہی میں یہ کہے: میں نے خرید لیا، کیونکہ کتاب سے خطاب تقریر ہے، مگر یاد خود موجود ہو اور اس نے ایجاب کے ذریعہ اس کو خطاب کیا ہو اور دوسرے نے مجلس ہی میں اسے قبول کیا ہو)۔

علامہ ابن ہمام اس مسئلہ کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "فلما بلغہ الکتاب ولہم ما فیہ وقال: قبلت فی المجلس العقد۔۔۔" (ج ۱، صفحہ ۴۱۲)۔

(جب اسے خط پہنچ جائے اور وہ اس کے مضمون کو سمجھ لے اور مجلس ہی میں کہے: میں نے قبول کیا تو بیع منقذ ہو جائے گی)۔

مالی امور (بیع وغیرہ) میں مال کا یہ اور مطالبہ بھی تقریر کے ذریعہ انعقاد عقد کو درست قرار دیتے ہیں، اور مجلس منقذ ہی مجلس کو قرار دیتے ہیں جس میں ایک فریق کی طرف سے دوسرے کو عقد کی تقریری پیشکش پہنچتی ہے اور اس کے علم میں آتی ہے، ایک فریق کی طرف سے تقریری ایجاب آنے کے بعد ہی مجلس میں دوسرے فریق کی طرف سے نہانی یا تقریری قبول کا پایا جانا انعقاد عقد کے لئے ضروری ہے۔

"واشترط المالکیۃ الفلویۃ فی الإيجاب حين العلم" (أمرود القبر ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱)۔
(مالکی نے معلوم ہونے کے وقت ایجاب میں غری ہونے کی شرط لگائی ہے)۔
صاحب کشف القناع علامہ یہودی لکھتے ہیں: "وإن کان المشتري غایبا عن المجلس فکانہ البائع لو واسلہ: إني بعث داری بکذا فلما بلغہ الخیر قبل البیع صح العقد" (۱۳۸، ۳)۔

(اور اگر مشتری مجلس میں موجود نہ ہو اور بائع اس سے خلا و کتابت یا مراسلت کرے کہ میں نے اپنا گھرانے میں فروخت کیا اور جب اسے خبر پہنچے اور وہ قول کو قبول کرے تو عقد منعقد ہو جائے گا۔

شافعی کے یہاں اس سلسلہ میں دو اصطلاحیں نظر پائے جاتے ہیں: ایک رائے یہ ہے کہ نطق پر قدرت کے باوجود تحریر سے عقد منعقد نہیں ہوگا، دوسری رائے یہ ہے کہ تحریر سے عقد منعقد ہو جائے گا، اہل اسحاق شیرازی نے پہلی رائے کو اور نووی نے دوسری رائے کو ترجیح دیا ہے۔

”اگر اسحاق شیرازی الہدایہ میں لکھتے ہیں: ”وان كتب رجل الى رجل ببيع سلعة فوجهان: أحدهما: بعقده البيع لأنه موضوع حضوره، والثاني: لا يعقده وهو الصحيح فإنه قادر على النطق“ (الہدایہ ۲۵۷)۔
(اگر کوئی شخص کسی کو کوئی سامان بیچنے کے لئے لکھے تو اس سلسلے میں دو اقوال ہیں: ایک یہ کہ بیع منعقد ہو جائے گی۔ کیونکہ یہ ضرورت کا مقام ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ بیع منعقد نہیں ہوگی اور یہی صحیح ہے۔ کیونکہ وہ نطق پر قادر ہے)۔

امام نووی لکھتے ہیں: ”الأصح أنه يصح البيع ونحوه بالمكتبة لحصول التراضي وقد صرح الفخري في الفتاوى والرماعي في كتاب الطلاق بترجيح صحة البيع ونحوه بالمكتبة، قال أصحابنا: وإن قلنا يصح، فشرطه أن يقبل المكتوب إليه بمجرد اطلاعه على الكتاب هذا هو الأصح“ (المجموع ۱۶۷)۔

(اصح یہ ہے کہ تحریر سے بیع اور دیگر معاملات صحیح ہو جائیں گے۔ کیونکہ باہمی رضامندی پائی جاتی ہے۔ نووی نے فتاویٰ میں اور آٹمی نے کتاب اختلاف میں تحریر سے بیع وغیرہ صحیح ہونے کی صراحت کی ہے۔ ہمارے اصحاب نے کہا: اگر ہم کہیں کہ بیع صحیح ہوگی تو اس کی شرط یہ ہے کہ مکتوب الیہ تحریر کی اطلاع پائے ہی قبول کرے۔ یہی اصح ہے)۔

خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ کے نزدیک اگر دو شخصوں میں سے ایک نے دوسرے کو عقد مالی کی تحریر پیش کی (یعنی ایجاب کیا) اور صورت حال یہ ہے کہ دونوں مختلف جگہوں پر ہیں اور دوسرے شخص کو جس مجلس میں یہ پیشکش پہنچی اور اس کے علم میں آئی اسی مجلس میں اس نے زبانی یا تحریری طور پر اس پیشکش کو قبول کر لیا تو عقد منعقد ہو جائے گا، لیکن شافعیہ کے یہاں یہ بھی شرط ہے کہ قبول نووی طور پر پایا جائے، ایجاب کے علم میں آنے کے بعد قبول میں تاخیر نہ کی جائے، ورنہ ایجاب کے ساتھ قبول موقوف نہیں ہوگا اور عقد و جرم میں نہیں آئے گا۔

مذکورہ بالا تفصیل مالی عقود کے بارے میں ہے، دو عابقتوں کے درمیان تحریر کے ذریعہ عقد نکاح کا مسئلہ مالی عقود سے کافی مختلف ہے، عقد نکاح دوسرے عقود سے زیادہ اہمیت اور تقدس کا حامل ہے، اسی کی شریعت نے اس کے لئے کچھ حریم شریفیں اور احکام ہر گھمے ہیں، مثلاً عقد نکاح میں دو گواہوں کی موجودگی شرط ہے اور کسی عقد میں یہ شرط نہیں ہے۔

"وَصَوْرَتُهُ أَنْ يَكْتَبَ إِلَيْهَا بِخَطِّهَا فَإِذَا بَلَغَهَا الْكِتَابَ أَحْضَرَتْ الشُّهُودَ وَقَرَأَتْ عَلَيْهِمْ وَقَالَتْ زَوْجَتُ نَفْسِي مِنْهُ أَوْ تَقُولُ إِنَّ فَلَانًا كَتَبَ إِلَيَّ بِخَطِّبِي فَاشْهَدُوا إِنِّي زَوْجَتُ نَفْسِي مِنْهُ أَوْ لَوْ لَمْ تَقُلْ بِحَضْرَتِهِمْ سَوَى زَوْجَتِ نَفْسِي مِنْ فَلَانٍ لَا يَتَعَلَّقُ لِأَنْ سَمِعَ الشُّطْرَيْنِ شَرْطَ صَحَّةِ النِّكَاحِ وَيَسْمَعُهُمَا الْكِتَابُ أَوْ التَّعْبِيرُ عَنْهُ مِنْهَا لَمْ يَسْمَعُوا الشُّطْرَيْنِ بِخِلَافِ مَا إِذَا انْطَبَأَ" (الرجل، ص ۳۱۲)۔

(اس کی صورت یہ ہے کہ مرد و عورت کو بیظام نکاح دیتے ہوئے اس کے نام تحریر کیجئے، پھر جب تحریر عورت کے پاس پہنچے تو وہ گواہوں کو حاضر کرے اور ان کے سامنے تحریر پڑھے اور کہے: میں نے اپنی شادی اس سے کرائی یا کہے: نکاح نے مجھے بیظام نکاح دیتے ہوئے تحریر کیجی ہے لہذا تم گواہوں کو کہیں نے اپنی شادی اس سے کرائی۔ اگر گواہوں کی موجودگی میں صرف اتنا کہے کہ میں نے اپنی شادی نکاح سے کرائی تو نکاح منقطع نہیں ہوگا اس لئے کہ دونوں اجزاء کا سننا نکاح کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اور اگر ان کو تحریر سنائی جائے یا اس صورت کی طرف سے اس کی تعبیر کر دی جائے تو دونوں اجزاء کو سن لیں گے برخلاف اس صورت کے جب یہ دونوں چیزیں نہ پائی جائیں)۔

حنبلہ کے حلقہ نظر سے دو گواہ ہونے کی شرط اس مرحلہ میں نہیں ہے جب نکاح کا تحریری ایجاب لکھ کر ایک فریق روانہ کر رہا ہے بلکہ دوسرا فریق جس مجلس میں قبول کے الفاظ کہہ رہا ہے اس میں دو گواہوں کا ہونا ضروری ہے، دوسرے مالی متعلقہ کی طرح یہ بھی ضروری نہیں کہ جس مجلس میں ایجاب کی تحریر پہنچے اسی میں قبول کیا جائے، بلکہ اس کے بعد اگر کسی دوسری مجلس میں گواہوں کی موجودگی میں اس صورت نے مرد کی تحریر پڑھ کر یا اس کا مضمون بتا کر قبول نکاح کے الفاظ کہہ دے تو نکاح منقطع ہو جائے گا۔

ایسے دو افراد جو ایک ساتھ ایک مجلس میں موجود نہ ہوں، ان کے درمیان مالی اور غیر مالی عقد و تحریری طور پر بروئے کار لانے کی تفصیل یہ بتانے کے لئے درج کی گئی کہ ہمارے قدیم فقہاء نے اس پر اصرار نہیں کیا کہ ہر حال میں دونوں عقد کرنے والوں یا ان کے نائبین کا ایک مجلس عقد میں درج و جمع ہو، ضروری ہے، بلکہ ان حضرات کے زمانہ میں ایجاب و قبول کے اتصال و ارتباط کی جو دوسری مجلسیں موجود تھیں ان کو بھی ہمارے فقہاء نے اصولی بدایات کے دائرے میں سند جواز عطا کی، مگر وہ بالاختصاصات سے یہ بات واضح ہو چکی کہ اصل مطلوب ایجاب اور قبول کرنے والوں کا ایک مجلس میں جمع ہونا نہیں بلکہ ایجاب و قبول کا باہمی اتصال و ارتباط ہے۔

تہارتی معاملات کا پھیلنا اور انسانوں کی نیت کی تہارتی ضروریات اس بات کا تقاضا کرتی ہیں کہ مجلس عقد کے متعلق اتحاد پر اصرار کرنے کے بجائے ایجاب و قبول کے باہمی ارتباط کو زیادہ اہمیت دی جائے اور سائنس و ٹکنالوجی کی ترقیوں سے ارتباط کی جو نئی مجلسیں وجود میں آئی ہیں ان کا ہی الامکان اعتبار کیا جائے۔

یہ بات بھی مد نظر رکھنی چاہئے کہ نیفین، قیس، اعزیت وغیرہ تعبیر کے لئے ذرائع نہیں بلکہ موجد کے لئے ذرائع ہیں، اور قدیم میں وہ اسرائیل کے کام کے سربراہ بنے کی شکل میں تھے۔ وہی کے اور ہیں وہی کا فی حاصل ہے، وہی ایک جگہ لکھا ہے کہ کنکھو کریں، باقی حاصل ہے اور غصہ ہو کہ وہی کے حاصل کے اور جو دونوں ایک دوسرے کی بات میں رہے ہوں، چنانچہ ان دونوں کے کھسارے کر کے دو اشخاص ایک دوسرے سے دو ہیں اور ذرا دور سے چکر فرماتے اور وقت کر لیتے ہیں اس طور پر کہ دونوں ایک دوسرے کے افعال میں رہے ہیں اور نکل اور مست ہے اور ہر ایک کی انکسار سے بڑھ کر سب کے حاصل پر جیسے ہونے وہ اشخاص کے کام کو سر ہونے کا قرون کا دیکھو، آئی ہو وہی کا ایک نام کنکھو کریں اس کے دوسرے نام سے کہ جیسے جو سے سے اسرار کر سکتا ہے، دونوں ایک دوسرے کی کنکھو اچھی طرح سننے اور کہتے ہیں اس طرح اساتذہ طویل رکائی کا مسئلہ کے باوجود دونوں کا ایجاب و قبول فرم کر رہا ہوتا ہے۔

قیس کے ذریعہ دونوں کا تحریری ایجاب ان کے سربراہ ہوتا ہے، قیس کے ذریعہ تحریری ایجاب، قبول و قبول انجام پاتا ہے اور بدو تحریر عقد کے بارے میں اس نے فقہانے مفصل لکھیں کی ہیں۔

الترتیب کے ذریعہ صرف انسانی اور تحریری، اولیٰ قائم رہتا ہے تاکہ دونوں عقد کرنے والے ایک دوسرے کو دیکھ سکیں اور عقد کی شکل پر ضروری طور پر انسانی اور تحریری قبول کا ایک رہی کر سکتے ہیں۔

جواب (۲): اعزیت کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً مستحق ہو جائے گا۔

وہ اگر ایک فرقہ نے اعزیت کے ذریعہ خرید و فروخت کی یا تحریر کی یا ایجاب کیا اور دوسرے فرقے نے خودی طور پر یا ترتیب سے کسی اور مجلس قبول لکھا ہے کہ اگر ایجاب و فروخت کا معاملہ مکمل ہو گیا۔

جواب (۳): کوئی تاریخ اپنے ذہن میں محاکات کر دوسرا سے دوا کر لکھا جاتا ہے وہ دونوں سے مختلف ہونے کی کوشش کرنا خواہ اس کی تواتر ذاک چاہے کہ وہ یا ترتیب وغیرہ کے ذریعہ درست نہیں ہے۔

جواب (۴): اگر ایک کا غرض ملک کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن وہی اور تجارت شرعاً درست ہے، تاکہ دونوں معاملہ کرنے والے نہ صرف یہ کہ ایک دوسرے کی بات پورے طور پر سننے میں نہ ایک دوسرے کو دیکھتے ہیں، بلکہ ایجاب و قبول میں حقیقی اتصال پایا گیا۔

جواب (۵): دونوں پر خرید و فروخت بھی شرعاً درست ہے، اگر ایک دونوں عقد کرنے والے ایک دوسرے کی آواز پہنچان رہے ہوں۔

جواب (۶): اگر ترتیب کے ذریعہ دونوں طرف سے تاریخ کا صرف تحریری ایجاب و قبول ہوا ہے تو کتاب مستند نہیں ہوگا اور دونوں طرف سے دیکھا جیسے تحریر کی ایجاب و قبول کو دیکھ رہے ہوں، ترتیب کے ذریعہ تحریری طور پر تاریخ

منفقہ سونے کی صرف یہ صورت ہے کہ نکاح کا تحریری ایجاب موصول ہونے اور ایسا کے علم میں آنے پر دوسرے طریقے دو گواہوں کی موجودگی میں بذاتی طور پر نکاح کی پیشکش کا ذکر کرے اور قبول کے الفاظ کہے۔

جواب (ع): خلیفہوں پر نکاح کا ایجاب و قبول اس طرح ہو سکتا ہے کہ ایجاب و قبول دونوں کو عاقدین کے پاس بیٹھے ہوتے ہوئے گواہان میں رہے ہوں یا کم از کم قبول کرنے والے کے پاس بیٹھے ہوں وہ گواہوں۔ بے ہوں اور گواہان دونوں عاقدہ دل کی تائید پر پہنچتے ہوں۔

لیکن نکاح کے معاملہ کی خراکت و تقدیر اور شہادت شرط ہونے کا تقاضا یہ ہے کہ خلیفہوں، خبرہ پر نکاح کرنے سے قریب کیا جائے، نکاح باہر ہونے والے مال لیسن دین کی طرح نہیں ہے وہ اگر عاقدین کا نکاح ہو نامی وجہ سے مشکل ہے تو ان میں سے ایک دوسرے کے شجر میں رہتے والے کسی شخص کو اپنا مکمل عاقدہ ہے اور ایک عاقدہ کھڑا بھی ہو سکتا ہے اور دفن۔ لیسن و خبریہ وغیرہ کے ذریعہ سے بھی ہو سکتا ہے۔



انٹرنیٹ اور معاملات

۱۴۰۲ھ کو مدینہ منورہ

پاسد کریمہ انصاری

۱- اتحاد مجلس و اختلاف مجلس:

مختلف کام کی بہت فتنہاں نے مجلس کے اتحاد و اختلاف کی جو بات کی ہے، اس کے مطابق ایک کام جس کی طرف آدمی توجہ ہو، تسلسل کے ساتھ اس میں اور اس کے اختلافات میں رہنا، اتحاد مجلس مانا جاتا ہے اور دوسرے کسی کام کی طرف متوجہ ہو جائے اختلاف مجلس ہے، اگرچہ جگہ میں فرق نہ ہو۔

معاملات میں اس کا حاصل یہ ہے کہ فریقین و عائدین میں سے اس نے پہل کی جس کی بات کو ابھار کھتے ہیں، دوسرے کو جس مجلس میں اس کا علم ہوا اسی میں اس کے قول کا اظہار و اعلان اگر ہو تو اس کو اتحاد مجلس کہتے ہیں اور اگر فرق و تفصل ہو تو اختلاف مجلس۔ یعنی ہمارا "اتحاد مکان" نہیں اور نہ اتحاد زبان پر، ہر حال میں۔ بلکہ ہمارے دوسرے فریق کا علم اور اس کی مجلس علم۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ:

درست ہے بشرطیکہ دوسرے فرق کے سامنے جب پہلے فریق کی بات، پیشکش و ابھار آئے تو وہ اسی مجلس میں قبول کا اظہار کر دے، اسلئے خط و کتابت کے ذریعہ خرید و فروخت وغیرہ کے معاملات کا جواز ہے، جو کم از کم خفیہ کے یہاں معروف ہے۔

بلکہ انٹرنیٹ کا معاملہ فون کی طرح خط و کتابت سے یوں قائم ہے کہ دوسرے فریق تک یہ خط کے پہنچنے میں اور اس کی طرف سے جواب کی وصولیابی میں کافی دقت لگتا ہے۔ اور انٹرنیٹ وغیرہ میں بروقت بھی جواب دیا اور لیا جاسکتا ہے، چنانچہ بھی جاسکتا ہے اور سنا بھی جاسکتا ہے جیسے کہ اس میں شامہ کی سہولت بھی میسر ہے۔

۳- انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کا مشاہدہ:

اگر اس مشاہدہ کا مطلب یہ ہے کہ ایک فریق کے پاس دو گواہ موجود ہیں اور دوسرے معاملات کو یکجہتی سے پیش کرتا ہے، اصل شکل پر قیاس جس کے جزو کو چاہتا ہے، اور اگر یہ مراد ہے کہ جیسے فریقین دو معاملات پر ہیں گواہ کی تیسرے مقام پر ہیں یا پھر گواہ ایک ایک چھ معاملات پر ہیں تو درست نہیں، گواہوں کو یکجہتی قبول میں اور ہر وقت قبول دوسرے فریق کے پاس موجود ہونا چاہئے۔

۴- انٹرنیٹ پر کئے جانے والے معاملہ سے تیسرے فریق کا استفادہ:

وفاقی انٹرنیٹ کے ذریعہ کوئی معاملہ کریں یا فوجی پر دوسرے فریق کا طرہ سے کڑواؤں سے کاغذ طلب ہے جبکہ اس کی اس حرکت سے فریقین یا کسی ایک یا کوئی نقصان پہنچے یا نہ ہو۔

۵- سولہ ہجری کا فریڈنگ کے ذریعہ فریڈ و فریڈ:

دیہی کا فریڈنگ جھانڈا کرنا یا معاملہ ہے جو اصلہ اگر جان مور بکروہ ہوتا ہے اور فریقین اس طرح ایک دوسرے کی رازت و حرکت سے مختلف ہوتے ہیں جیسے ایک کمرے میں دو ایک جگہ بیٹھے ہوں، پیچھے آچکا ہے کہ کہ نہایت کے ذریعہ فریڈ و فریڈ کے معاملات درست ہیں۔

۶- فون پر فریڈ و فریڈ کا حکم:

آواز کی نشست اور معاملہ کی اوجیت و تھیلیات پر اطمینان ہوجائے فون پر فریڈ و فریڈ درست ہے، پہلے فون ٹیکسٹ ایجاب و قبول کا زمانہ ایک ہی ہوتا ہے، مکان کا فرق ضرور ہوتا ہے، لہذا یہی ہے کہ ۲۰۰۳ء میں عدالت نے کہ گواہ کی بات کی

قائم ہے۔

۷- ٹیلیفون کے ذریعہ بیعت کا حکم:

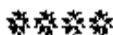
پیچھے آچکا ہے کہ احمد علی کے لئے انیسویں مکان ملا ایک ہی جگہ فریقین کا یا یا یا یا ضروری نہیں ہے، ایک ضروری وار ہے جس حال میں مکان انسانی میں دوسرے فریق نے ایجاب کو یا اور ساتھ ہی قبول کا حکم نہ رہا۔
لہذا اگر فون سے ایک ہوا اور فریق دانی نے اس کے مکمل نے ایجاب کو ساتھ ہی اس وقت اس کے پاس گواہ

سورج رہا، جرنی کی 'معاہدہ' کرتے رہے، سینا ڈھانے رہے، تینا اور بھارن کے سائے قرین ہٹی فون پر جوب میں قبول کا نگہار
 کر رہا ہے جس کو سرور ہوگ کر رہے ہیں، تر و مست ہے، امید فون کا ایسا نظام سوزا ہے کہ ایک دشت تھوڑا سا اور ایک گج
 فون کی آنت میں لگا ہے، رانگیں کے واسطے سے ایجاب و قبول میں تو کوئی اقبال ہی نہیں ہے (گمراہ، ۱۱۳) میں دیکھ رہا ہوں کہ
 پستانا ہے، نہ تو دستانہ ہے۔

کتابت و غیرہ کے اریحہ محنت معاملات کی عبارت و سرانجام:

"تقاعدہ الاصلیہ فی حلا ان أحد شرطی العلة الصائر من أحد العالدين فی البیع، یوقف
 علی الآخر فی مجلس العدة، ولا یوافق علی الشرط الآخر من العالدين الا بعد اذ اذ، المجلس
 بالانفاق ولا إذا كان عنه لقبل فی وکیل او كان بالرسالة او الكتابة۔

لذا الكتابة فیہی ان یکتب و جعل فی آخر ثما بعد، فله بعدت فرسی عنک بکذا، فبلغه الكتاب
 لطلال فی مجلسه فی، مجلس بلوغ، فکتاب: "امشیریت او قلت" معقد البیع - لأن خطاب العالین
 کتابه یجوز کله معتر بطله و عقب بالاجاب لقبل فی المجلس فان راعی القول فی مجلس ثلث
 ثم یعقد البیع" (فہرہ ہندی، ج ۳، ص ۲۳۳) (مکرر، ص ۳۰۵) (مکرر، ص ۳۰۵)۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ غوثیہ معاملات

مولانا زبیر احمد قادری
جامعہ عربیہ اسلامیہ، بہاولپور

میں نے اپنے غور و فکر کے بعد اب تک جو کچھ لکھا ہے، وہ یہی ہے کہ وہ تمام غوثیہ معاملات جن میں طرفین کی جانب سے کسی نہ کسی روپ یعنی مال یا غیر مال کی نقل میں غرض ادا کیا جاتا ہے، اس کی صحت اور انعقاد کے لئے اصل بنیادی چیز طرفین کی رضامندی ہے، جس کا اظہار بلا کسی جبر واکراہ کے بوقت معاملہ ایجاب و قبول کی نقل میں ہوتا ہے۔ اس کے ساتھ معاملات کا ان تمام جہاتوں سے صاف ستھرا رہنا ضروری ہے جو کسی کے ضرر و فساد پر مبنی بن کر آنکھ دکھائی جائے، جھگڑے کا سبب بن سکتا ہو۔ چنانچہ غوثین کی تعلیم و شناخت، اس کی تسلیم و سرپرستی کے اوقات و مکان کی صراحت وغیرہ بعض معاملہ میں اسی جملہ ذرائع کے سد باب کے لئے ضروری کہا جاتا ہے۔

ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال حقیقی (زمانا) یا منکمی (مع اتحاد المجلس) بھی اسی لئے منوالقضاء ضروری ہے کہ بصورت دیگر ایجاب کرنے والا فریق یہ کہہ سکتا ہے کہ اپنے ایجاب سے جب میں نے اپنی عقد پر رضامندی ظاہر کیا تو تم نے فوراً اس پوری مجلس میں قبول نہ کر کے گویا اعراض کیا تھا، اور اب میری رائے بدل چکی ہے، اب میں ہی راضی نہیں ہوں وغیرہ وغیرہ، اب بھی اگر فریق آخر کے قبول کا اظہار کیا جائے تو ظاہر ہے کہ ایک نفاذی صورت پیدا ہوگی۔

اسی طرح طرفین کا عقدین کے درمیان کسی طور پر ایسی بعد مسافت ہو یا دونوں کے درمیان کوئی ایسی چیز حائل ہو جو عموماً ایک دوسرے کی بات سننے نہ مانے اور کہنے بکھانے میں رکاوٹ یا تقصیر و تذر کا سبب بن جاتا یا بن سکتا ہے تو ہمارے بعض فقہاء کہتے ہیں کہ اختلاف مجلس کی بنا پر معاملہ میں ایجاب و قبول کا اتصال نہیں ہوا، عقد صحیح نہیں ہوا لیکن یہ ان خیال ہے کہ اس صورت میں جو فقہاء اختلاف مجلس کے عنوان سے عقد کے عدم صحت و انعقاد کی بات کہتے ہیں اور اصل مجلس ایک عنوان ہے، حقیقی عنوان یہی ہے کہ اس صورت میں دو مجلس ایجاب و قبول جو دلیل راضی ہوتی ہے متصل نہ ہو سکا اور بعد مسافت یا خط ولت مجلس کی بنا پر مجلس ایجاب و قبول ہی میں تقصیر و تذر آگیا یعنی معاملات کی تفصیلات اور ضروری ارکان و شرائط اکمل اور صحیح طور پر نہ

کچھ کئے یا نہ سمجھا سکے کی بنا پر ضرر و ضرر اور وقوع نزاع کے احتمال پیدا ہو جانے کی وجہ سے گویا طرہین کی طرف سے عقد پر رضای مشتبہ نہ گئی تھی۔

بہر حال میرا خیال یہ ہے کہ عقد میں اصل چیز تراشی طرہین ہے، اور تراشی طرہین کا مکمل ظہور اسی وقت کچھ میں آ سکتا ہے جب دلیل تراشی یعنی ایجاب و قبول میں زمانہ حقیقتہً اتصال رہے، یا پھر اتصال ممکن ہی ہو جو ہو جائے یعنی اتحاد مجلس ہو، اب اگر ظاہر اختلاف مجلس کے باوجود زمانہ ایجاب و قبول متصل ہو جائے تو تراشی طرہین کے تحقق ہو جانے سے اس عقد کو صحیح اور معتقد کہا جاتا ہے۔

گویا صحت عقد کے لئے اصل بنیاد تو طرہین کا اس عقد پر رضامند ہونا ہے۔ اور مکمل رضامندی اسی وقت کی جاسکتی ہے جب ایجاب کے ساتھ ہی ممکن یا حقیقتہً اتصال قبول ہو جائے، اگر ایجاب و قبول میں مجلس کے بدل جانے سے حقیقتہً اتصال ہو جائے تو عقد معتقد نہیں ہوگا، لیکن ظاہر تعدد مجلس اور بعد مسافت وغیرہ کے باوجود ایجاب و قبول میں واقعی اور حقیقی اتصال کی تو یہ یاد رافع سواصلات کے ذریعہ ہو رہا ہے اور طرہین کی مکمل رضامندی اس عقد پر ظاہر ہو رہی ہے، ساتھ ہی کسی ضرر و ضرر امکان اور محضوے کا احتمال بھی باقی نہیں رہ رہا ہے تو کچھ میں نہیں آتا کہ ایسے عقد کو صحیح اور معتقد کیوں نہیں مانا جائے۔

اس کے بعد ضابطہ کا جواب حسب ذیل ہے: "ان اصبت فعلن الله والا فسنی۔" الشیطان۔"

۱۔ قدیم فقہاء کی اصطلاح میں تو مجلس سے مراد وہی خاص جگہ ہے جہاں عاقدین بیٹھتے اور بالمشافہ ایجاب و قبول اور گفتگو کرتے ہیں، اور اتحاد مجلس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ جس جگہ اور جس جگہ میں ایجاب ہوا اور جس اسی نشست و بیٹھک میں اسی جگہ قبول کی ہو جائے۔ اگر ایسا نہ ہو جگہ بنا قبول کے دوسرا فرق اس جگہ سے اٹھ کر چلا جائے یا اسی جگہ نشست پر رہے ہوئے ایجاب کو کسی اور جگہ پر کرے دوسرے ایسے کام و مشغلہ میں لگ جائے کہ اس ایجاب سے کھلا ہوا امر اسی ہی کچھ میں آنے لگے تو گویا اختلاف مجلس ہو چکا، اور فرق اول کا وہ ایجاب و قبول سے متصل نہ ہونے کی بنا پر کام ہر دو چکا۔

۲۔ اعتراض پر ظاہر بعد مسافت اور تعدد مکان کے باوجود اگر فریقین کا ایجاب و قبول زمانہ متصل ہو جائے اور کسی طرف سے بھی کسی ضرر و ضرر وغیرہ کو کوئی امکان نہ ہو تو خرید و فروخت کا معاملہ ہماری کچھ کے مطابق شرعاً معتقد کہا جاسکتا ہے۔

۳۔ عقد کلام میں جس طرح فریقین کا ایک دوسرے کے ایجاب و قبول کو سننا ضروری ہے اسی طرح اس کے دو گواہوں کا بھی ایجاب و قبول کو سننا شرط ہے۔ اعتراض پر کسی تحریری ایجاب و قبول کو دیکھنا اور پڑھنا آنکھ و زبان کا فعل ہے، کانوں کا کام سننا نہیں پایا گیا اس لئے یہ کلام صحیح نہیں ہوگا، اس کی نظیر جیسے کہ کوئی عورت دوسرا دکان میں ایجاب و قبول کر کے اس کو کسی کاغذ پر لکھ کر رکھ دے۔

اس کے بعد اس تحریر کو گھبراہٹ و اضطراب سے کسی کے دکھانے سے بچ لیں اور چونکہ اس کا ایسا نسخہ کوئی
 بھی نہیں کیا ہوا تھا۔

پس اگرچہ اس کو ۱۵۸۵ء تک پہنچا ہوا ہے تب بھی یہ تحریر مرقوم ہو جائے اس کے بعد دو جگہ میں سے کوئی دو گیارہ
 ہزار کے اندر یہ تحریر دیکھا کرتا ہوں سے کہے کہ اس نے ہم سے تلاش کا کتاب کیا ہے میں اس کو قبول کرتا یا کرتی ہوں یہ
 تاریخ مستندہ کیجھ ہو سکتا ہے اس کی تکمیل جیسے کہ تحریر کی طور پر اصل محاکم کا کتاب کسی کے پاس پہنچے اور وہ صاحب اول
 دو گواہوں کو کھانچا یہ کہ اپنی اس تحریر کا کتاب کرتا ہے اور دیکھتا ہے کہ میں نے قبول کیا تو تاریخ مستندہ کیجھ ہو سکتا ہے۔

۴-۱۵۸۵ء پر یہ مضمون کے مضمون میں دیکھنے کے لئے تاریخ پر فروغ کے مسئلہ کی تفصیل کی تیرا امر حاصل کر کے کافی
 طور پر زیادہ فائدہ حاصل کرنے کے لئے کوئی ایسا عمل دوسلہ کرتا ہے جس سے پہلے اس تاریخ طبری کو ترک کر کے
 پہنچا اور پہنچے تصانیف کیجھ جائے کہ اس فرد مصلحت کے لئے ایسا عمل کرنا ہزار نہیں ہوگا۔ لا ضرر ولا ضرر
 الاسلام کی تاریخ و تاریخ شریعت کی کتاب جو مضمون کو گھبراہٹ و اضطراب سے کسی کے دکھانے سے بچ لیں اور چونکہ اس کا ایسا نسخہ کوئی
 بھی نہیں کیا ہوا تھا۔

۵- تاریخ کا ترجمہ جس میں دو سالہ کرنے والے ایک دوسرے کو کہتے ہیں اور یہ دونوں ایک دوسرے کی
 بات کہی جتنے کیجھ ہیں اور ایسے تاریخ و اسلاف کے توسط سے تاریخ و اسلاف کو دیکھ کر قبول کی جائے اور اسباب کے کرنے
 ہوئے کتاب قبول کر لیں سے سارے امور و شایع کیجھ اور مستند کیجھ جائے ہیں، لکھا یہودی کی تاریخ کا ترجمہ کے سارے امور
 تلاش کیا جائے بعد میں گواہی اور جواہر میں جو مضمون کہ کہتے ہیں کہ وہ دونوں کی بات کہی جتنے ہوں ان کی موجودگی میں
 ماضی میں کتاب قبول ہو گیا ہو اس کا کتاب قبول نہ سب کے تحقق ہو سکا ہے جس کی صورت میں میرا خیال ہے کہ اس کتاب
 کو مستندہ کیجھ کی کوئی اور احتمال نہیں ہو جاتی اس لئے تاریخ کا ترجمہ پر کیا جائے تاریخ کیجھ قریب ہوا سکتا ہے۔

۶- مضمون پر بات کرنے والے کو کتابیں مستندہ اور جو ہے یہ کو کتاب حاصل ہو کہ دوسری طرف سے بات کرنے
 دیکھ سوں میں نہیں ہی چلا اس کی صورت میں ان پر کہے ہوئے اور نہ ہوئے کتاب قبول کے بعد تاریخ و اسلاف کو دیکھ کر
 قبول میں کیجھ ہو گا۔

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقد و معاملات

مفتی اعظم پاکستان
ہاسٹس محمد رفیع (پاکستان)

وہ عقد اور معاملات جن میں طرفین کی طرف سے مالی یا غیر مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان میں عائدین کی رضامندی شرط ہے۔ بیع و شراء کا عقد لازم ہو، ان عقد میں اصل چیز عائدین کی رضامندی ہے۔ مثلاً بیع و شراء میں مال کے تبادلہ کے ساتھ فقہائے کرام نے "الا ان تكون تجارة عن حواض منكم" مگر یہ کہ تجارت ہو آپس کی خوشی سے (سورۃ نساء) کی وجہ سے آپس کی خوشی کی قید لگائی ہے، اس قید کی رعایت ہر معاملہ میں ہوگی خواہ معاملہ قوی ہو، فعلی ہو، تحریری ہو، یا قاسمہ کے ذریعہ یا بطریق غیر وہ ہو۔ قوی معاملہ کو ایجاب اور قبول کہتے ہیں، اور فعلی معاملہ کو تعالیٰ کہتے ہیں۔

زبانی اور قوی معاملہ یہ ہے: میں نے فروخت کیا، میں نے خرید لیا، یا میں فروخت کرتا ہوں، میں خریدتا ہوں، فعلی اور عملی معاملہ کو بیع تعالیٰ کہتے ہیں، اس میں بیع اور مشتری یا دووں زبان سے ایجاب و قبول نہیں کرتے ہیں یا صرف ایک زبان استعمال کرتا ہے اور دوسرا عمل اپنی رضا کا اظہار کرتا ہے مثلاً بیع خرید کو بیع و کماے اور خرید، بیع کو بیعت دے دے۔

مجلس عقد:

(Place of Contract) محل عقد اور اتحاد مکان زبانی ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس شرط ہے، علامہ کاسانی فرماتے ہیں: "وأما الذي يوجب إلى مكان العقد فواحد وهو اتحاد المجلس بأن كان الإيجاب والقبول في مجلس واحد فإن اختلف المجلس لا ينعقد" (درئع ۲۷۳)۔

مجلس عقد کی وجہ شرط:

جیسا کہ پہلے ذکر ہوا کہ بیع کے لئے اصل چیز آپس کی خوشی ہے، اس آپس کی خوشی پر دلیل ایک مجلس میں ایجاب

وقول ہے اگر ایجاب کے بعد اور قول سے پہلے مجلس کسی طرح بدل جائے تو بیع کا انعقاد نہ ہوگا، اس لئے کہ اب ترافعی کا پتہ لگا ہوا مشکل ہو گیا یہ اتحاد مجلس صرف زبانی ایجاب وقول کے لئے ہے، جب دونوں جانب حاضر ہوں، اگر عاقدین کی بیع قولی نہ ہو بلکہ فعلی اور یا عملی (تعمالی) ہو، یا جائن میں کوئی غیر حاضر ہو تو اتحاد مجلس ضروری نہیں، بیع تعاملی میں تو اس لئے ضروری نہیں کہ دونوں جانب سے قولی ایجاب وقول نہیں ہوتا یا صرف ایک جانب سے زبانی ایجاب یا قول ہوتا ہے، مثلاً علی فون بآتھ سے ٹیلی کارڈ یا کانن (سکہ) کے ذریعہ فون کرڈ، یا کسی بازار میں نصب شدہ ویٹک میں مختلف قسم کی مشروبات ہوتی ہیں، مقررہ رقم داخل کر کے مطلوبہ مشروب حاصل کر لیا، اسی طرح تحریری یا قاصد کے ذریعہ ایجاب وقول میں بھی اتحاد مکان شرط نہیں۔ مبادلہ میں عملی ہی تو لین دین ہے، بائع اور مشتری کا زبانی یا قراتوں میں لین دین کی دلیل ہے۔

علامہ کاسانی فرماتے ہیں: "وَحَقِيقَةُ الْمَبَادَلَةِ بِالتَّعَاظُمِ وَهُوَ الْأَخْلُ وَالْإِعْطَاءُ وَإِنَّمَا قَوْلُ الْبَيْعِ وَالشُّرَاءِ دَلِيلٌ عَلَيْهِمَا" (رد مع ۳۴) فرماتے ہیں: "وَالنَّجَارَةُ عِبَارَةٌ عَنْ جَعْلِ الشَّيْءِ لِلْغَيْرِ بِدَلٍّ وَهُوَ التَّفْسِيرُ لِلتَّعَاظُمِ" بدل اور عوض کی وجہ سے کوئی شئی کسی کو یا بیع تعاملی کی حقیقت ہے، گویا مقابض کا اصل طریقہ تعاملی یعنی فعلی اور عملی بیع ہے، اس کے لئے زبانی ایجاب وقول اس بیع تعاملی کی دلیل ہے، اور ایجاب وقول کے لئے اتحاد مجلس ضروری ہے تاکہ جائن کی رضامندی معلوم ہو سکے، حاصل یہ نکلا کہ اتحاد مجلس جائن کی رضامندی کی دلیل ہے، یعنی جائن کی رضامندی کا عنصر صرف اتحاد مجلس میں نہیں، اگر کسی اور طریقہ سے جائن کی صحیح رضامندی معلوم ہو سکے تو پھر بھی بیع کا انعقاد ہوگا، جیسے بیع تعاملی یا تحریری میں۔ بعض فقہی عباراتوں سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اتحاد مکان اس وقت ضروری ہے جب عاقدین حاضر ہوں اور ایجاب وقول زبانی ہو، علامہ کاسانی نکاح کی بحث میں فرماتے ہیں: "وَأَمَّا الَّذِي يَرْجِعُ إِلَى مَكَانِ الْعَقْدِ فَهُوَ التَّحَادُّ الْمَجْلِسُ إِذَا كَانَ الْعَاقِدَانِ حَاضِرَيْنِ وَهُوَ أَنْ يَكُونَ الْإِيجَابُ وَالْقَبُولُ فِي مَجْلَسٍ وَاحِدٍ" عقد میں اتحاد مکان اس وقت ہے جب عاقدین دونوں حاضر ہوں اور وہ یہ کہ ایجاب وقول ایک مجلس میں ہو (بائع ص ۲۳۲)۔

مجلس کے اتحاد و اختلاف کی حقیقت:

مقدمہ میں اصل چر جائن کی رضامندی ہے، رضامندی کے اظہار کے لئے قول فعلی تحریری اور رسالت وغیرہ ہے، قولی رضامندی میں ایجاب کے ساتھ قبول کا اتصال ضروری ہے، اگر حقیقتاً اتصال کو ضروری قرار دیا جائے تو ایک جانب کو فوراً و لکھ کر کا وقوع ممانی دشوار ہے، جس کی وجہ سے عقد کی اصل روح ترافعی برسرے سے حذف ہو جائے گی، اس طرح عقد جائز بن جائے گا۔

اگر ایجاب کے بعد دوسری جانب کے خیار کو باوراء مجلس پر موقوف رکھیں تو بائع کو انتہائی دشواری ہوگی، نہ جانے بیع

کب جام ہوگی، اس لئے فقہاء نے دونوں جانبوں کے لئے اتحاد مکان شرط قرار دیا، صاحب دایہ فرماتے ہیں: "لأن المجلس جامع للمظروفات فاعتبرت مساعده ساعة واحدة دفعاً للعسر وتحليفاً لليسر" "مجلس متفرقات کو جمع کرنے والی ہے، دشواری دور کرنے کے لئے اور سہولت پیدا کرنے کے لئے (دایہ)، اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اصل چیز ایجاب قبول میں اتصال ہے جو ایک ماخذ میں یعنی فوری طور پر ہو، لیکن دشواری دور کرنے اور سہولت پیدا کرنے کے لئے ایک مجلس جو کئی ساعات پر مشتمل ہوتی ہے کو بحول ایک ماخذ کے قرار دیا، لہذا مجلس کا اظہار ہائین کے اقوال کے اتصال کے لئے ہے، اس لئے کہ عقد کے لئے اصل چیز اتحاد اقوال یعنی ایجاب قبول ہے لیکن دشواری کی وجہ سے اتحاد اقوال کی جگہ اتحاد مکان اور مجلس کو شرط قرار دے دیا۔

عائدین جب آئے سامنے اور حاضر ہوں تو اتحاد مکان اور اتحاد مجلس کے ملاو اور ایجاب قبول کے لئے کوئی صورت نہیں، جب کسی مجلس میں عرف کے لحاظ سے ایک جانب کی طرف سے یا دونوں جانبوں سے قول یا فعلی اعراض پایا جائے تو یہ اختلاف مجلس ہوگا، اگرچہ اتحاد مکان موجود ہو، مثلاً کسی کمرہ میں بیٹھے ہوئے دو افراد میں ایک نے ایجاب کیا اور قبول سے پہلے چائے وغیرہ کی مجلس شروع ہوگئی تو یہ اختلاف مجلس ہوگا، کیونکہ یہ فعلی اعراض ہے، اگر عائدین ایک دوسرے سے دور ہوں اور آپس میں کوئی مقدمہ نہ چاہیں تو اس کے لئے فقہاء کرام نے اپنے دور میں دو طریقے بتائے ہیں، خط و کتابت اور رسالت یعنی پیغام رسائی۔

صاحب دایہ فرماتے ہیں: "والكتاب كالمخطاب وكلما الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وإدائه الرسالة" تحریر خطاب کی مانند ہے اور یہی حکم کا قصد بھیجے کا ہے، خط کو پہنچنے اور پیغام ادا کرنے کی مجلس معتبر ہوگی (دایہ)۔

علامہ رباعی فرماتے ہیں: "وأما الكتابة أن يكتب الرجل إلى رجل أما بعد فقد بعث عدي فلاناً منك بكلما فبلغه الكتاب فقال في مجلسه اشتريت لأن عطاء الغالب كتابة فكانه حضر بنفسه وحاطب بالایجاب وقيل الآخر في المجلس" "ایک شخص نے کسی کو خط لکھا کہ میں نے اپنا ٹھکانا تمام حیرے کے اجتماعے عوض پر فروخت کیا، اس کو خط ملا اور اس مجلس میں کہا: میں نے خرید لیا، تو خط تمام ہو جائے گی کیونکہ غالب کے ساتھ تحریری خطاب ایسا ہے گویا وہ خود حاضر ہے اور یہ اس کے ساتھ قولی ایجاب کر رہا ہے، لہذا انعام اس مجلس میں قبول کرے گا تا کہ خط تمام ہو جائے (جاریہ ۱۰، ۱۳۸۰)، یا بائع نے ایک شخص سے کہا کہ میں نے اپنا ٹھکانا تمام فلاں (زید) کو اتنے دوہم کے عوض فروخت کیا تا کہ یہ پیغام فلاں (مشتري) کو پہنچا دو، قصد جب بائع کا پیغام لے کر مشتري کی جس مجلس میں پہنچا کر مشتري نے اس مجلس میں اشتريت "میں نے خرید لیا" یا قبضت "میں نے قبول کیا" کہا تو خط تمام ہو جائے گی۔

پہلے دور میں ٹیلی فون، فیکس اور انٹرنیٹ ذخیرہ اہم دھڑکتے، جو پیغام رسائی کے انتہائی تیز رفتار ذرائع ہیں، انٹرنیٹ کے ذریعہ پریقین یا جانکی میں سکرین پر ایک تو صرف تحریری گفتگو ہوئی جس کو (Chatting) کہتے ہیں۔ جانکی میں ابھ سنا کی جاتا ہے، انجی فیک، جانب سے تحریری کیاب جب وہ اب آخر کو پہلے تو وہاں سے قبلہ (میں نے قول کیا) کہہ دے اور پھر بے اس ٹول کی سکرین پر تحریری اطلاع کر دے، سکرین کی تحریر اور کانڈ کی تحریر کا کوئی فرق نہیں، کانڈ کی تحریر دوسرے پہنکتی ہے، اور سکرین کی فوری طور پر، جب فقہاء، حد کانڈ کی تحریر کے ذریعے دور بیٹھے ہوئے شخص کے لئے کچھ کا طریقہ نکال دیا تو سکرین کے سکرین کے ذریعہ بھی جانکی جاسکتے۔

انٹرنیٹ پر دوسرا طریقہ پیغام رسائی کا الی سبیل ہے جس کو بقی (ایک کہہ سکتے ہیں، جانب آخر کے انٹرنیٹ کے (Main Box) میں پیغام محفوظ ہو جاتا ہے، وہ بھی وقت میں جس کو کھول کر اپنا پیغام وصول کر سکتا ہے۔ سب اک کا ہر دور تیز تر پیغام ہے، اب سنا لکھ سکر، الی سبیل کے ذریعہ ایک کانڈ کم ضرور ہو گیا، الی سبیل کے ذریعہ کیاب اکثر یہی کیاب پر قیاس کر سکتے ہیں، جانب آخر میں جس میں پیغام وصول کرے الی سبیل میں "حلیت" (اسم نے قول کیا) کہہ دے تو کچھ نام "ا" جاسکتے ہیں، تیسرا طریقہ انٹرنیٹ کے ذریعہ رابطہ کا ذریعہ کا فرائنگ ہے، الی میں ترخصین یا جانکی ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہیں، اور ایک دوسرے کی گفتگو بھی کر سکتے ہیں، الی میں سکرہ ایک، ذریعہ فون یا دیگر کی ضرورت ہوتی ہے، پھر طریقہ نہیں ہے لیکن الی میں بہت زیادہ سرمایہ لگتا ہے، سکرہ کے ذریعہ میں بیٹھے اٹھنا یا نیس سکرین پر سب کی تصویر آنے لگی۔

موجودہ دور کے علماء کرام نے ٹیلی فون اور فیکس کے ذریعہ حقوق کو جانڈ فرما دیا ہے، جس میں جس فون کے ذریعہ کیاب ہو، الی میں فون کی کر لینے سے عقد نام ہو جائے گا، ذریعہ کا فرائنگ جس کو آواز کے ساتھ ایک دوسرے کی تصویر کی ضرورت بھی دیکھ سکتے ہیں، الی طرح تو طریق اولی عقد جانڈ ہونا چاہئے، جانکی کیاب قبول کر لیں، لیکن اگر جب قبول کیا مستثنیٰ کی فیکس میں ضروری ہے، اک جانکی کی وضاحتی معلوم ہو سکے۔

اگر ٹیلی فون کے ذریعہ عقد نکاح کا کیاب قبول اور ما ہے تو یہ صحیح نہیں ہے، الی لئے کہ عقد نکاح میں گواہوں کی موجودگی ضروری ہوتی ہے، وہ سب کی کچھ ضروری میں شرط نہیں ہے، جانکی کی ٹیلی فون کم گفتگو کو گواہوں میں سے کسی کو چھپا دیک، جانب کے پاس گواہ موجود ہوں، الی لئے کہ ٹیلی فون پر ہر جانب دوسرے سے گواہوں کے حق میں غائب ہوں، چہ عاں کا دعویٰ فرماتے ہیں: "وہما سہ" مع الشاہدین کلام العاقلین جمعاً، "وہا عاقلین کے کام کو سب کے ذریعہ جاری مستثنیٰ ہو گا (ذریعہ ۱۵۵)۔

البتہ کسی کو ٹیلی فون پر ویڈیو یا سنا سکتا ہے، دوسرے حالات کی طرح نکاح میں سکرین اور فیکس کے ذریعہ ایک عقد ہے، اور ذریعہ فون کی تحریری طور پر کیاب قبول کر لیں، باقی مراد صورت کسی کو ٹیلی فون پر اصل مدارے کے حکم سے ہر

نکار کر دیں۔ اسے بیکل کی حیثیت سے نہ گناہوں کے ساتھ لے کر چلے کر دے یہاں تک کہ مرد اور عورت دونوں کی کفایتوں پر مکمل برابری، طو کتان و کھلا من الجینین "یا ایک جانب سے کئی دلی ہو اور دوسرا جانب اس کو ٹیلی فون پر دیکھ کر دے اور کتان و لیا من جانب و دیکھلا من جانب آخر" کوئی عورت ٹیلی فون پر کسی مرد کو اختیار دے دے کہ وہ اسے ساتھ لے کر نکالے۔

ابن سیرین میں ہاتھ ایک ہوگا، اگر ہوں کی سرورگی میں نکاح کر دے، بشرطیکہ گواہ کے اور شری کو ہاتھ ہوں، مانگیروں میں سمورا و ککت و رجب و نوز و جہا من نفسه لقل الکرکیل بعصرة الشهود نوز و جت فلا فلا ولم يعرف الشهود فلا فلا لا يجوز النکاح ما لم يذکر اسمها و اسم ابیها و جدها لانها غیبة و الغالب يعرف بالاسمیت کسی عورت کے مرد کو بیکل بنا کر کہا کہ اپنے ساتھ میرا نکاح کر دے، دیکھنے کے گواہوں کے سامنے کہا کہ میں نے طلاق عورت سے شادی کر لی، اور گواہوں کی عورت کو نہیں جاننے تو نکاح جائز نہیں، جب تک کہ لڑکی کے باپ و دادا کا نام معلوم نہ ہو، کیونکہ عورت عاصیہ اور عاصیہ کا نام نکاح نہیں ہے (۱۶۹ ص)۔

انگریزیت پر نکاح:

انگریزیت پر: اگر صرف مکر میں نہ ہو و پھر کوئی عورت نکاح و قبول ہو تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ گواہ ایک جانب سے ہے خبر ہوں کے بلونہ جائیں گے اسباب قبول کوں نکتے ہیں، حالانکہ نکاح قبول میں جائیں گے، کلام کو ایک ساتھ گواہوں کا سننا شرط ہے۔

مانگیروں میں ہے: "و منها معاصع الشاهدين کلاهما معاً" اگر کوئی بہتے کہ انگریزیت سے ذوق چاہی مطلق حمد ہے اگر چہ صاحب نہیں ہے، تو پھر اتفاقاً نکاح اور عاتقین کے آئے سامنے ہونے کے لئے نہ باقی اسباب قبول شرط ہے، کتاب سے نکاح صحیح نہیں، علامہ شافری فرماتے ہیں: "اللو کتب نوز و جت ککت قبلت لم یعتقد" اگر مرد عورت کو لکھ کر دے کہ میں نے تم سے شادی کر لی، عورت فرما: "کیس میں نے قبول کیا تو نکاح معتقد نہیں (۱۶۷ ص)۔

البتہ لکس اور انگریزیت پر نکاح کے اعتبار کا طریقہ یہ ہے کہ لکس پھر انگریزیت پر عورت کو گواہوں کی عورت کے ساتھ نکاح کر دے، عورت گواہوں کو لکس یا انگریزیت کی کاغذ پر مکر میں والی قریب کو کہا کہ میں نے اس عورت سے شادی کر لی یا میں نے تم سے شادی کر لی، اگر وہ عورت نے اس سے شادی کر لی، علامہ شافری فرماتے ہیں: "فانه قال بعقد النکاح بالکتاب کما یعتقد بالخطاب و عودته ان یکتب بالها یخطبها لان ملها الکتاب اعرست الشهود و قد لکھ عنهم و قالت زوجت نفسي منه او تقول ان لانا کتب الی یخطبني فاشهدوا بی زوجت نفسي منه"۔

تلاخ خط کے ذریعہ ہوا تھا ہے جس طرح ذہانی ایجاب و قبول سے صورت اس کی یہ ہے کہ مرد و عورت کو خوری طلبہ کی اطلاع دے، جب عورت کو خط لکھ جائے تو گواہوں کو حاضر کر کے خوری دکھائے اور کہہ دے کہ میں نے فلاں آدمی کے ساتھ شادی کر لی یا میں نے مجھے شادی کی آنکھ کی ہے تم گواہوں میں سے اس کے ساتھ شادی کر لی۔

ویڈیو کا ٹرانسکرپٹ کے ذریعہ شادی:

اس طریقہ میں جائین ایک دوسرے کی آواز میں سننے کے ساتھ ایک دوسرے کو سکرین پر دیکھ بھی سکتے ہیں، جائین اور گواہ اگر ایک دوسرے کے بارے میں اطمینان کر لیں تو ویڈیو کا ٹرانسکرپٹ کے ذریعہ تلاخ جائز ہے، اس لئے کہ گواہ عائدین کے ایجاب و قبول کو بھی سننے ہیں اور دیکھ بھی سکتے ہیں، اگرچہ ظاہری طور پر عائدین اور گواہوں کی مجلس متحدہ نہیں ہے لیکن معنی متحدہ ہے، اس لئے کہ ایک دوسرے کے کلام سن رہے ہیں۔ اور ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہیں، اور ایک دوسرے کو پہچان رہے ہیں، کسی قسم کا خفا نہیں ہے، کیونکہ جائین کے مابین اصل چیز قائل اطمینان رابطہ ہے، خواہ اس میں بعد ملائی ہو یا نہ ہو، اتحاد مجلس اور مکان کا معاملہ بھی اطمینان ہے، اس لئے کہ اصل چیز اتحاد و قبول ہے، اس کے لئے اتحاد مجلس کو شرط قرار دیا، مکان عقد کر رہی ہو مسکن ہے، کھلی غذا بھی ہو سکتی ہے، کوئی کشتی بھی ہو سکتی ہے، کوئی گاڑی وغیرہ بھی ہو سکتی ہے، اتحاد مکان میں یہ ضروری نہیں کہ عائدین ایک دوسرے کو دیکھ سکتے ہوں، بلکہ اصل چیز قائل اطمینان اور یقینی ایجاب و قبول ہے، جب کہ گواہ عائدین کا کلام سن رہے ہوں، فقہاء و کرام کے اس طریقہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اتحاد مجلس میں مکان کی تحدید ضروری نہیں، نہ عائدین کا ایک دوسرے کو دیکھنا ضروری ہے، قائل اطمینان رابطہ ضروری ہے، اور ویڈیو کا ٹرانسکرپٹ میں یہ رابطہ یقینی اور قائل اطمینان ہوتا ہے۔ مانگیر میں ہے: "وَجَلَّ قَالِ الْقَوْمِ اشْهَدُوا بِهِيَ تَزَوَّجَتْ هَذِهِ الْعُرَّةَ الَّتِي فِي هَذَا الْبَيْتِ فَقَالَتْ الْعُرَّةُ فَلَمَّ سَمِعَ الشَّهَادَةَ مَقَالَتْهَا وَلَمْ يَرَوْا شَخْصَهَا لِأَنَّ كَانَتْ فِي الْبَيْتِ وَحْدَهَا جِازَ النِّكَاحِ وَإِنْ كَانَتْ فِي الْبَيْتِ مَعَهَا أُخْرَى لَا يَحْزُرُ" ایک شخص نے لوگوں سے کہا کہ تم گواہ رہو میں نے اس گھر میں موجود عورت کے ساتھ شادی کر لی، عورت گھر کے اندر سے کہے میں نے قبول کیا، اور گواہ عورت کے اس کلام کو سن لیں اور عورت کو نہ دیکھ جائیں، اگر اس گھر میں صرف یہی ایک عورت تھی تو تلاخ جائز ہے، اور اگر اس گھر میں اس کے ساتھ کوئی اور عورت بھی تھی تو تلاخ؟ جائز ہے (۲۶۸)۔

اس طریقہ سے صاف معلوم ہوا ہے کہ اصل چیز عائدین کا ایسا قائل اطمینان رابطہ ہے جس میں گواہ عائدین کی گفتگو سن سکیں، ویڈیو کا ٹرانسکرپٹ میں اگرچہ بعد ملائی زیادہ ہوتا ہے، لیکن عائدین اسکی گفتگو کر سکتے ہیں جس کو گواہ سن رہے ہوں،

ذکورہ جزئیے میں ایک عائدہ نگاروں سے لاومصل ہے، لیکن قرآن کی وجہ سے یہ رکاوٹ مانع مقصد نہیں، اس لئے کہ ہر دور والے مکان میں صرف ایک عورت تھی، اس لئے امتہ پاویہ انہیں ہوا۔

انگریز پر خریہ و فروخت اور دیگر معاملات کرتے وقت جائین سے تیسرا شخص خبردار ہو سکتا ہے یا نہیں، تو اس کے بارے میں تحقیق یہ ہے کہ فی الحال و فریق کے مابین کسی معاملہ کو تیسرا شخص تیسرے کپیچر پر فروت نہیں کر سکتا، البتہ وہ شخص جو کسی ایک فریق کے ساتھ بیٹھا ہو اس کو پتہ چل سکتا ہے کہ دونوں فریق آپس میں کیا معاملہ کر رہے ہیں، اور اگر چاہے تو گناہہ افہام سکتا ہے، البتہ مستغنی میں امکان ہے کہ جائین کے معاملات کو تیسرا شخص کسی طرح تیسرے کپیچر کے ذریعہ جان لے، اگر یہ ممکن ہو گیا تو پھر اس کا حکم یہ ہے۔ ویڈیو کا ٹرانسکریپٹ کے ذریعہ بیلام کی شکل میں خریہ و فروت ہو سکتی ہے، اس لئے کہ بیع من بیزید جائز ہے، اگر کسی تیسرے شخص کو پتہ چل جائے کہ فلاں فلاں کے مابین خریہ و فروت کا معاملہ اور ہا ہے تو اس کو چاہئے کہ ان دونوں کا انتہار کرے، اگر وہ آپس کی بیع پر راضی ہو گئے ہیں تو تیسرا آدمی بیع کو فراب نہ کرے۔ اس لئے کہ حدیث میں آتا ہے: "لا یسوم احمد کم علی صوم احمد" اور اگر وہ دونوں آپس کی بیع پر بھی راضی نہ ہوئے تو تیسرا شخص اس سے گناہہ افہام کا ہمار ہے، اسی طرح اگر ویڈیو کا ٹرانسکریپٹ کے ذریعہ جائین میں عقد نکاح کے بارے میں بات چیت ہو رہی ہے تو تیسرے شخص کو اگر کسی طرح پتہ چل جائے تو ان کے مابین دخل اندازی نہ کرے، ہاں اگر مکمل طور پر پتہ چل جائے کہ جائین میں بات نہ بن سکی تو پھر اپنے لئے رابطہ شروع کرے، البتہ فریقین کو چاہئے کہ انگریز کے ذریعہ اگر برقی پیغام ہو، ایسی میل کو (Sign Out) نہ لگا کر نہ ہوگا خیال رکھنا ہوگا کہ (Open) کھلا تو نہیں، اسی طرح انگریز کے ذریعہ کارڈ باری افراد کا کریڈٹ کارڈ (Credit Card) ہوتا ہے، اس کو محفوظ کرنا ہوگا، اس کے نمبر کا کسی فرد ای کو پتہ نہ چل جائے، اور نہ بدترین فرد کا فلو ہوگا فردا کے ایسے کئی واقعات پیش آ چکے ہیں، پشاور یونیورسٹی کے طلباء کا اس طرح کا فردا اشتہارات کے ذریعہ منظر عام پر آ چکا ہے، کریڈٹ کارڈ اگر کسی کے ہاتھ چڑھ گیا تو بالکل (incash) چیک کی طرح ہے، پھر فوراً سب کو مطلع کرنا ہوگا تاکہ کسی کو فردا کا موقع نہ ملے۔



انٹرنیٹ اور جدید نظام موصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مولانا خیر رام مہاں
ماسدہ مالی امور و شریعت کی سہولت

ایسے معاملات جن کی تکمیل دو یا دو سے زائد اشخاص سے ہوتی ہے، ان میں بنیادی حق یا ایسی رضامندی ہے، ارشاد باری تعالیٰ ہے: "لَا تَاْكُلُوا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْاِطْلَالِ اِلَّا اَنْ تَكُوْنَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ" (سورہ نساء ۲۹) (اپنے اموال آپس میں غلط طور پر نہ کھاؤ، ہاں یا ایسی رضامندی سے تجارت کے طور پر، تو درست ہے)۔
خود دو یا تین مالی معاملہ ہو مثلاً بیع و شراء وغیرہ، یا تین مالی معاملہ نہ ہو مثلاً عقد نکاح وغیرہ۔
اجتناب و قبول الکھار رضامندی کا ذریعہ:

قرآن نے اس یا ایسی رضامندی کے حدود یا طریقہ کار کی تعیین نہیں کی ہے کہ رضامندی کے اظہار کی صورتیں کیا ہیں اور کن ذرائع سے یا ہم رضامندی کا مظاہرہ کیا جاسکتا ہے؟
ابن ابی عمیر نے ایک حدیث پاک سے اس پر روشنی پڑتی ہے، بخاری و مسلم میں حضرت ابن عمرؓ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "المصابعان بالخيار ما لم ينظروا" (بہاری شریف ۳۶۶۴، حدیث ۲۱۱۸۶۱۰۷، مسلم شریف ۳۳/۱۱۳۱، ۱۱۳۲) کہ دو معاملہ کرنے والے اشخاص کو اس وقت تک اختیار رہے گا جب تک کہ وہ دونوں یکساں نظر نہ ہو جائیں۔

اس حدیث سے فقہاء نے مجلس کی قید کا اضافہ کیا ہے اور عقد کی درستی کے لئے اتھارٹیکان کی شرط لگائی ہے، یعنی جو دو افراد یا طریقین یا ہم کوئی معاملہ کرنا چاہتے ہیں تو ان کے لئے ضروری ہے کہ وہ اپنے معاملہ ایک مجلس ہی میں طے کر لیں مجلس بول جانے کے بعد سابق مجلس کی کسی بات سے بعد کی مجلس کی کسی بات کا کوئی رابطہ نہیں رہے گا۔

اسی بات کو فقہاء نے اپنی اصطلاح میں "اجتناب و قبول" سے تعبیر کیا ہے، یعنی دو شخص یا دو طریق کسی معاملہ پر بات کرنے کے لئے جب مجلس میں بیٹھے ہیں تو ایک طریق اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرتا ہے اور دوسرے شخص کو اگر اس سے

اتفاق ہوا اس کو منظور کرتا ہے سجاد کی انگلیش لاء "جواب" ہے جس کو منظور کرنے کا نام "قول" ہے۔
 عدیٹ کے مطابق اجاب دلول کو اس دلول کی نام علیہ کی سے نقل کس ہو یا ضروری ہے اور کسی کو سجاد کے
 رد یا قبول کرنے کا اختیار ہی دہے کے لئے اعداد و ہے۔ علیہ کی یا علیہ کی تبدیلی کے لئے یہ اختیار باقی نہیں ہے کہ اور جو
 سجاد نے پایکا ہے اس کی پانچویں نام دہے گئے۔ "ما ایضا اللہن اعدوا الجوراء بالظنود" (سجاد اعدا الجوراء بالظنود)
 دلول کا نام طے شدہ سجاد سے کچھ آکر ہے۔

لہذا اگر کسی میں سجاد اور دلول کا کوئی اختلاف نہیں ہوگا اور دلول اس کو لے کرنے کے لئے پھر سے سرے
 سے دلول کی نقل نہ ہوگا۔

اجاب دلول کا یا اجی بریل:

مطلب یہ ہے کہ اجاب دلول کا نام سرے سے دلول کا نام ہے اور کوئی بھی سجاد ایک مسئلہ مشکوٰۃ میں طے ہو یا
 ضروری ہے کہ اجاب دلول کی جانب سے سجاد کی انگلیش کے بعد دوسرے فرق کی طرف سے کوئی ایسی حرکت سرزد نہ ہو جس
 سے یا اس بار کو دوسرے مشکوٰۃ سے اجازت کر رہا ہے۔

اس لئے بعض فقہاء (خط امام باقر) نے یہ قید لگائی ہے کہ اجاب دلول کے فرما دلول کا دوسرا ضروری ہے۔ دلول
 ان کے کی صورت میں سجاد دست نہ ہوگا: "وعدہ التعلیمی الظنود مع ذلک شرط لا یصلح ان یکن مدلول" (مدلول
 اصحاح دوم، کتاب اسماء)

مترجمہا، خیر نے کچھ فرق سے کام لیا ہے کہ ایک فردی اجاب دلول شرط نہیں ہے، اور اس کے جیسا کہ
 اجاب دلول کے درمیان عقلی اتصال کے لئے نیاں کا قاضی نہیں ہے کہ اجاب دلول فردی اجاب دلول ہے لیکن اس عقلی
 اتصال کی وجہ سے مشکل ہے کہ کچھ فرق جانی کو کچھ فرق کرنے کی صحت کی وجہ سے ہے کہ بات کا اجاب دلول کے لئے
 اس کا کچھ سوچ جیسے کا سوچ دیا جائے ضروری ہے اس لئے اس نسبت میں مسئلہ مشکوٰۃ دلول کا اجاب دلول سے
 حکم اجاب دلول کو کچھ دیا جائے گا کہ سجاد کو دست قرار دیا جائے گا: "و لانی فی نوک اعدوا الظنود ضروریہ
 لأن التعلیل، و حاج الی التعلیل و لو انحصر علی الظنود لا یصلح التعلیل" (بازیمہ دلیہ ص ۳۷)۔

فقہاء حنفیہ کے موقف کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ کچھ فرق دلول میں سجاد کو نام تفریق دلول کی برطرف
 کیا گیا ہے ضروری اجاب دلول ہے لیکن اگر دلول کا اختیار علیہ کی سے لے کر کے پورے دلول دیا گیا ہے اس کا کچھ دلول
 مشکوٰۃ میں کچھ دلول کیا گیا ہے۔

اتحاد مجلس کا مفہوم:

پھر فقہاء کے یہاں یہ بحث آئی ہے کہ اتحاد مجلس کی حد کیا ہے؟ اور باہم طہرہ کی کا اطلاق کس صورت پر ہوگا؟ امام شافعی اور امام احمد طہرہ کی کا اطلاق جہاں کی طہرہ کی طہرہ پر کرتے ہیں، جبکہ امام ابوحنیفہ اور امام مالک اس کو سلسلہ طہرہ کے اختتام اور موضوع مجلس کی تبدیلی پر محمول کرتے ہیں (۵۱، ۵۲، ۵۳)۔ یعنی امام شافعی اور امام احمد کے مسلک کے مطابق طہرہ کی اور مادی مکان اصل درجہ رکھتا ہے، اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک یہ طہرہ کی مجلس اور مادی مکان مجلس ایک ذریعہ اتصال اور وسیلہ رابطہ ہے، اس کی حیثیت بنیادی نہیں ڈلی ہے، اور ذریعہ اسی وقت تک ذریعہ رہتا ہے جب تک اس کی ضرورت ہے، ضرورت کے ختم ہونے کے ساتھ ذریعہ کی حیثیت بھی ختم ہو جاتی ہے۔

حدیث کے الفاظ پر غور کیا جائے تو حدیث کا موقف زیادہ مضبوط نظر آتا ہے اس لئے کہ حدیث میں فریقین کے لئے "مباہیان" کی تعبیر اختیار کی گئی ہے، اور یہ باب تعامل سے ہے جو باہم اشتراک پر دلالت کرتا ہے، اس کے لفظی معنی ہیں معاملہ میں مشغول و غافل، اور معاملہ کے ساتھ اختلاف کا حقیقی مصداق و صورت ہے جب کہ ایک نے ایجاد کیا ہو اور دوسرے کی جانب سے قبولیت کا انتظار ہو، یہی وہ صورت ہے جس میں حقیقی طور پر فریقین کو کاروبار میں مشغول کہا جاسکتا ہے، معاملہ کے شروع ہونے سے قبل یا معاملہ کے ختم ہونے کے بعد ایک مجلس میں بیٹھے ہوئے فریقین کو "مباہیان" حقیقی معنی میں نہیں کہہ سکتے، اس لئے کہ فی الواقع وہ لوگ ابھی کوئی معاملہ نہیں کر رہے ہیں، ان صورتوں میں اگر فریقین کو بھی مباہیان کہا جاتا ہے تو حقیقی معنی میں نہیں بلکہ مجازی معنی میں، یعنی کبھی مایول (یعنی آئندہ) کے اعتبار سے اور کبھی مایمان (یعنی گزشتہ) کے اعتبار سے، یعنی معاملہ کرنے والے یا کر چکے ہیں، مضابطہ یہ ہے کہ کسی بھی کلام کو اگر اس کے حقیقی مصداق پر محمول کیا جاسکتا ہو تو اس پر محمول کیا جانا چاہئے۔ اس مضابطہ کی روشنی میں اگر حدیث پاک کو دیکھا جائے تو فریقین کو معاملہ کے رد و قبول کا اختیار اس صورت میں دیا گیا ہے جب کہ وہ "مباہیان" کی ہڈیشن میں ہوں، اور یہ ہڈیشن حقیقی طور پر ہی وقت ہو سکتی ہے جبکہ فریق اول کی جانب سے ایجاد کے بعد فریق چائی کی طرف سے قبول کا انتظار ہو، لیکن فریق چائی کی طرف سے جواب دل جانے کے بعد دونوں میں سے کوئی "مباہیان" کے دائرے میں داخل نہ رہا۔ اس لئے معاملہ کی تکمیل کے بعد اس معاملہ کے رد و قبول کا اختیار بھی کسی کو حاصل نہ رہا، اور دونوں بظاہر ہی مجلس میں موجود ہوں اور جہاں کی طہرہ کی طہرہ میں طہرہ کی مجلس میں مل نہ آئی ہو۔

مجلس محض ایک ذریعہ اتصال:

اس کا مطلب ہے کہ ایجاد و قبول کے درمیان محض اتصال کی جس شرط کو مجلس پر رکھ کر فی الواقعہ ہی وقت تک ہے

جب تک کہ اس اتصال کی ضرورت ہے، بقولیت کے پاسے جانے کے بعد جو تک اندر کی ضرورت اپنی نہیں رہی، اس لئے اب مجلس کو بھی ذریعہ اتصال ماننے کی ضرورت نہیں رہی۔ مجلس کی نصیحت تو صرف اس لئے ہے کہ احباب قبول کے اور میں عقلی اتصال پر عمل کرے مشکل ہے، اس لئے کوئی حکم کرنا چاہئے جو اس عقلی اتصال کی قائم مقامی کرے اور ہی قائم مقامی کے لئے اتفاقاً مجلس کی ضرورت نکلتی تھی۔

حدیث میں "عالمہ بضرطاً" کا لفظ آیا ہے، تو بڑی اور مسائی طہرگی کو تقیہاً نے تفرق میدان اور معنوی طہرگی کو "تفرق ادوار" سے تعبیر کیا ہے بہت نیچے لکھی اصطلاحوں پر عرف میں "طہرگی" سے تعبیر کیا گیا ہے، یہ صرف ڈکشنری میں اس کے کئی الفاظ موجود ہیں، مثلاً اہم مقام ہائی مقامی ہے، "وما یلقی اللعین ابوہما بالکتاب" ۱۶ من بعد ما جاءہم طہرۃ (صحیح بخاری) اور اصل کتاب نے دلائل سکے جانے کے بعد بھی لکھی باقی اگلیں دلائل)۔

اکا طرح ارشاد نبوی ہے: "مصحفک بنو اسرائیل علی التبین وصعین لرفقاہ وصعق لہمشی علی لولمٹ وصعین لرفقاہ" (ایں جہاں ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰) (نئی اسرار علی کفر و فتن میں من لکھے تصدیق است تفرق قوی میں ہے گی)۔

ذکر دلوں لکھوں میں "تفرق" سے مسائی تفرق نہیں بلکہ معنوی تفرق مراد ہے (دعا کتاب صحت ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲)۔

منصوبہ درج ہے مجلس نہیں:

اس تحصیل سے بات بہت ہوتی ہے کہ خلیہ ہر مکبر کے نزدیک اتصال کا خرق سے اصلاً معنوی اتصال و اخراق مراد ہے، جسکی ذمہ داری اتنا اور بشرق چالوئی اور جسکا جو ہے، جسکی اس کی اہمیت مجلس اور یہ کہ دلیل ہونے کی خاطر ہے، نیز کہ باجمہر مسلمانی یا سکالر انہو کے بعد ہی منوی اتصال اور بعد یہاں ہے، ہاں لکھو عروج سے بہت پہلے کا دور ہے کہ معنوی اتصال اور رابطہ کا دور ہے اور منوی اتصال کا ہی خفا کسی اگر ختم ہو سکن کے بغیر ہی رابطہ کی کوئی عقلی پیدا ہو جائے میرا کہ آج کل اس کی عقلی عام جی رہا خلیہ ہر مالک کے اصول کے مطابق اس رابطہ کا اقرار ہونا چاہئے۔ اس لئے کہ اتحاد سکالر امن کے نزدیک مجلس خیر ہے اور ذریعہ مجلس کا مطلب نہیں ہے، اس لئے احباب قبول با علم اور رضاعت ہی کے دور کو کہیں ہیں اور اس کے لئے رابطہ شرط ہے، اور مجلس اور اتحاد سکالر میں کالیک دور ہے، ہر ما کے ساتھ اگر کوئی پنا جائے تو رابطہ میں ہونی ہو جائے تو میرے خیال میں کہہ کر کہ عقلی کے اصولوں کے مطابق اس سے معاملہ کی صحت پر کوئی فرق نہیں پڑے گا۔

فقہی نقطہ نظر:

بڑا اصولی مسئلہ تھا لیکن اگر جزئیات میں یہ نیکو فقہاء کے یہاں کی ایسے علماء ملے ہیں جن میں نیکو فقیہوں کے درمیان کوئی اختلاف نہ ہو، اسے جاننے کے باوجود مصلحہ اہل اور معنی اتصال کو بلیا دیا کریں گے جو ہرگز کاغذی، یا گہما گہما:

تحریر یا پیغام ہر سال کی کے ذریعہ موصول کرتا:

فقہاء نے خط و کتابت یا قاصد کے ذریعہ ملاوہ کے جواز کی فراغت کی ہے، خط و کتابت سے معاملہ کرنے کی صورت یہ بھی ہے کہ کوئی شخص کسی کو خط لکھے جس میں اس کو مطالبہ کرے کہ یہ تحریر کرے کہ میں نے اپنی کتابیں جو تمہارے پاس آتی ہیں قیامت پر فروخت کی، پھر جب یہ تحریر منہ سے لکھی گئی تو جس شخص میں اسے خط ملے اور پڑھے اس میں وہ اپنی زبان سے کہے کہ میں نے اس چیز کو خرید لیا یہ صحیح دست ہوگا، خود دیکھ رہوں گے کہ وہاں ظاہری طور پر اتنا مکان سوچا نہیں ہے، لیکن تحریر کی، بلکہ کوئی دوسرا شخص اسے قلم مقام قرار دیا گیا۔

قاصد کے ذریعہ ملاوہ کرنے کی صورت یہ بیان کی گئی ہے کہ کوئی شخص کسی شخص کے پاس جانا قاصد پر بیٹھا ہے کہ بیچ کر دیکھوں، شخص کو جان کر کہہ کر اس نے مجھے شہادہ دیا کہ بیچا ہے، پھر یہ کہنے کے لئے کہہ دے کہ میں نے اپنی کتابیں جو تمہارے پاس آتی ہیں قیامت پر فروخت کی، پھر یہ تحریر منہ سے لکھی گئی تو جس شخص میں اسے خط ملے اور پڑھے اس میں وہ اپنی زبان سے کہے کہ میں نے اس چیز کو خرید لیا یہ صحیح دست ہوگا، خود دیکھ رہوں گے کہ وہاں ظاہری طور پر اتنا مکان سوچا نہیں ہے، لیکن تحریر کی، بلکہ کوئی دوسرا شخص اسے قلم مقام قرار دیا گیا۔

تحریر اور پیغام معنی طور پر اتنا ہی محسوس کے قلم مقام:

فقہاء نے خط و کتابت یا قاصد کے ذریعہ ملاوہ کے جواز کی فراغت کی ہے، خط و کتابت سے معاملہ کرنے کی صورت یہ بھی ہے کہ کوئی شخص کسی کو خط لکھے جس میں اس کو مطالبہ کرے کہ یہ تحریر کرے کہ میں نے اپنی کتابیں جو تمہارے پاس آتی ہیں قیامت پر فروخت کی، پھر جب یہ تحریر منہ سے لکھی گئی تو جس شخص میں اسے خط ملے اور پڑھے اس میں وہ اپنی زبان سے کہے کہ میں نے اس چیز کو خرید لیا یہ صحیح دست ہوگا، خود دیکھ رہوں گے کہ وہاں ظاہری طور پر اتنا مکان سوچا نہیں ہے، لیکن تحریر کی، بلکہ کوئی دوسرا شخص اسے قلم مقام قرار دیا گیا۔

مجلس کے ایجاب کی بنیاد پر اگر صورت گواہوں کے سامنے دوسری مجلس میں اپنی قبولیت کا اظہار کرے تو یہ قبولیت سہایت
الایجاب سے مربوط نہ ہوگی اور یہ عقد کا صرف ایک حصہ ہوگا۔

اس سے سمجھا جاسکتا ہے کہ تحریری رابطہ مکافی رابطہ کے مقابلہ میں زیادہ پائدار ہے اور اس سے زیادہ دیر تک قائم
الفاظ جاسکتا ہے۔ یعنی ظاہری اتحاد کان کی صورت میں ایجاب کا جواب اسی مجلس میں ملنا ضروری ہے، جب کہ معنوی اتحاد مجلس
(یعنی تحریر) کی صورت میں ایجاب کا جواب تحریر پہنچنے کی مجلس میں ملنا ضروری نہیں، بلکہ بعد میں بھی کسی موقع پر گواہوں کے
سامنے تحریر سنا کر اپنی قبولیت کا اظہار کیا جاسکتا ہے، البتہ ”قصد“ کی صورت میں یہ گنجائش نہ ہوگی، بلکہ ضروری ہوگا کہ قصد
نے جس مجلس میں خبر سنائی ہے اسی مجلس میں اپنی منظوری کا اظہار کرے (راہ البحر، ص ۶۳)۔

البتہ ایک گنجائش یہ نظر آتی ہے کہ قصد کو بیجا ماننے سے روک دے اور مناسب وقت کا انتظار کرے اور مناسب
وقت پر کسی مجلس میں گواہوں کے سامنے اس کا بیان سنے اور پھر اپنی منظوری ظاہر کرے۔

صرف تحریری تبادلے کے ذریعہ معاملات طے کرنا:

بلکہ بیع و شراء اور مالی معاملات پر بحث کے ذیل میں فقہاء نے اس سے بھی آگے بڑھ کر محض تحریر کو دونوں جانب
سے نمائندہ تسلیم کیا ہے۔ یعنی کسی کو کسی سے ملنے کی ضرورت نہیں، نہ کسی ایک مقام پر جمع ہونے کی حاجت ہے اور نہ زبان سے
الفاظ ادا کرنے کی ضرورت ہے، دونوں جانب سے محض تحریری رابطہ مکافی ہے اور تحریری تبادلے کے ذریعہ معاملہ کرنے کی
گنجائش ہے۔

لہذا یہ مسئلہ میں لکھنؤی علم یہ کے حوالے سے اور ثانی میں لکھنؤی تاجرانہ کے حوالے سے یہ ذکر کیا گیا ہے:
”وہ يكون بالكتابة من الجانبين فلذا كتب اشتریت عبدك فلانما بكذا فكتب إليه البائع قد بعث فقبلا
بيع كذا في النفاذ صحابة“ (راہ البحر، ص ۶۲، کتاب بیع، ج ۱، ما تبصری، ص ۶۳، کتاب بیع، ج ۱، یعنی دونوں جانب سے محض تحریر کے
ذریعہ بھی معاملہ کیا جاسکتا ہے، اگر کوئی شخص کسی کو لکھے کہ میں نے تمہارا فلان نام لکھا اتنی قیمت کے بدلے لے لیا اور بائع اس کے
جواب میں اس کو لکھے کہ میں نے تمہارے ہاتھ اس کو فروخت کیا تو بیع ہو جائے گی)۔

فرض: ہمارے قديم فقہی ذخیرے میں بھی بعض ایسی جزئیات موجود ہیں جن سے صاف طور پر اشارہ ملتا ہے کہ
معاملہ کی صحت کے لئے عائدین کا کسی ایک مقام پر یا ہم مل جیسا ہی ضروری نہیں ہے، بلکہ بنیادی چیز رابطہ اور اتصال ہے،
رابطہ اور اتصال کسی ذریعہ سے ہو جائے معاملہ کرنا درست ہوگا، البتہ تلاش میں چونکہ شہادت بھی ضروری ہے، اس لئے اس
میں اس کا لحاظ رکھنا ہوگا کہ ایک ہی مجلس میں گواہوں کے سامنے معاملہ کی پوری کارروائی ہو جائے، یعنی رابطہ کے لئے فریقین

کا اجتماع ضروری نہیں، اور سے بھی رابطہ قائم کیا جاسکتا ہے، البتہ معاملہ کی کارروائی ایک مجلس میں ہو ضروری ہے، اس میں تفریق نہیں ہونی چاہئے، اسی لئے فقہاء نے نکاح کے باب میں تحریر اور بیظام رسائی کی صورت میں اگرچہ قریقین کی جسمانی حاضری کو ضروری نہیں قرار دیا ہے۔ مگر یہ لازمی چاہت دی ہے کہ معاملہ کی چوری کارروائی ایک ہی مجلس میں طے ہو جانی چاہئے، ہاں یہ ضرور کہ گواہ مجلس میں موجود ہوں اور ان کے سامنے تحریر یا بیظام سنایا جائے اور اسی مجلس میں فریق جانی اپنے جواب کا اظہار بھی کرے۔

یعنی معاملہ کی کارروائی کے لئے اتحاد و یکائی ضروری ہے، فریقین کے رابطہ اور ایجاب و قبول کے اتصال کے لئے نہیں۔

موجودہ و اصلاحی مسائل کا حل:

ان تھیلات کی روشنی میں مصر حاضر کے بہت سے مسائل حل ہو جاتے ہیں، موجودہ دور جدید ترین تکنیکی اور اصلاحی انتخاب کا اور ہے، آج ساری دنیا سٹ کر ایک گھر آگھن بن گئی ہے، ہزاروں میل کے فاصلے سے آن واحد میں رابطہ قائم کیا جاسکتا ہے، اور اپنے اسامات و طبقات چند منوں میں دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچانے جاسکتے ہیں، اس لئے آج کے جدیدہ و اصلاحی نظام کے دور میں رابطہ کے لئے اتحاد و یکائی کی کوئی شرط نہیں ہے، چنانچہ آج کے زیادہ تر معاملات و مسائل میں انہیں جدید ترین و اصلاحی نظام سے استفادہ کیا جا رہا ہے۔

اسلام ایک ابدی اور آفاقی نظام قانون ہے، یہ چرغ کے ہر دور میں انسانیت کی رہنمائی کی صلاحیت رکھتا ہے، بلکہ دنیا کا انسانی نظام جس قدر ترقی یافتہ ہو جائے گا اسلامی قانون کی وسعت و آفاقیت اسی قدر آشکارا ہوتی جائے گی، اللہ تعالیٰ فقہاء کو جزائے خیر دے، انہوں نے بڑی بصیرت کے ساتھ اسلام کے فقہی ذخیرہ کو مرتب کیا ہے، بالخصوص فقہاء و حنفیہ نے کہ ہر دور کے لئے ان میں چوری رہنمائی اور گنجائش موجود ہے، اصول اور جزئیات کی روشنی میں اور جو قصیدات ذکر کی گئی ہیں ان سے مصر جدید کے بہت سے محمود و معاملات پر روشنی پڑتی ہے، مثلاً:

(۱) تنزیہ اور مالک کے لئے مجلس معنوی رابطہ و اتصال کا نام ہے، اور اس کے اتحاد و اختلاف سے مراد معنوی اتحاد و اختلاف ہے، یکائی اتحاد و اختلاف اس کا صرف ایک حصہ ہے، البتہ نکاح میں ایجاب کے بعد وقت قبول معاملہ کی کارروائی کی جھل ایک ہی مجلس میں ہونی چاہئے، یعنی کم از کم مجلس قبول میں دو گواہ موجود ہوں جنہوں نے ایجاب کا مضمون بھی سنا ہو۔ (۳۰۴) اس دور میں انگریز رابطہ کا بہت اہم اور تجزیہ رکن قرار ہے، اس لئے اس کے ذریعہ خرچہ و طرقات اور نکاح کا معاملہ شرعاً درست ہے، البتہ نکاح میں شرط یہ ہے کہ تحریری ایجاب آجانے کے بعد تحریری قبولیت کے وقت دو گواہ

موجود ہوں، انگریزیت چونکہ جدید ترین تحریری رابطہ ہے، اس لئے اس میں بائبلین سے انگریزیت ہی پر خلق و شرا اور دیگر مالی معاملات کرنے کی گنجائش موجود ہے۔ زبان سے کچھ ہونے کی ضرورت نہیں، بلکہ اس کی بھی گنجائش ہے کہ ایک فرقہ فریق کی جانب سے انگریزیت پر اہجاب ہو جائے اور فرقہ فریق اس کا علم ہو جائے کہ باوجود فوری اپنا جواب نہ دے، بلکہ مکمل طور پر غفلت کے بعد دوسری مجلس میں انگریزیت پر اپنا جواب بھیجے دے۔ اس معاملہ میں بظاہر نتائج اور طریقہ و فرہفت کے معاملات کے درمیان کوئی فرقہ نہیں، بس ایک فرقہ یہ ہے کہ نتائج میں شہادت کے پہلو کا لحاظ رکھنا ضروری ہے، اس لئے نتائج کی صورت میں انگریزیت آن کرنے کے بعد گواہوں کو اہجاب کا مضمون دکھانا بھی ضروری ہے اور پھر ان کے سامنے اپنی منظوری انگریزیت پر بھیجے دے۔

(۳) نتائج کے علاوہ کوئی بھی کاروباری معاملہ فریقین اور گواہوں کے درمیان راز ہوتا ہے اور اسلام میں دوسروں کے معاملات میں بیجا تجسس اور دیکھنے کی سختی سے ممانعت آئی ہے، اس لئے جو لوگ انگریزیت کے ذریعہ اپنے معاملات کرتے ہیں اور ایک فرقہ دوسرے فرقہ کو مطمئن کرنے کے لئے حلقہ ضروری معلومات دوسرا جرات انگریزیت کے ذریعہ بھیجتا ہے، کسی تیسرے غیر حلقہ شخص کو شری طور پر ہرگز اجازت نہیں کہ وہ ان دونوں کے معاملات کی تفصیلات جاننے کی کوشش کرے، اور کوئی اپنا تہارتی متاد حاصل کرے، بشرطیکہ فریقین کو اس سے نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو، لیکن کوئی بات تیسرے شخص کے علم میں آجائے سے اگر فریقین کو کوئی نقصان نہ پہنچتا ہو تو میرے خیال میں تیسرے شخص کے لئے گنجائش نفی ہے، اس لئے کہ انگریزیت ایک عالمی ذریعہ ابلاغ ہے، اور پورا کا پورا ماسم رابطہ ہے اور نہیں کا انسان نہیں سے انگریزیت کوئی بھی تفصیلی معلوم کر سکتا ہے یعنی یہ ایک مکمل نظام اور مکمل کتاب ہے جس کو کوئی بھی بھی کھول کر دیکھ سکتا ہے اور یہ سب کچھ جانتے ہوئے وہ اشخاص اپنے کاروباری راز انگریزیت کے حوالہ کرتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ان کی طرف سے ان تفصیلات کے جاننے کی ممانعت نہیں ہے، اس لئے شخص تفصیلات کا علم اور شخصی متعلق کی حد تک کوئی بھی شخص انگریزیت میں مکملہ تفصیلات سے قاعدہ اخذ سکتا ہے، البتہ اگر اس سے اصل مافیہ معاملہ کو کسی طرح کا کوئی نقصان پہنچنے کا اندیشہ ہو تو پھر اس کی اجازت نہیں ہوگی۔

(۵) اسی اصول کی روشنی میں ویلچر کا فریگنگ کے ذریعہ بھی خرید و فروخت، لین و دین اور کاروباری معاملہ کرنا درست ہے، اس لئے کہ ویلچر کا فریگنگ میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے نہ یہ کہ صرف بات کر سکتے ہیں بلکہ ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں۔

(۶) ٹیلیفون پر خرید و فروخت کا معاملہ اگر درست ہے، بشرطیکہ دونوں ایک دوسرے کی آواز پہچان رہے ہوں، اور اس میں کسی قسم کے غریب کا اندیشہ ہو، بہتر ہے کہ ٹیلیفون پر معاملہ کرتے وقت عاقدین میں کسی کے پاس گواہ موجود ہوں اور ٹیلیفون کا ویدیت استعمال کیا جائے، جس میں مجلس کے دوسرے لوگ بھی دونوں کی گفتگو سن سکیں۔

(۷) ٹیلیفون پر نتائج کا اہجاب قبول بھی ہو سکتا ہے، بشرطیکہ اہجاب قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مہر علی شاہ

ہاسٹل مینٹر، اسلام آباد

۱۔ مجلس سے مراد وہ ہے کہ جس میں بائع سے امراض پر واپس کرنے والی کوئی چیز نہ پائی جائے اور یہ بھی کہ مجلس کسی ایسے کام میں مشغول نہ ہو جو بائع و شراہ کو نفع نہ دے والا ہو اگرچہ وہ کام بائع سے امراض کے لئے نہ ہو بلکہ اگر بائع کو نفع نہ دے والا کوئی کام پایا جائے تو اتفاقاً مجلس بائع ہو جائے گا اگرچہ بیک وقت نہ ہو۔

ثانی میں ہے: "حتى لو تكلم البائع مع إنسان في حاجة فإنه يظل بحر فالمراد بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يبدل على الإعراض وأن لا يشتغل بمغفوت له فيه وأن لم يكن للإعراض أفادته في البهر فإن وجد بطل ولو التحد المحكان" (۲۱، ۴)۔

اتحاد مجلس سے مراد یہ ہے کہ حقائق میں سے کوئی مشغول نہ ہو، مجلس کے علاوہ کسی کام میں جس کے لئے مجلس منعقد ہوئی ہے، یا کوئی ایسا کام نہ ہو جو امراض میں بائع کی دلیل ہو اور کبھی گھر کے مانند ہے لہذا کبھی کے چلنے سے مجلس ختم نہ ہوگی کیونکہ حقائق میں کبھی رہ گئے کے مالک نہیں ہیں۔

اسی طرح اگر حقائق میں سے کوئی کھڑا تھا پھر بیٹہ گیا تو اتفاقاً مجلس بائع نہ ہوگا اور اسی طرح اگر دو تین بیٹے ہوئے ہوئے تھے اور بیٹہ ہو گئے تو بھی اتفاقاً مجلس بائع نہ ہوگا۔

ثانی میں ہے: "وفي المجتبى المجلس المنحد أن لا يشتغل أحد المتعاقدين بغير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الإعراض والسفينة كاليات فلا ينقطع المجلس بحرياتها لأنهما لا يملكان إيفائها وفي الجوهره لو كان قائما ففقد لم يظل وكذا لو ناما جالسين لا لو مضطجعين أو أحدهما" (۲۲، ۴)۔

اختلاف مجلس سے مراد یہ ہے کہ بائع کے علاوہ کسی دوسرے عمل میں مشغول ہو جائے جو بائع سے امراض پر واپس

کرسے جیسے کھانے میں مشغول ہوں، ہاں اگر صرف ایک قدر ہو تو اس سے مجلس مختف نہ ہوگی، اور پانی پینا لیکن اگر برتن اس کے ہاتھ میں ہو تو اس سے مجلس مختف نہ ہوگی، اور سو جانا لیکن اگر دونوں بیٹھے ہوئے ہوں تو مجلس مختف نہ ہوگی، اور نماز میں مشغول ہو جانا لیکن فریضہ مکمل کرنے سے مجلس مختف نہ ہوگی، یا نفل دو رکعت پڑھ لے اور بات کر لے اگرچہ عورت ہی ہو، اور مجلس سے چلا جائے حتیٰ کہ اگر حوا تعزین تبدیل پڑے ہوئے کچ کرے یا ایک ہی سواری پر سوار ہو کر کچ کرے تو بیعت کے لئے یہ اتنا مجلس گنجلتا نہیں ہے۔

شامی میں ہے: "قال في النهي واختلاف المجلس باعتبار ما يدخل على الإعراض عن الاشتغال بعمل آخر كأككل إلا إذا كان لقمة وشرب إلا إذا كان الإناء في يده ونوم إلا أن يكونا جالسين وصلوة إلا إتمام الفريضة أو شفع نفلًا وكلام ولو لحاجة ومشى مطلقاً في ظاهر الرواية حتى لو تابعا وهما بعشيان أو يسيران ولو على دابة واحدة لم يصح، واختار غير واحد كالطحاوي أنه إن أجاب على فور كلامه متصلاً جاز وصححه في المحبض، وقال في الخلاصة لو قبل بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز وفي مجمع التفریق وبه نأخذ" (۲۲/۳)۔

۲۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ چونکہ یہ بات ممکن ہے کہ ایجاب کے بعد فوراً دوسرا فرق قبول کا اظہار کر دے، تاہم بری انٹرنیٹ کے ذریعہ غریب و فروخت کا معاملہ شرعاً متعذر ہو جائے گا، اور جہاں تک اتنا مجلس کا سوال ہے تو یہاں اتنا مجلس کے لئے تحریر میں ایجاب یا قبول کا اظہار کافی ہے۔

شامی میں ہے: "قوله إلا إذا كان مكتوبة أو رسالة صورة الكتابة أن يكتب أما بعد فقد بعث عبيد فلانا منك هكذا فلما بلغه الكتاب قال في مجلسه ذلك اشترت تم البيع بينهما، وصورة الإرسال أن يرسل رسولاً فيقول البائع بعث هذا من فلان الغائب بألف درهم فأذهب يا فلان وقل له فلعب الرسول فأخبره بما قال فقبل المشتري في مجلسه ذلك وفي النهاية وكذا هذا في الإجارة والهبة والكتابة، بخر، قلت ويكون بالكتابة من الجانبين فإذا كتب اشترت عبدك فلانا بكذا فكتب إليه البائع قد بعث فلانا ببيع، قوله فيعتبر مجلس بلوغها أي بلوغ الرسالة أو الكتابة قال في الهداية والكتابة كالخطاب وكذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتابة وأداء الرسالة — ثم لا يخفى أن قراءة الكتاب صارت بمنزلة الإيجاب من الكاتب فإذا قبل المكتوب إليه في المجلس فقد صدر الإيجاب والقبول في مجلس واحد فلا حاجة إلى قوله إلا إذا كان مكتوبة أو رسالة نعم بالنظر إلى مجلس الكتابة يصح فإنه لما كتب بعثك لم يبلغ بل لو لقف على القبول وإذا كان ذلك القبول متوقفاً على قراءة الكتاب" (۱۱/۳)۔

۳- انگریز کے ذریعہ خریدی اہباب و قول کو روکواؤد کچر ہے، ہوں تو یہ اہباب و قول اور شہادت اٹاح منقذ ہونے کے لئے شرعاً کافی نہیں ہے اور اٹاح منقذ نہیں ہوگا کیونکہ اہباب و قول ایسے دلائلوں کو کہا جاتا ہے جو تملیک و ملک کے معنی کو ثابت کرتے ہیں اور دونوں ماضی یا حال مقدار بغیر سکن و سوف کے ہوں اور انگریز کے ذریعہ خریدی اہباب و قول کو روکواؤد کے دیکھنے سے یہ بات حاصل نہیں، اور جب رکن بیع اہباب و قول حاصل نہیں ہوں گے تو بیع منقذ نہ ہوگی، اور شہادت اٹاح میں دونوں گواہوں کے لئے متعاقدین کے اہباب و قول کو ایک ساتھ مندرج ہے جو محض دیکھنے سے حاصل نہیں، نیز شرط شہادت حاصل نہیں اس لئے اٹاح منقذ نہیں ہوگا۔

شامی میں ہے: "وهما عبارة عن كل لفظين يثبتان عن معنى التملك والتسليم ماضيين كعبث واشتریت أو حالین كمضارعین لم یقولوا یسوف والسنین کایعین فبقول اشتریت أو أحدهما ماض والأخر حال" (۱۰۳)۔

"قال الزیلعی: ینعقد بکل لفظ ینسب عن التحقیق والبیع لا یخص بللفظ وإنما ینتج التحکم إذا وجد معنی التسلیک والتملک عبث واشتریت ورویت وأعطیتک أو خذہ بکذا"۔

حجیر: "ظاہر قولہ عن لفظین أنه لا ینعقد بالإشارة بالرأس وبدل علیہ ما فی الحاوی الزاہدی فی فصل البیع الموقوف فیقول بیع مال غیرہ قبلہ فسکت متاملاً فقال ثالث هل أذنت لی فی الإجازة فقال نعم فأجازه ینفذ ولو حرک رأسہ ینعم فلا لأن تحریک الرأس فی حق الناطق لا یعتبر، لکن قد یقال إذا قال له بعضی کذا فإشار برأسہ نعم فقال الآخر اشتریت حصل التسلیم بالنواضی یکون یبعا بالتعاطی. قلت ولکن ردہ صاحب التفریر الرافعی حیث قال فیہ ان المعبر إنما هو التسلیم ولہا مدخل لتحریک الرأس فیہ ولذا لو لم یحصل التسلیم لا ینم البیع کما ذکرہ بعد فلا یصلح للاستعراک"۔

۴- انگریز پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں ایمانی پیٹروں کے ساتھ دوسرے پیٹروں کو سامنے رکھ کر شرائط و افراد کے درمیان ہونے معاملہ کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کرے اور وہ اس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھائے تو اس سلسلہ میں اگر بیع و شرائط کے شرعی مسائل کوئی نامور درمیان میں نہ آئے تو اس تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا شرعاً مانجج ہوگا۔

۵- چونکہ بیع کا غرض ملک میں دو معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے بات کر سکتے ہیں، نیز دیکھ بھی رہے ہوتے ہیں، نیز تمام معاملات کا ریکارڈ بھی محفوظ ہوتا ہے جسے آسانی حاصل بھی کیا جاسکتا ہے، تاہم رکن بیع اہباب و قول اتحداء مجلس کی

شرط کے ساتھ پایا جاتا ہے، لہذا اولیٰ یوم کا فترت تک کے اور غیر فترت لیکن رین اور تجارت ممکن ہونے کی وجہ سے اس کی شرعی حیثیت صحت کی ہوگی اور غیر فترت لیکن رین اور تجارت گناہاً جائز ہے۔

درمیان میں ہے: "ویكون بقول أو فعل أما القول فلايجاب والقبول وهما ركعه وشرطه اهلیة المتعاقدين ومحلہ المال — فلايجاب هو ما يذکر أولاً من کلام أحد المتعاقدين والقبول ما يذکر ثانیاً من الآخر سواء كان بعث أو اشتریت الدال علی التراضی" (۵۴)۔

۶- چونکہ صحت کیلئے رکن کی ایجاد قبول اور شرط کی اہلیت متعاقدين اور کمال کیلئے پایا جاتا ہے، اور انعقاد کیلئے شہادت شہادین کی کوئی قید نہیں ہے اور فون پر یہ ساری چیزیں پائی جاتی ہیں اور آج کی دنیا میں فون پر خرید و فروخت کا انتظام عام ہو گیا ہے، لہذا فون پر خرید و فروخت جائز ہے۔

اور انعقاد مجلس سے مراد یہ نہیں ہے کہ متعاقدين ہیچ آئے سائے ایک جگہ ہوں بلکہ مراد یہ ہے کہ مجلس جس کے لئے منعقد ہوئی ہے تو متعاقدين اس کے علاوہ کسی اور کام میں مشغول نہ ہوں:

ثانی میں ہے: "و ذکر فی البحر ان شرط السبع أربعة ألوان شرط العقد ونفاذ وصحة ولزوم للأول أربعة ألوان في العاقد وفي نفس العقد وفي مكانه وفي المعقود عليه فشرط العاقد اثنان العقل والعقد فلا يعقد بيع مجنون وصبي ولا يعقل ولا وكيل من الجانبين إلا في الأب ووصيه والقاضي وشراء العبد لنفسه من مولاة بأمرة والرسول من الجانبين ولا يشترط فيه البلوغ ولا الحرية فيصح بيع الصبي أو العبد لنفسه موقوفاً ولغيره نافلاً ولا الإسلام والنطق والصحو وشرط العقد اثنان ابتداءً موافقة الإيجاب للقبول فالقبول غير ما أوجبه أو بعضه أو غير ما أوجبه أو بعضه لم يعقد — وشرط مكانه واحد وهو اتحاد المجلس وشرط المعقود عليه ستة كونه موجوداً مالا مطلقاً مملوكاً في نفسه وكون المالك للبايع فيما يبيعه نفسه وكونه مقبور التسليم فلم يعقد بيع المعلوم وماله عطر العدم — ولما الثاني وهو شرائط النفاذ اثنان المالك أو الولاية وأن لا يكون في البيع حق لغير البايع" (۵۴)۔

۷- نیلینوں پر نفاذ کا ایجاد قبول نہیں ہو سکتا کیونکہ انعقاد نفاذ کے لئے متعاقدين میں سے ہر ایک کے لئے دوسرے کا نفاذ ایجاد قبول کا سنار دونوں کی رضامندی کی تحقیق کے لئے شرط ہے اور دونوں متعاقدين کے ایجاد قبول کو دہرائیے گواہوں کا حاضر نہ کرنا شرط ہے کہ وہ دونوں آزاد مرد ہوں یا ایک آزاد مرد اور دو آزاد مرد ہوں، اور دونوں معتقد یعنی عاقل و بالغ و مسلمان ہوں، اور دونوں گواہ ایک ساتھ متعاقدين کے قول ایجاد قبول کو سنیں، لہذا اگر دونوں گواہ الگ الگ سنیں یا ہر طور پر ایک گواہ مجلس عقد میں حاضر ہوا پھر ثانی ہو گیا اور دوسرے گواہ کی موجودگی میں ایجاد قبول کا اعادہ

کیا گیا، یا صرف ایک گواہ عقد کو ہے پھر اعادہ کیا گیا تو صرف دوسرا اس عقد کو ہے یا ایک گواہ ایجاب سے اور دوسرا گواہ قبول سے پھر ایجاب و قبول کا اعادہ کیا گیا تو ہر ایک اس قول کو تھا جس کو پہلے نے نہیں سنا اس لئے کہ ان صورتوں میں وہ عقد ایسے پائے گئے کہ کسی میں دو گواہ حاضر نہیں تھے، یا ہر میں ٹیلیفون پر یہ شرط ممکن نہیں ہے، لہذا ٹیلیفون پر ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا تو رکن و شرط دونوں منظور ہونے لہذا انعقاد نکاح نہیں ہوگا۔

ثانی میں ہے: "وشرط سماع کل من العاقدین لفظ الآخر ليتحقق رضاها وشرط حضور شاهدين حرين أو حرة وحقين مكلفين سامعين قولهما معاً على الأصح فاهميين انه لكاح على المذهب، بحر، مسلمين وخرج بقوله معاً ما لو سمعا منفردين بأن حضر أحدهما العقد لم غاب وأ... بحضرة الآخر أو سمع أحدهما فقط العقد فاعيد لسمعه الآخر دون الأول أو سمع أحدهما الإيجاب والآخر القبول لم اعيد لسمع كل واحد ما لم يسمعه أولاً لأن في هذه الصورة وجد عقدان لم يحضر كل واحد منهما شاهدان" (۲۹۹، ۲۵۳، ۲)۔

اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو یہ صورت خارج از امکان ہے لہذا عاقدین اور شاہدین حرمہم کی تصویر نہیں گئے جائیں گے جبکہ انعقاد نکاح کے لئے عاقدین اور شاہدین کا حتمہم کی تصویر ہونا شرط ہے۔

درمیان میں ہے: "حضور شاهدين حرين مكلفين سامعين قولهما معاً على الأصح" (۲۹۹، ۲)۔ ٹیلیفون پر نکاح کا دلیل بنایا جاسکتا ہے، کیونکہ اس کے لئے اتحاد مجلس شرط نہیں ہے اور یہ مجلس نکاح کی وکالت ہے، محض اس وکالت سے نکاح مستحق نہیں ہوتا تو نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ عاقدین اور شاہدین کی مجلس میں موجود رہ کر وکالت کے ذریعہ نکاح کا ایجاب و قبول کرائیں۔

ثانی میں ہے: "أما الشهادۃ على التوكيل بالکاح فليست بشرط لصحته" (۲۵۵، ۲)۔ خلاصہ یہ ہے کہ فون پر ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا، اور فون پر ایجاب و قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں جو ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں تو عاقدین اور شاہدین حتمہم کی تصویر نہیں گئے جائیں گے اور فون پر نکاح کا دلیل بنایا جاسکتا ہے، اور اس سے نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ عاقدین اور شاہدین کی مجلس میں موجود رہ کر وکالت کے ذریعہ نکاح کا ایجاب و قبول کرائیں۔ واللہ اعلم



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

۲۵۴ نور محمد اعظمی
کتبہ الہمی، رگویتھ پورہ

فتح اور نثار کے معاملات کے متعلق ہونے کے لئے ایجاب و قبول کے ساتھ ساتھ یہ بھی ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کا مصدر ایک ہی مجلس میں ہو، اور اگر ایجاب کی مجلس میں ہوا اور قبول کی دوسری مجلس میں تو پھر اس ایجاب و قبول سے یہ معاملات درست نہ ہوں گے۔

مجلس کا معنی الفت میں ”موضع الکھول“ بیٹے کی جگہ ہے، اور گناہ اس کا اطلاق اسی مجلس پر بھی ہوتا ہے، فتح و نثار اور نثار کے باپ میں مجلس سے مراد وہ حالت ہے جس میں عاتق بن عقدہ حائلہ میں مصروف و مشغول ہوں، ”مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقلبين على التفاوض في العقد، فليغو الإيجاب إذا انقض المجلس قبل القبول، ولا ينعقد العقد بالقبول بعد ذلك، بل يعتبر هذا القبول إيجاباً جديداً يبدأ به مجلس جديد“ (الفتاویٰ امامیہ، ص ۳۷۳)۔

اتحاد مجلس کا یہ مطلب ہے کہ ایجاب کے بعد فریق ثانی کی طرف سے ایسی کسی حرکت، حالت یا فعل کا مصدر نہ ہو جو ایجاب سے اعراض پر دال ہو جب تک یہ حالت باقی رہے گی فریق ثانی کو قبول کرنے کا حق ہو گا، اور اسی طرح فریق اول موجب کو اپنے ایجاب سے رجوع کرنے کا حق حاصل رہے گا۔

”وإذا أوجب أحد المتعاقدين فالآخر بالخيار، وهذا خيار القبول إن شاء قبل وإن شاء رد“
وللموجب أليهما كان بالغا ومشتريا أن يرجع قبل قبول الآخر عن الإيجاب“ (الهدایۃ ج ۲، ص ۲۶۰)۔
”وفي المجتبى: المجلس المتحد أن لا يشتغل أحد المتعاقدين بعمل غير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الإعراض عن العقد“ (انوار الحق، ص ۲۷۷)۔

”ومن شرائط الإيجاب والقبول: اتحاد المجلس لو حاضرين وإن طال كمخيرة“ (الذرائع، ص ۷۶)۔

اور اختلاف مجلس کا مطلب یہ ہے کہ جس مقدمہ اور مسئلہ کے لئے مجلس کا انعقاد ہوا وہ اس کے معارض کوئی حرکت
ماتدین میں سے کسی ایک کی طرف سے پائی جائے، یعنی ایجاب سے اعراض پر دلالت کرنے والی کوئی حرکت یا مجلس ماتدین
میں سے کسی کی طرف سے بھی پائی جائے تو اسے تغیر و تبدل مجلس اور اختلاف مجلس سے تعبیر کیا جائے گا۔

"ولا بد من كون القبول في مجلس الإيجاب فلو قام أحدهما قبله بطل، وقبل لا، مادام في
مكانه، ولو تكلم التابع مع إنسان في حاجة له فإنه يبطل" (نہر اربع، ص ۲۷۷)۔

"فالمراد بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يدل على الإعراض وأن لا يشتغل بغيره له فيه، وأن
لم يكن للإعراض أفاده في البهر فإن وجد بطل ولو اتحد المكان" (نہر اربع، ص ۳۳)۔

"واختلاف (المجلس) باعتراض ما يدل على الإعراض من الاشتغال بعمل آخر" (نہر اربع، ص ۲۷۷)۔
فتیاء نے فتح ثراء یا کلام کے باب میں اتھار مجلس کے ضمن میں جو اتمام رکائی کا قول کیا ہے، اس کا خلاصہ یہ معلوم
ہوتا ہے کہ "بسمع کل کلام الآخر یعنی ماتدین میں سے دونوں ایک دوسرے کے کلام کو سننے اور سمجھنے پر قادر ہو سکیں،
اور ایجاب و قبول میں کوئی التباس نہ رہے، اسی لئے تو بعد رکائی کے باوجود اس صورت میں جبکہ ایجاب و قبول ایک دوسرے
کے لئے واضح اور غیر مبہم ہوں تو قطعاً درست ہو جاتی ہے، اور اسی طرح خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ بھی، "و جل في
البيت فقال للذي في السطح بعنه منك هكذا فقال اشريت صبح إذا كان كل منهما يرى صاحبه ولا
يلبس الكلام للبعد، ولو تعاقدا البيع بينهما النهار المزده حصالي يصح البيع قلت وإن كان لهما عطيما
تجري فيه السفن، قال رضي الله عنه وقد تقرر رأسي (صح) في أمثال هذه الصورة على أنه إن كان البعد
بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع وإلا فلا، فعلى هذا الستر بينهما الذي لا
يمنع الفهم والسماع لا يمنع" (نہر اربع، ص ۲۷۷)۔

تاہم یہ اتھار مجلس کی دو صورتیں ہو جاتی ہیں: اتھار حقیقی اور اتھار محکی۔

اتھار حقیقی سے مراد اتھار رکائی ہے، جس میں ماتدین ایک دوسرے کے مقابل ہوتے ہیں، ایک دوسرے کو دیکھ
رہے ہوتے ہیں اور بالمشافہ ایک دوسرے سے ہم کلام ہوتے ہیں۔

اور اتھار محکی سے مراد وہ حالت ہوگی جس میں موجب فریق آخر کے مقابل خود موجود نہ ہو لیکن اس کا خط اور تحریر یا
اس کا قاصد موجود ہو۔

خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ بیع کے انعقاد کی صراحت کتب فقہیہ میں موجود ہے: "و الكتاب كالخطاب
وكذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وأداء المرسالة فصوره الكتاب أن يكتب: أما بعد فقد

بعت عیدی منک بکلا فلما بلغه الكتاب وفهم ما فيه قال قلت: فی المجلس انعقد" (رد المحتار ج ۱ ص ۳۹۱/۵)۔

اور انگریز پر یہ سیاست حاصل ہے لہذا انگریز کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منقذ ہو جائے گا۔
 "وقال شمس الأئمة السرخسی رحمه الله فی کتاب النکاح من مبسوطه: کما یعتقد النکاح بالکتاب؛ یعتقد البیع وسائر التصرفات بالکتابة أيضا" (رد المحتار ج ۱ ص ۳۹۱/۵)۔
 "لأن خطاب الغالب کتابة یجعله كأنه حضر بنفسه وخطب بالایجاب فقبل فی المجلس"
 (فتاویٰ رضویہ ج ۲ ص ۳۳۳)۔

کلی کی طرح نکاح بھی خط و کتابت اور مراسلت کے ذریعہ منقذ ہو جاتا ہے: "ولو ارسل إليها رسولاً وکتب إليها بذلك کتابا قبلت بحضرة شاهدین سماع کلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لا یحتاج المجلس من حیث المعنی" لأن کلام الرسول وقراءة الرسول کلام المرسل، لأنه یقل عبارة المرسل وكذا الكتاب یمنزلة الخطاب من الکتاب فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول المرسل، وکلام الکتاب معنی وإن لم یسمع کلام الرسول وقراءة الكتاب لا یجوز عندهما (أنی الإمام أبی حنیفة ومحمد رحمهما الله) (رد المحتار ج ۱ ص ۳۹۰/۲)۔
 "وذكر شیخ الإسلام عواقر زاده فی مبسوطه: الكتاب والخطاب سواء (لا فی فصل واحد)" (رد المحتار ج ۱ ص ۳۹۱/۵)۔

مذکورہ فقہی عبارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تحریر کے ذریعہ نکاح منقذ ہو جائے گا جس طرح کتب منقذ ہو جاتی ہے، ابنت نکاح میں چونکہ گواہوں کی شرط ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ دونوں گواہوں کو اور کن عقد یعنی ایجاب اور قول کو سنیں، "ومنها (شرائط الرکن) الشهادة وهي حضور الشهود" (ابن قیم ج ۲ ص ۵۲۲) "ومنها سماع الشاهدين کلام المتعادلین جميعاً" (ابن قیم ج ۲ ص ۵۲۲)۔

لہذا انگریز پر تحریری ایجاب و قول اور باہر اور اس ایجاب و قول کو اور گواہ دیکھ رہے ہوں تو یہ شہادت اعتقاد نکاح کے لئے کافی ہونی چاہئے۔

انگریز پر ہورہے وہ افراد کے درمیان معاملہ کو تیسرا شخص دیکھ رہا ہے، اور وہ اس معاملہ کو دیکھ کر تہارت میں زیادہ قانداغ ہوا ہے بشرطیکہ ان عاقدین کے معاملہ پر کوئی فرق نہیں پڑتا یا ان کے مابین ہورہے معاملہ میں کوئی غلط واقع نہیں ہوتا تو اس تیسرے شخص کا تجربہ اور قانداغ اور استہوار گواہیت شریف میں آتا ہے: "لا بیع الرجل علی بیع امیه، ولا

یخط علی خطہ اخیرہ الا ان یاذن لہ" اور ایک دوسری روایت میں ہے: "ان رسول اللہ ﷺ لہی ان یمتاع
الرجل علی موم اخیرہ" (مکمل مسلم کتاب ۱۷)۔

لہذا اس فی اور ممانعت کا خیال رکھتے ہوئے دوسرے فوائد اٹھا سکتے ہوگا۔

و نیز چونکہ ترکہ جس میں عاقدین ایک دوسرے کے کلام کو سن رہے ہوتے ہیں اور ایک دوسرے کو کچھ بھی کہہ
اتے ہیں تو اس کے ذریعہ خرید و فروخت، لین دین اور تجارت درست ہوگی۔

الحمد للہ اس کی ممانعت گزر چکی ہے کہ اگر عاقدین ایک دوسرے کے کلام کو سن رہے ہوں اور اس میں کوئی التماس یا
ابہام نہ ہو تو درمیان میں کسی چیز کا مال ہونا یا نقد مکانی مانع نہیں ہوگا۔

"ان کان العد یحال یوجب التباس ما یقول کل واحد منهما لصاحبه یمنع والا فلا، فعلى هذا
الستر بينهما الذى لا یمنع الفهم والسماع لا یمنع" (مکمل رد ۴۰۶)۔

اس صورت میں جبکہ فہم پر ہو رہے ہیں یا سمع و قول کو دیکھ سکیں رہے ہوں تو حضور شاہین اور سماع الشاہدین کی
شرط پوری ہو رہی ہے اس لیے ایجاب و قول کے ذریعہ کلام مستفاد ہوتا ہے۔

اور اگر شہیدین پر ہو رہے ہیں ایجاب و قول کو دیکھ سکتے نہ رہے ہوں تو یہ ایجاب و قول انعقاد کلام کے لئے کافی نہیں
ہوگا "لعدم توفیر الشہوط"۔

ہاں شہیدین پر کلام کے لئے مکمل مانع درست ہوگا۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا محمد نور رحیمی
استاذ جامعہ اسلامیہ، مدنی

اسلام میں عقود و معاملات کی سمت پر بہت زور دیا گیا ہے، ایسی کچھ اصطلاحیں سے کہنے اور برے کی خصوصی ناکید کرمانی گئی ہے، نیز اس شخص سے نہایت ہی جامع انجوس اور دور رس نتائج پر مبنی اصولی خصوصیات وضع فرمائے گئے ہیں، جن سے ہر دور کے نئے مسائل اور طرز طرما کی پیچیدگیوں کے حل کرنے میں مکمل رہنمائی ملتی ہے۔

شرعیات اسلامیہ نے عقود و معاملات کی سمت کے لئے جو چیزوں کے ساتھ قرآنی طرز فہم و بنیادی طور پر لازم اور ضروری فرما دیے، اسی وجہ سے اس باب میں احکامات و قواعد کی صورت اختیار کرنا ہے کہ جس کی مجلس میں ایک طرف سے احکامات اور ایک مجلس میں دور کی طرف سے قبول کا ہونا لازم ہے۔

مجلس اور اس کے امتداد و اختلاف کا مطلب:

مجلس یا دور سے عکس چینی کی جاکر کہتے ہیں مگر فقہاء کی اصطلاح میں مجلس سے دور حالت مراد ہے جس میں مابعدین مداخلت کر کے وقت مصروف منقطع ہوتے ہیں۔

المجلس القی والامام من ائس کی وضاحت ابن الفناط میں کی گئی ہے: "مجلس العقد هو المجلس الذي يكون لهيا لمعتقلان مضامين هلى المضامض لى العقد لهوا الإيجام إذا انقض المجلس قبل القبول ولا يعتمد العقد بالقول بعد ذلك بل يعتبر هذا القول ليعطيا جديدا يدا به المجلس جديدا" (المجلس القی معہ ار ۳۷) (مجلس عقد و حالت ہے جس میں مابعدین مداخلت کے باعث جس کا کلمہ کلمہ میں مصروف ہوں، چنانچہ اگر قبول سے پہلے مجلس ختم ہو جائے تو احکامات و قواعد اس کے بعد قبول کے ار پھر عقد نہیں ہوگا، بلکہ یہ ناجائز آگے قبول دینا احکامات ہے جس سے ایک نئی مجلس کا آغاز ہو رہا ہے)۔

اور مجلس کے تحت ہونے سے یہ مراد ہے کہ عائدین میں سے ہر ایک مجلس کے مقاصد اعتقاد پر پارے طور پر متوجہ ہو، نہ ان کے علاوہ کسی اور مجلس میں مشغول ہو اور نہ کوئی ایسا اقدام کرے جو عقد سے پہلوئی کا پڑتا ہو۔

المحرران فی میں ہے: "المجلس المتحد أن لا يشغل أحد المتعالمین بعمل غیر ما عقد له المجلس أو ما هو دلیل الإعراض عن العقد" (المحرران فی، ج ۲، ص ۱۲۶) (اتحاد مجلس یہ ہے کہ عائدین میں سے کوئی بھی کسی ایسے عمل میں مشغول نہ ہو جو اعتقاد مجلس کے مقاصد کے خلاف ہو یا عقد سے اعراض کا پڑتا ہو)۔
پھر اتحاد مجلس کی دو تفسیریں ہیں: مثقل اور سخی، مثقل اتحاد یہ ہے کہ قبول اور ایجاد دونوں کی مجلس ایک ہو اور سخی یہ ہے کہ قبول کی مجلس ایجاد کی مجلس کے ناسوا کوئی دوسری ہو مگر وہ دونوں مجلسیں مکمل ایک تصور کی جاتی ہوں، جیسا کہ تحریر و مراسلہ کے ذریعہ ہونے والے فتوہ و معاملات کی صورت میں ہوتا ہے۔

جیسا کہ "الموسود الفقہیہ" میں اس کی مراد است "وہو ہے: "اتحاد المجلس فی العقود وغیرہا علی السبب: حقیقی بأن یکون القول فی مجلس الإیجاب وحکمہ إذا تفرق مجلس القول عن مجلس الإیجاب کما فی کتابتہ والمواصلۃ وبتحدان حکمہ" (الموسود فقہیہ، ۱/ ۲۰۲) (عقود وغیرہ میں اتحاد مجلس کی دو تفسیریں ہیں: ایک مثقل، وہ یہ ہے کہ قبول، مجلس ایجاد میں ہو اور دوسری سخی، وہ یہ ہے کہ مجلس قبول اور مجلس ایجاد ایک نہ ہوں، جیسے تحریر و مراسلہ میں کہ یہ دونوں مجلسیں مکمل ایک ہوتی ہیں)۔

اور اختلاف مجلس سے مراد ہے کہ دوران معاملہ کوئی ایسا عمل پایا جائے جس سے اعراض کا پڑتا ہو۔
رد المحتار میں ہے: "واختلاف المجلس باعتبار ارض ما یدل علی الإعراض من الاشتغال بعمل آخر" (رد المحتار، ج ۲، ص ۱۶۶) (اختلاف مجلس یہ ہے کہ اسٹاء معاملہ کسی دوسرے عمل میں ایسی مشغولیت ہو جائے کہ اس سے اعراض کا پڑتا ہو)۔

اسی طرح فقہ القدرہ میں ہے: "اختلافه باعتبار ارض ما یدل علی الإعراض من الاشتغال بعمل آخر ونحوه" (فقہ القدرہ، ۱/ ۷۹) (اختلاف مجلس یہ ہے کہ اسٹاء معاملہ کسی دوسرے عمل میں ایسا اشتغال ہو جائے جو اعراض پر دلالت کرے)۔

تذکرہ بالانتہیل سے یہ حقیقت بے غبار ہو جاتی ہے کہ عقود و معاملات میں دو مجلس مطلوب ہوا کرتی ہے جس میں صرف عقد و معاملہ کے تعلق ہی سے گفتگو ہو، نہ اس میں عائدین کی جانب سے کوئی ایسا اقدام ہو جو عقد سے اعراض کے مترادف ہو اور نہ کسی ایسے عمل میں مشغولیت ہوئی ہو جس کے خارجہ کا باعث ہو، اس لئے کہ اگر ایسا ہوا تو اس مجلس کا اعتبار نہیں ہوگا اور صحت عقد کے لئے اتحاد مجلس کی شرط پوری نہ ہو سکے گی۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کی عمومی صورت یہ ہوا کرتی ہے کہ فروخت کرنے والا اپنے سامان کے بارے میں خریدار سے مکالمات کرتا ہے، اس کی فروختگی کی بات طے کرتا ہے اور طریقہ اس کو اپنی رضامندی سے مطلع کر دیتا ہے، ظاہر ہے کہ خرید و فروخت کی یہ صورت شرعاً جائز اور درست ہے، اس وجہ سے کہ فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ زبانی خرید و فروخت کی طرح خرید و فروخت بھی ہو سکتی ہے۔

ہدایہ میں ہے: "الكتاب كالمعطاب" (ہدایہ ۲/۲۰۲) (خرید زبانی انگٹھو کے حکم میں ہے)۔

ردالمحتار میں ہے: "قال شمس الأئمة السرخسي في كتاب النكاح من مبسوطه كما يعقله النكاح بالكتابة يعقله البيع وسالو التصرفات بالكتابة" (ردالمحتار ۱۱/۳۳) (شمس فاخر سرخسی نے اپنی مبسوط کی کتاب النكاح میں تحریر فرمایا ہے کہ کتاب کی طرح بیع اور دیگر تصرفات بھی تحریر سے معتقد ہو جایا کرتے ہیں)۔

کتب فقہی مکالمات کی صورت بھی بتائی گئی ہے۔

ردالمحتار میں ہے: "صورة الكتابة أن يكتب أما بعد فقد بعث عبيدي فلاناً منك بكلذا فلاناً بلغه الكتاب قال في مجلسه ذلك اشتريت ثم البيع بينهما" (ردالمحتار ۱۱/۳۳، مکررات ۵/۲۹۹، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵،

الدر المختار میں ہے: "یعتبر مجلس بلوغھا" (الدر المختار ۱۱/۱۱۱) (پس تحریر کے پیش کی مجلس کا اعتبار کیا جائے گا)۔
 اسی طرح فقہ الاسلامی روادع میں ہے: "لأن تأخر القبول إلى مجلس لأن لم يعقد البيع" (۱۱۱/۱۱۱) (روایت ۲۲۳۰) (اگر قبول کسی دوسری مجلس میں مؤخر ہو جائے تو بیع منقطع نہ ہوگی)۔

انٹرنیٹ کی موجودہ صورت حال چونکہ حراسلانی ضروری معاملات ہی کی ایک صورت ہے لہذا اس کے درست ہونے میں کوئی تباہت نہیں معلوم ہوتی، ہاں مجلس کے اتحاد کا مسئلہ دوسری اس صورت میں مکملاً موجود ہے۔

علامہ شامی تحریر فرماتے ہیں: "لم لا يخلو أن فواءة الكتاب صارت بمنزلة الإيجاب من الكتاب فإذا قيل المكتوب إليه في المجلس فقد صدر الإيجاب والقبول في مجلس واحد" (المختار ۱۱/۱۱۳) (پھر یہ امر حتمی نہیں ہے کہ تحریر کا پورا تحریر کنندہ کے ایجاب کے قائم مقام ہے لہذا اگر مکتوب ایسے مجلس میں قبول کر لیا تو ایجاب و قبول کا صدور ایک مجلس میں ہو گیا)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

جس طرح انٹرنیٹ کے ذریعہ بیع کا انعقاد ہو جاتا ہے، اسی طرح نکاح کا بھی انعقاد ہو جائے گا، کیونکہ شریعت اسلامی میں اس بات کی اجازت دی گئی ہے کہ اگر آدمی مجلس عقد سے دور ہو تو بذریعہ مراسلت نکاح کر سکتا ہے۔
 رد المحتار میں ہے: "يعقد النكاح بالكتاب كما يعقد بالعطاب" (رد المحتار ۱۱/۱۱۳) (نکاح ازبانی یا خط سے کرنا صحیح ہے)۔

ابن شامی صورت میں یہ ضروری ہوگا کہ جس مجلس میں دو خط یا تحریر موصول ہو، اسی میں دو گواہوں کے سامنے دو تحریر پڑھ کر مکتوب ایسے قبول کیا ہو، اس لئے کہ گواہوں کا اس تحریر کے مضمون سے واقف ہونا اور قبول کا باعث کرنا صحت نکاح کے لئے شرط ہے۔

المحررات میں ہے: "إن انعقاد النكاح بمكتاب أحدهما يشترط فيه سماع الشاهدين فواءة الكتاب مع قبول الآخر" (المحررات ۱۱/۱۱۳) (عقد بین میں سے کسی ایک کی تحریر سے انعقاد نکاح کی شرط یہ ہے کہ شاہدین نے دوسرے کے قبول کے ساتھ ساتھ جب تحریر پڑھی یا عرضی ہو تو اسے بھی سنا ہو)۔

مذکورہ توضیح کی روشنی میں دیکھا جائے تو انٹرنیٹ کے ذریعہ ہونے والے ایجاب و قبول گواہوں کی موجودگی میں صحیح ہوں گے اور نکاح منعقد ہو جائے گا۔

بذریعہ انٹرنیٹ ہونے والے معاملہ سے دوسرے کا فائدہ اٹھانا:

انٹرنیٹ کے تحقق سے حاصل شدہ معلومات سے پتہ چلتا ہے کہ اس کے ذریعہ ہونے والا معاملہ ایک وقت بہت سے لوگوں کے علم میں آ جاتا ہے جس سے ممکن ہے کہ دوسرے افراد بھی اس موقع سے فائدہ اٹھانے کی کوشش کریں اور فائدہ حاصل کر لیں، اب اگر اس میں کوئی شرعی قیاحت ہو تو قطعاً درست نہ ہوگا۔

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت:

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے، اس وجہ سے کہ عائدین کے درمیان مکالماتی بعد تو ضرور ہے مگر یہ بعد ایسا نہیں ہے کہ صحت و نقد میں خارج ہو، کیونکہ فقہاء نے صراحت فرمائی ہے کہ اگر ایسا بعد ہو جس سے عائدین کے کام میں اتہاس نہ ہو، بلکہ ہر ایک دوسرے کی بات کو چارے طور پر سن اور سمجھ رہے ہوں تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑے گا اور معاملہ درست قرار پائے گا۔

فتاویٰ بزازیہ میں ہے: "والبعد إن كان بحال يوجب اليأس ما يقول كل منعهما يمنع والا فلا" (فتاویٰ بزازیہ، ج ۱، ص ۱۷۷) (اگر بعد اس طرح کا ہو کہ اس سے عائدین کے کام میں اتہاس نہ ہو تو قطعاً نہیں ہوگا ورنہ ہو جائے گا)۔

ویڈیو کانفرنس میں عائدین باہم ایجاب و قبول کے ساتھ ایک دوسرے کو سمجھ رہے ہوتے ہیں اور بائین کی طرف سے بات واضح طور پر مکمل ہو چکا کرتی ہے، اس لئے اس میں اتہاس باقی نہیں رہتا، جس سے واضح ہوتا ہے کہ اس کے ذریعہ خرید و فروخت کرنے میں کوئی رنج نہیں ہے، بجز اس میں رہکار و بھی موقوفہ رہتا ہے جس سے اس مسئلہ کی صحت کے پہلو کو حل یہ نتیجہ مل رہا ہے۔

فون پر خرید و فروخت:

اگر عائدین فون پر خرید و فروخت کا معاملہ اس طرح کریں کہ ان کے کلام میں کسی طرح کا کوئی اتہاس نہ ہو تو وہ معاملہ درست ہوگا اور دونوں کے درمیان مکالماتی فاصلہ ویڈیو کانفرنس کی طرح اس میں بھی عارضہ نہیں ہوگا، اس وجہ سے کہ اس طرح کے معاملات میں ایسے قیاحات گوارا کر لئے جاتے ہیں، جو عائدین کے ایجاب و قبول کے سننے اور سمجھنے میں رکاوٹ کا سبب بنتے ہوں۔

المحرر اراکتی میں ہے: "إن كان البعد بحال يوجب اليأس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع"

وَالَا فَلَاعْلَىٰ هَذَا السُّورَ بَيْنَهُمَا الَّذِي لَا يَمْنَعُ اللَّهُمَّ وَالسَّمَاعُ لَا يَمْنَعُ" (الحجرات ۲۷: ۲۸) (اگر قاصداً ہو کہ اس کی وجہ سے عاقدین میں سے ایک کا کلام دوسرے کے لئے واضح نہ ہو یا رہا ہو تو مقتضی نہیں ہوگا اور نہ ہو جائے گا، اسی بنیاد پر ان کے درمیان کا وہ پرہیز جو سننے اور گھٹنے میں عارض نہ ہو، مانع مقتضی نہیں ہے)۔

فون پر نکاح:

فون پر نکاح درست نہیں ہوگا اس وجہ سے کہ صحت نکاح کے لئے صحیح ترین قول کے مطابق گواہوں کا عاقدین کے کلام کو سننا شرط ہے۔

القاضی القزوی الخیر یہ میں ہے: "الأصح الذي عليه العامة أن سماع الشهود كلام العاقدین شرط لصحة النكاح" (النجہ الخیر ۲۲: ۲۳) (عام علماء کا صحیح ترین قول یہ ہے کہ گواہوں کا عاقدین کے کلام کو سننا صحت نکاح کے لئے شرط ہے)۔

ہاں یہ یہ ممکن ہے کہ لڑکا یا لڑکی بذریعہ فون کی گواہاؤں کیلئے ہمارے اور دو وکیل اپنے موبل کی جانب سے گواہوں کی موجودگی میں ایجاب و قبول کرے تو نکاح درست ہو جائے گا۔

مولانا محمد عسکری صاحب لدھیانوی اس مسئلہ کی وضاحت فرماتے ہوئے رقم طراز ہیں: "النکاح کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں گواہوں کے سامنے ہو اور ٹیلیفون پر یہ بات ممکن نہیں، اس لئے ٹیلیفون پر نکاح نہیں ہوگا اور اگر ایسی ضرورت ہو تو ٹیلیفون پر یا خط کے ذریعہ لڑکا یا لڑکی طرف سے کسی کو وکیل ہمارے اور دو وکیل اس کے کی طرف سے ایجاب و قبول کرے" (آپ کے مسائل، اردن، کامل ۲۱۱: ۲۱۲)۔



فون اور انٹرنیٹ پر خرید و فروخت اور نکاح

۲۰۰۲ء مہینہ ۱۱، ص ۱۱۱

دارالعلوم دارالافتاء، کراچی

۱۔ مجلس سے مراد:

مجلس: یہ اسم ظرف کا صیغہ ہے جس کا معنی بیٹھنے کی جگہ ہے، نیز بیٹھنے والی قوم اور مجمع والے جیسا کہ ہند۔
اہم صحاح و لغات اللہ رب العالمین سے معلوم ہوتا ہے۔ فقہ کی کتاب میں اس کی تفسیر ”ما حصل فیہ العقد و لو
سکنا و اقلین او سائرین“ (کتاب اللہ فی الذہاب فارہ ۱۲۵) سے کی گئی ہے، یعنی وہ جگہ اور وہ اجلاس جس میں عقد ہو
اگرچہ عائد بن غمر نے اسے پانچنے والے ہوں۔

۲۔ اجتماع مجلس سے مراد:

یہ ہے کہ عائد بن غمر کی مجلس عقد احمدیہ اور عقد سے چونکہ ایجاب بقول مراد ہے (جیسا کہ ”الا ان تکنون لجماعة“
سے معلوم ہوتا ہے) یعنی ایجاب بقول کی مجلس احمدیہ ہو، یعنی (مجلس عرف ہونے کی وجہ سے) (و اعتبار سے: (۱) زمانہ اور
(۲) مکان کے اعتبار سے) مگر ہر ایک میں دو اعتبار ہیں: (۱) حقیقی طور پر احمد ہونا اور عقرب ہونا، (۲) عکسی طور پر احمد ہونا۔
امام شافعی حقیقی اتحاد کے قائل ہیں، وعند الشافعی لا یعتد الی آخر المجلس بل هو علی الفور“ (درائع ۱۰۵۰ء)
یعنی وقت سے معلوم ہوتا ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قول ان کے نزدیک شرط ہے، لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک اتحاد
عکسی مراد ہے، ایجاب کے بعد مجلس کے آخر تک دیار برقرار رہے گا، اور مجلس کی تمام ساعات کو ایک ساعت کا حکم دے کر آخر
مجلس تک کے وقت کو کھٹا احمد سمجھا جائے گا، جیسا کہ صاحب دایہ فرماتے ہیں: ”انما یعتد الی آخر المجلس لان
المجلس جامع للمطوفات فاعتبرت ساعاته واحدة دفلاً للعسر و تحقیقاً للیسر“۔ امام شافعی کے
قول میں حرج ہے کیونکہ قول کرنے والے کو ایجاب کے بعد اگر فوراً کا موقف نہ دیا جائے تو حرج عظیم ہے، چنانچہ صاحب کھڑم

۷۴۲ھ (۱۳۴۰ء) میں ہے: "قلنا إن العائد يحتاج إلى التروى والتفكر فيجعل فيجعل ساعته ساعة واحدة، لئلا احتجبه كثرة زوايا من كثرة اعتباره من إيجاب وقول کے درمیان اقرار اور انہیں اور مجلس ایجاب وقول کے محل ہونے کے بعد قسم ہو جائے گی (اس میں بھی مشابہتی اور ضیق میں یہ اختلاف ہے) ہاں متحجب ہے کہ جب تک دونوں مجلس میں ہوں تو اگر ان میں سے ایک رجوع کرنے کو دوسرا "اقول" کرے جو مکمل روایت مروان عامر "لا يحل لأحد من المعتقلين أن يقوموا عن المجلس خشية أن يستقبله، ومن أقال بيعته أخاله الله عثراته يوم القيامة" (الحق ۵: ۱۰۷، ج ۱) متحجب کا سامنے نہ ہو جس پر۔

پھر مکان میں گئی (۱) حقیقی اقرار۔ (۲) مجازی اقرار دونوں ہیں، یہاں بھی حقیقی اقرار اور اقرار انہیں ہو سکتا کہ ایجاب کرنے والے اور قول کرنے والے دونوں کا بدن سے بدن طاکر بیٹھا ضروری ہو، کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت ہاجر سے ایجاب وقول اور ۱۳۱ھ میں بیڑہ کر کے ہیں (کافی حدیث البخاری)، نیز کتب اللہ سے گئی یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ آدمی بیڑہ چل رہے ہوں یا وہ دوا میں چل رہے ہوں تو ایجاب کے فوراً بعد یا ایک دو قدم چلنے کے بعد قول کیا تو صحیح ہو جائے گا (کذا أن اجاب على فور كلامه متصلاً جازاً، وإذا اجاب بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جازاً، اور متصلاً بھی مستبعد ہے کہ بدن سے بدن طاکر ایجاب وقول کرنے والے کو مجلس میں بیٹھا ضروری ہو، لہذا عائدین کی مجلس میں مطلق انفصال کا ثبوت ہوا، اب اگر دوا پر مجرے انفصال و دوری کو ثابت کیا جائے تو حرج ہے، اس لئے ایک ہی مجلس اور مجلس کے مکان کو حکماً احمد فی الزکوان قرار دیا گیا (جیسا کہ المتمدنات اللہ ربہ والقرآن وغیرہ اور ان کی کتابوں سے معلوم ہوتا ہے)۔

۳- اختلاف مجلس سے مراد:

امراض و دلائل کرنے والی چیز پیش آجائے جیسا کہ کسی مجلس میں مشغول ہونا وغیرہ یا جس کے لئے مجلس منعقد کی گئی اس کے علاوہ کے ساتھ مشغول ہو تو اختلاف مجلس ہوگا، "وافتراقه باعتراض ما يبدل على الإعراض من الاشتغال بعمل آخر وغیرہ" (الحق ۵: ۷۸، ۷۹) المجلس المتحد أن لا يشتغل أحد المعتقلين بغير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الإعراض" (کافی ۲: ۲۲)۔

۴- انگریز کے ذریعہ فرخ و دولت کا معاملہ درست نہیں ہوگا کیونکہ اس میں عائدین کی مجلس متحد نہیں ہے، زیادہ سے زیادہ دونوں کے کسی ایک مجلس میں جمع ہو سکتے ہیں، اور کسی کے ساتھ ہونے کو احمد فی مجلس نہیں کہا جائے گا، اور شیخ کے اقرار کے صحیح ہونے کے لئے ایجاب اور قول کا ایک ہی مجلس میں ہونا شرط ہے جیسا کہ کتاب اللہ فی المذہب الاربعہ ۱۶۷۲ میں ہے: "ومنها أن يكون الإيجاب والقول في مجلس واحد فإن اختلف المجلس فإن البيع لا ينعقد"۔

۵- لٹاچ میں ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول کا وہ شرط ہے، اور ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول کا سنا بھی گواہوں کے لئے ضروری ہے، اس کے بغیر لٹاچ نہیں ہوگا، اور یہاں وہ شرط مفقود ہے کیونکہ ایک ہی مجلس میں ایجاب و قبول کو شاہدین ایک ساتھ نہیں سنتے۔

"ومنها سماع الشاهدين كلامهما معاً هككلا في فتح القدير" وكذا إذا كان أحدهما غائباً لم يعتد" (حاشیہ ص ۱۱۲)۔

۶- قون پر فریہ و درخت درست نہیں، اس لئے کہ اس میں اتحاد مجلس نہیں ہوتی، کیونکہ ایجاب کرنے والے اور قبول کرنے والے کی مجلس ایک نہیں ہوتی بلکہ الگ ہوتی ہے، "ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد" (اثرانہ ص ۱۱۲)۔

۷- (۱) لٹیفین پر لٹاچ کا ایجاب و قبول نہیں ہو سکتا۔

(۲) اگر لٹیفین پر ایجاب و قبول کے وقت عاقدین یا ان میں سے ایک کے پاس دو گواہ بیٹھے ہوں، جو ایجاب و قبول کوں رہے ہوں تو عاقدین اور شاہدین خود مجلس تصور نہیں کئے جائیں گے، کیونکہ مجلس دووں کی الگ الگ ہے، ایک کی کثرت میں ہے تو دوسرے کی کمی میں ہے، صرف ایک ساتھ قون پر بات کرنے سے مجلس کو ایک تصور نہیں کیا جا سکتا، "ومنها أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلس بأن كانا حاضرين فأوجب أحدهما لتمام الآخر عن المجلس قبل القبول الخ ومنها سماع الشاهدين كلامهما معاً" (مردادی حاشیہ ص ۱۱۲)۔

(۳) قون میں لٹاچ کا وکیل بنا درست ہے، اس کی صورت یہ ہے کہ قون کے ذریعہ ایک فریق کی کو وکیل بنا دے اور دوسری گواہوں کی موجودگی میں حیثیت وکیل ایجاب و قبول کا فریضہ تمام دے، مثلاً ہندو ذیہ کو قون کر دے کہ میں تم کو اس بات کا وکیل بناتی ہوں کہ آپ سے میرا لٹاچ کر دو، اب ذیہ یہ کرے کہ دو گواہوں کی موجودگی میں کہے کہ تم گواہ ہو کہ میں نے فلاں سے لٹاچ کر لیا، لیکن ضروری ہے کہ گواہان اس صورت سے واقف ہوں، کما امرأة و کلت رجلاً بان یزوجا من نفسه فقال الوکیل اشهدوا إني قد تزوجت فلائحة من نفسي إن لم يعرف الشهود فلائحة لا يجوز النكاح مالم يذكر اسمها واسم أبيها وجدها وإن عرف فلائحة وعرفوا أنه أراد تلك المرأة يجوز (حدیثی ساکن ص ۱۱۲)۔

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

مولانا ابوالکلام آزاد

تہبیدی بحث:

یہ موضوع عقود و معاملات سے متعلق ہے، معلوم ہونا چاہئے کہ بنیادی طور پر عقود و معاملات کی دو قسمیں ہیں، اول: عقد نکاح، دوم: عقد نکاح کے علاوہ دوسرے معاملات جیسے بیع و شرا، ودیہ و۔

نکاح اور دوسرے عقود کا ہر اپنی حقیقت و ماہیت میں مشترک ہیں، اور وہ یہ ہے کہ سارے عقود کی اساس ایجاب و قبول پر ہے، اس لئے دونوں عقد نکاح اور دوسرے عقود کے لئے بنیادی ارکان کی حیثیت رکھتے ہیں، مگر نکاح اور دوسرے عقود میں ایک یا بنیادی فرق بھی ہے جس کی طرف ایک لطیف اشارہ علامہ ابن رشد قرطبی نے اپنی مشہور کتاب ”بدایۃ المجتہد“ میں کیا ہے۔

انہوں نے کتاب النکاح میں ایک بحث یہ چھیڑی ہے کہ کیا عقد نکاح خیار کے ساتھ درست ہے یا نہیں؟ پھر اس مسئلہ میں اختلاف ذکر کیا ہے کہ جمہور کے نزدیک عقد نکاح خیار کے ساتھ درست نہیں، اور امام ابو ثور کے نزدیک عقد النکاح علی الخیار درست ہے، پھر علامہ ابن رشد نے جمہور کی دلیل ان الفاظ میں ذکر کی ہے۔

”أو لفلول إن أصل الحیار فی البیوع هو العرور والألکحة لا غرر فیها لأن المقصود بها الحکامة لا العکاسة“ (بدایۃ المجتہد، کتاب النکاح، الباب الثانی، الموضع الثالث) (ایم کہیں گے کہ بیع میں خیار کی اصل غرر (دھوکہ) ہے اور نکاحوں میں غرر نہیں، اس لئے کہ ان کا مقصد شرف و فضل میں مقابلہ ہے نہ کہ غرر یا فروخت میں مقابلہ)۔ علامہ ابن رشد کی اس لطیف بحث سے معلوم ہوا کہ من کل الوجوه عقد نکاح مقصد بیع و غیرہ کی طرح نہیں ہے، اس لئے کہ رواج کا مقصد واضح الفاظ میں شرف و فضل کے اعتبار سے بیعت کی کوشش کرنا ہے، مگر بیع و شرا وغیرہ میں محض مالی منفعت میں ایک دوسرے سے فائدہ نہ ہونے کی کوشش کرنا، اہم مقصود ہے، اس بنا پر انٹرنیٹ اور دوسرے وسائل کے ذریعہ عقود

و معاملہ کے انعقاد عدم انعقاد پر بحث کرتے ہوئے ضروری ہے کہ تلاح اور دوسرے عقود کے درمیان اس بنیادی فرق کا لحاظ رکھا جائے ورنہ صحیح تہیکہ پہنچا دشوار ہوگا۔

اس تجزیہ کی بحث کے بعد اب اختصار سے تمام سوالات کے جوابات ملاحظہ ہوں، اول: مجلس تلاح و بیع وغیرہ اور دوم: مجلس طلاق، تلاح اور بیع وغیرہ میں ایجاب و قبول کے لئے اتفاق مجلس ضروری ہے، اتفاق مجلس کا مطلب ہے: "ما دام المجلس فلتا عروفا، أما إذا نشأ خلا بعدا بقطع المجلس عرفا فيه لا يصح" (کتاب فصول الفہم ص ۱۰۷) صہارن جلد ۱ ص ۶۹، فقہ الفرائض ص ۱۰۷، یعنی جب تک مجلس عرف کے اعتبار سے قائم رہے، ماہیت اگر دو دونوں یعنی ایجاب و قبول کرنے کے لئے ایسے کام میں مشغول ہو جائیں جو عرف میں مجلس کو منقطع کر دیتا ہے تو اتفاق مجلس درست نہ ہوگا۔

علامہ سید سابق صمدی تلاح وغیرہ میں اتفاق مجلس کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں:

"اتحاد مجلس الإيجاب، والقول بمعنى ألا يفصل بين الإيجاب والقول بكلام أحسن أو بعدا بعد في العرف إعرافا ونشأ خلا عنه بغيره" (تذکرۃ الفقہ الشافعی ج ۱ ص ۱۲۸، مطبعہ دار الفکر، بیروت) مجلس ایجاب و قبول کے اتفاق کا معنی یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے درمیان کوئی دوسری بات نہ لائی جائے یا کسی کوئی چیز نہ لائی جائے جسے عرف میں امر باطل اور اس سے بے نیازی شمار کی جائے۔

۲- اگر عرف و عادت میں اکثریت کے ذریعہ خرید و فروخت کا تحقق ہو جائے اور ضرر (ضرر) کا اندیشہ نہ ہو تو شرعاً خرید و فروخت کا معاملہ منعقد ہو جائے گا، واصل اسلامی شریعت نے بیع اور اجارہ وغیرہ میں مختلف قوموں اور ملکوں میں رائج عرف و عادت کا اہتمام کیا ہے، امیر المؤمنین فی الحدیث والفقہ امام بخاری نے بہت سی آیات و احادیث کی روشنی میں ایک مستقل باب اس طرح قائم کیا ہے: "باب من أجرى الأمصار على ما يعارضون بينهم في البيوع والإجارة والمكاييل والوزن ومنهم على نياتهم ومذاهبهم المشهورة" (الاستیعاب للبخاری، کتاب بیع ص ۵۵، مطبعہ دار الفکر، بیروت) (اس مسئلہ کا باب کہ مختلف شہروں کو بیع، اجارہ اور آپ و تول میں ان کے متضاد طریقوں پر پابندی رکھا جائے اور ان کی بیعتوں اور شہرہ طریقوں کے مطابق ان کی عادت کو قبول کیا جائے۔

۳- اکثریت کے ذریعہ تلاح منعقد نہ ہو گا اس لئے کہ وہاں اتفاق مجلس کی شرط مفقود ہے، اگرچہ عائدین ایک دوسرے کو یکجہ ہیں اور دو کو اکثریتی ایجاب و قبول کو یکجہ ہیں، مگر اسی بات اتفاق مجلس کے لئے کافی نہیں ہے، اس لئے کہ اکثریت کے اکثرین پر جو معاملہ نظر آ رہا ہے وہ اصل معاملہ کا عکس ہے، بلکہ تلاح کی روح دوسرے عقود و معاملات کی روح سے بالکل مختلف ہے، اس لئے تلاح کو دوسرے عقود پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

۴- دو افراد کے درمیان اکثریت پر خرید و فروخت کا جو معاملہ ہوتا ہے ایک تیسرا شخص یقیناً اس کی تفصیل حاصل

کر سکتا ہے جس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے تو اس میں شرعی طور پر کوئی حرج نہیں معلوم ہوتا یہ صورت حال کسی کے علم و معاشیت اور تجربہ سے استفادہ کے قبیل سے ہے یہ تو ایسے ہی ہے جیسے کوئی استاد حدیث کی کاپی مرادفات کی اجازت دے دے جب بھی اور اجازت کر سکتا ہے اسے درست مانا جائے گا (مقدمہ انصاف النور والاعتراف)۔

۵۔ ویڈیو کاغز رنگ کے ذریعہ خرید و فروخت ممکن ہیں اور تجارت ممکن ہے جسے شرعی طور پر درست قرار دیا جائے گا، میں ذاتی طور پر ویڈیو کاغز رنگ سے واقف نہیں ہوں بعض اصحاب سے مرادھو کیا تو اندازہ ہوا کہ اس کے ذریعہ تجارت ممکن ہے اور اگر اس میں غرر کا اندیشہ نہ ہو تو شرعی طور پر اسے درست تصور کیا جاتا ہے اور اصل یہاں بھی عرف و عادت کا معاملہ ہے اگر وہ جود میں عرف و عادت کے اعتبار سے ویڈیو کاغز رنگ کے ذریعہ معاملہ کیا جاتا ہے تو اس میں شرعی قہاحت نہ ہوگی۔

دینی یہ بات کہ ویڈیو کاغز رنگ اور انٹرنیٹ پر ہونے والے تمام معاملات کا ریکارڈ محفوظ ہوتا ہے جسے آسانی اور اس شخص یا کسی آئی کے لوگ حاصل کر سکتے ہیں تو اس سے نتیجہ بالآخر و مشتری کو نقصان ہو سکتا ہے مگر اس کی وجہ سے ان معاملات کو ناجائز نہیں کر سکتے۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت درست ہے اس وقت تو عالمی و ملکی طور پر فون کے ذریعہ بڑے بڑے کاروبار بڑے خوشگوار انداز میں ہوتے ہیں اس لئے وہ عرف و عادت میں شامل ہو گیا ہے لہذا درست ہے فون کے ذریعہ جو بیع ہوتی ہے اسے اس طریقہ کہہ سکتے ہیں جس کی صحت کی اور قبول نہیں ہیں۔

اول: قیمت معلوم و متعین اور دوم: بیع متعین و متعارف اور سوم: مدت متعین ہو، چہارم: طریقہ مکمل طور پر رضامند ہوں فون پر جو معاملہ ہوتا ہے اس میں یہ چاروں شرطیں پائی جاتی ہیں اس لئے وہ معاملہ درست ہوگا۔

فون کے ذریعہ بیع کے بعد از پر اس آیت قرآنی سے بھی استدلال کیا جاسکتا ہے:

"يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَوَاضُعٍ مِّنْكُمْ" (سورہ ناعہ ۶۹) (اے ایمان والو! آپس میں اموال کو باطل طریقے سے اپنے مال نہ کھاؤ لایہ کہ ایسی تجارت ہو جو باہم رضامندی سے ہو)۔

۷۔ ٹیلیفون پر شرعی اعتبار سے نکاح کا ایجاب و قول تحقیق نہ ہوگا، جس کی دو وجہیں ہیں: اول: عاقدین کی مجلس بالکل مختلف ہے دوم: گواہان پر وہی طریقہ یقین کی بات سن نہیں سکتے۔ اور اگر ٹیلیفون پر ایجاب و قول کو سن رہے ہوں تب بھی عاقدین اور شاہدین خود مجلس نہیں تصور کئے جائیں گے۔

ابن فون پر نکاح کا دلیل دیا جاسکتا ہے، یعنی عورت یا مرد میں سے کوئی بھی دوسرے کو اپنا دلیل بنادے اور وہ نکاح

کا یہ جواب یا قول کرے، جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک بار مکمل کا فرض دونوں کی طرف سے انجام دیا۔ آپ نے مرد سے کہا: "اگر خسی ان اور جبک فلائعا" اور عورت سے کہا: "اگر خسی ان اور جبک فلائعا" اس طرح ان دونوں کا کفار ہو گیا (الطبرقہ)۔ اسی کتاب کے مطابق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: "اسی طرح ام حبیبہؓ میں تمیں ہمارے آپ ﷺ کو مکہ میں تھے وہاں جبکہ حاجشی نے ام حبیبہؓ کی شاہدی آپ ﷺ سے کر لی، اس معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کے ایک مرد میں امر ضروری ہے (الخروج)۔ اسی کتاب کے مطابق حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: "اسی طرح ام حبیبہؓ میں تمیں ہمارے آپ ﷺ کو مکہ میں تھے وہاں جبکہ حاجشی نے ام حبیبہؓ کی شاہدی آپ ﷺ سے کر لی، اس معاملہ میں رسول اللہ ﷺ کے ایک مرد میں امر ضروری ہے (الخروج)۔"

ان دونوں واقعات سے بڑے ریپٹلیفون تو گیل لاج کے مسئلہ میں ہندوئی حاصل کی جاسکتی ہے۔



فون اور انٹرنیٹ پر معاملات کا شرعی حکم

مفتی محمد رفیع
دار العلوم اسلامیہ، لاہور۔ ص ۱۰۰۔ ص ۱۰۱

۱۔ بکھر گیا ہے؟

الف۔ (وإذا أوصى رجله قبل لأخر) مانعاً كان أو مشترطاً (في المجنس) لأن خيار القبول مقيد به (نور البہار فی ۱۰۰ ص ۱۰۰)۔

ب۔ (لأنه في المجنس) حتى لو تكلم بالبيع مع بستان في حاجة له فإنه يطل - بصر - لأنهم إذا بالمجلس ما لا يوجد فيه ما يطل على البعوض وإن لا يشتغل بمعونة له فيه وإن لم يكن للبعض البعوض في البهر لأن واحد نظر ولو اتحد فلم يكن (نور البہار ص ۱۰۰)۔

ج۔ (وما ثم قبل بطل الإيجاب إن رجع لموصيه قبل القول) وأو قدم أحدهما وإن لم ينسحب (بعض محقق) على الرجوع . نهر راسي الكمال . فإنه كمجلس خيار لمعونة وكذا مائتو تعليقات (نور البہار ص ۱۰۰)۔

ترجمہ و نقل مرہ بہ مرہ استہدال :

قریب ذرا دیر سے کا حال کر کے اگلے دو فریقوں میں سے جب ایک فریق عامہ کی جڑیں کٹ کر سے خواہ وہ بائیں اور یا
فریق اور دوسرے فریق کو بھی اس مجلس میں یہ پیشکش قبول کرنی ضروری ہے، کیونکہ خیار قبول (مقدور قبول) یا نہ کرنے کا اختیار،
مجلس کے ماتر مشروط ہے، چنانچہ اگر بیچ والا ایجاب (مذاکرہ پیشکش) کرنے کے بعد دعویٰ اپنی کسی ضرورت سے فریاد کو
جھوٹا دوسرے شخص سے ثابت نہ کرے گا تو اس کی پیشکش (ایجاب) اعلیٰ سو پینے کی اور معاملہ ختم ہو جائے گا۔ ع۔ س

سے معلوم ہو کہ مجلس سے مراد یہ ہے کہ وہ تدریس یا ان میں سے کوئی ایک دور یا ان مجلس مفصلہ کوئی ایک وقت یا مجلس ہرگز کے جس سے معاملہ کے تین ماں کی عدم ہونے کی وجہ سے تو بھی برائے وقت یہ تھا کہ اس معاملہ سے انہیں کے باوجود ان کے کسی اور کام میں مشغول ہو گئے ہوں۔ اس مسئلہ کے اجماع سے نقل ہائے کا لغو ۱۲ مدد کو ذکر باتوں میں سے کوئی بات نہ۔ ان فقہ پیش آگئی تو وہ مفصلہ یا مجلس ہر جائے گا اگرچہ ماخذ میں ایک ہی جگہ بیٹھے ہوئے ہیں اور محکمات ۱۲۷۰-۱۲۸۰۔

۲- "وہی المجلس المحمد ان لا يشغل أحد المصنفين بغير ما عقد له المجلس أو ما هو دليل الإعراف" (نہالی ۱۲۸۰)۔

اور کچھ شے ہے کہ مجلس احمد ہے جس میں ماخذ میں ای کام میں لگے ہیں جس کے لئے مجلس مشغول ہوئی ہے اور کوئی ای کام نہ کریں جس سے مجلس کی غرض کے متعلق یہ تو جی اور اہل مجلس ہو۔

۳- اختلاف مجلس کا مطلب کیا ہے؟

قال في المنهاج واختلاف المجلس ما عارض ما يدل على الإعراف من الاشتغال بعمل آخر كالأكل أو إذا كان نية وضرب إلا إذا كان الإزاء في بعد ونوم إلا أن يكون جالسين وكلام ولو لحاجة ومشى مطلقاً في ظاهر الرواية حتى لو قبلها وهما يمشيان أو يسيرا ولو على دابة واحدة لم يصح واختلاف غير واحد كاللحاجي أنه إن أجاب عني فلو كلامه متصلاً جزو وصححه في المعبط وقال في النهاية لو قبل بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جزو وهي مجموع التمايزين وبه لأحد (الانوار في المنهاج ۱۲۸۰)۔

انہم الفاضل میں ہے کہ ہندو مجلس کی غرض و مقصد سے ہے تو یہی (مثلاً اصل غرض کو چھوڑ کر کسی دوسرے کام میں مشغول ہونے) سے مجلس بدل جاتی ہے جیسے (۱) مساجد کرتے دارے کاہ (۲) جگہ ایک طرف سے دکان (۳) دکان (۴) جگہ پہلے سے گلاس وغیرہ والہ میں نہ (۵) سر (۶) البتہ بیٹھے بیٹھے پیدا آجائے تو مجلس نہیں بدلتی (۷) اگرچہ ضرورت سے ہو (۸) چارہ چارے نماز ادا ہو (۹) طریقہ منکر اور ادا چاہی مگر ماخذ میں ملے بیٹھے ایک ہی سہولت پر بیٹھے بیٹھے معاملہ نہ سمجھ سکی دوسرے نہ ہو کہ لیکن امام بخاری اور دوسرے بہت سے علماء کا تو کہ اس کے خلاف ہے یہ حضرات کہتے ہیں کہ نہ دارہ موردی میں انرا یہاں کہ غوراً بعد قبول چاہا جائے تو معاملہ درست ہو جائے گا کیونکہ میں ہی قول کو یاد رکھتا ہوں کہ یہ معاملہ میں ہے کہ اگر فرق ثانی ایک دوسرے میں کل کر قبول کرے گا تب بھی معاملہ درست ہے اور کچھ اختلاف میں میں ہی قول کا اختیار کیا گیا ہے (نہالی ۱۲۸۰)۔

۳۔ انٹرنیٹ پر خرید و فروخت کا جواز:

الف۔ "والکتاب کالمعطاب و کذا الإرسال حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب و أداء الرسالۃ" (بدایہ ۲۵۴ ص ۱۸۵ طبع مصر)۔

ب۔ "و لا یتوقف شطر العقد فیہ) أي البیع (علی قبول غالب) (اتفاقاً) إلا إذا کان بکتابۃ أو رسالۃ فیعتبر مجلس بلوغها (کما) لا یتوقف فی النکاح علی الأظهر" (رد المحتار ۱۱/۳ ص ۱۱۳)۔

ج۔ "وقوله و لا یتوقف) أي بل یطل، قوله (شطر العقد) الترادف به الإیجاب الصادر أولاً، قوله (إلا إذا کان بکتابۃ) صورۃ الکتابۃ أن یتکتب: أما بعد فقد بعث عبدی فلاناً منک بکلمۃ فلما بلغه الکتاب قال فی مجلس ذلک: اشتریت" ثم البیع بینهما" (۱۱/۳ ص ۱۱۳)۔

د۔ "قلت و یكون بالکتابۃ من الجانبین فإذا کتب اشتریت عبدک فلاناً بکلمۃ فکتب إلیه البایع قد بعث فلها بیع کما فی التارخالیۃ" (۱۱/۳ ص ۱۱۳)۔

(۱) فتح کے معاملہ میں تحریر سے مدد لینا ایسا ہی ہے جیسے زبانی گفتگو کے ذریعہ خرید و فروخت کی جاتی ہے یہی مال قاصد کے ذریعہ معاملہ کرنے کا بھی اہل احباب فریق ثانی کے پاس فریق اول (بالغ یا مشغری) کی تحریر یا قصہ پہنچے گا تو اس وقت ہی فریق ثانی پر مجلس عقد کے احکامات و اوقول کے سلسلہ میں نافذ ہوں گے (بدایہ ۲۵۴ ص ۱۸۵)۔

(۲) فتح میں (فریق اول کا) ایجاب فریق ثانی کے قول پر موقوف نہیں رہے گا اگر وہ غیر حاضر نہ ہو بلکہ یہ ایجاب باطل ہو جائے گا یہی حکم نکاح کے معاملہ میں بھی ہے البتہ اگر فریق ثانی کی غیر حاضری کے وقت معاملہ عقد و کتابت کے ذریعہ کیا جائے تو درست ہے اور خلافت کے طریقہ کار و رسوم یہ ہے: عقد و مسئلہ کے بعد "میں نے اپنا نقول تمام رقم کو فروخت کر دیا ہے" جب فریق ثانی کا مضمون سمجھ کر کسی مجلس میں یہ کہہ دے کہ "میں نے دو غلام خرید لیے" تو یہ عقد درست ہو گیا۔

وضاحت:

علامہ شامی فرماتے ہیں کہ جس طرح اوپر کی مثال میں تحریری معاملہ کی پیشکش صرف ایک طرف سے ہوتی ہے اور دوسری جانب سے قول زبانی ہوا ہے اگر اسی طرح دوسری جانب سے بھی تحریری پیشکش (ایجاب) کو قبول کیا جائے تب بھی عقد جائز اور صحیح ہو جائے گا جیسا کہ فقہ حنفی کا جرحانیہ میں موجود ہے (شامی ۱۱/۳ ص ۱۱۳)۔

چونکہ انٹرنیٹ پر بھی عقد کی صورت تحریری معاملہ کی ہی ہوتی اور تحریری معاملہ کی اجازت اور جواز تصریحات سے واضح ہے لہذا انٹرنیٹ پر خرید و فروخت جائز اور درست ہے البتہ اس میں فتح و شرع کے دیگر شرعی مسائل و اصول کی تکمیل کے ساتھ ساتھ یہ شرط بھی ہوگی کہ عائدین اور ان عقد ایک دوسرے کو اچھی طرح پہچان رہے ہوں ورنہ معاملہ درست نہ ہوگا۔

۵۔ ٹیلیفون پر خرید و فروخت:

الف۔ "و صورة الإرسال أن يرسل رسولاً فيقول البائع بعت هذا من فلان الغالب باللف درهم فلاذهب بالفلان وقل له فلذهب الرسول فأخبره بما قال فليل المشتري في مجلسه ذلك" (نہی ۳۱۲)۔
 ب۔ "وذكر شيخ الإسلام خواهر زادة في مسوطه الكتاب والخطاب سواء" (نہی ۳۱۲)۔

ج۔ "وكذلك العيبة بالكتابة فإن القلم أحد اللسانين وذكر المصنف شخصاً معيناً وتهجين كلامه في الكتاب عيبة (أحياء العلوم، بيان أن العيبة لا تقتصر على اللسان) (آداب بدء، نائیس، ۱۵)۔
 جہاں تک ٹیلیفون پر خرید و فروخت کا مسئلہ ہے اگرچہ اس کے متعلق احقر کو باوجود تلاش کے کوئی فقہی جزیہ نہیں ملا، تاہم درج بالا احادیث اور علماء عصر کی تحقیقات پر غور کرنے سے اس کا جواز معلوم ہوتا ہے مثلاً:

الف۔ فقہاء نے واضح طور پر فرمایا ہے کہ خرید و فروخت کے ذریعہ معاملہ کرنے اور زبانی گفتگو کے ذریعہ معاملہ کرنے کا حکم یکساں ہے اور جس طرح گفتگو کے ذریعہ بیعت حرام ہے بالکل اسی طرح خرید و فروخت بھی حرام ہے اور معاملات و عرف میں قلم کو بھی ایک قسم کی زبان کہا جاتا ہے چنانچہ مشہور قول ہے: "القلم أحد اللسانين" لہذا ان سب چیزوں کا قصداً ہے کہ فون کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہوئی چاہے کیونکہ جس طرح دیگر کام میں آلہ اور مشین کے اور میان میں ہونے کے باوجود فعل کی نسبت اگر کسی بے جان انسان کی طرف کی جاتی ہے مثلاً قتل کرنا یا زینہ آلہ مشینوں کے ذریعہ جیسے جاتا اور بیورو کے کام سمیت میں ملاکاری کی تدبیروں کو با ترتیب حقیقہ قتل کرنے، جیسے سازی اور ہاتھ اندازہ لگانے سے شریعت نے تعبیر کیا ہے اور شریعت تو نہایت مقدس چیز ہے، آپ کتنے جیسے جانور کو اڑھ سے اڑھتے تو وہ آلہ یعنی اڑھ سے پر نہیں بلکہ آپ پر مجب کرتے گا۔

لہذا اصل کا قصداً یہ ہے کہ جس طرح آلہ کے ذریعہ قتل کرنے اور مشین کے ذریعہ جیسے اڑھالے پر (آلہ اور مشین کے اور میان میں ہونے کے باوجود) شرعاً قتل کرنے اور صورت سازی دیکھنے بلانے کا حکم لگا کر انہیں حرام قرار دیا گیا ہے اسی طرح خط کے ذریعہ معاملات کے درست و نہایت ہونے کی بنا پر ٹیلیفون پر ہونے والے معاملات کو بھی درست قرار دیا جائے۔ کیونکہ جس طرح ٹیلیفون ایک آلہ ہے، اسی طرح قلم و خط بھی آلہ ہے، اگرچہ قدیم ہے، جیسے خط کے ذریعہ ایجاد کرنے والا اپنے مدعا کو فریق حلی تک پہنچاتا ہے، اسی طرح ٹیلیفون پر بھی ہوتا ہے، بلکہ غرضاً وہ فہم کے لئے خط کی یہ نسبت فون پر زیادہ سمجھتا ہے، مگر جس انداز پر فریق حلی کے پاس وہ خط پہنچنے کی صورت میں معاملہ منقطع ہو جائے گا اس کے مقابلے میں نہایت ہی کم وقت میں گفتگو کے ذریعہ فون پر معاملہ ہو سکتا ہے۔

ب۔ تحریری معاملات کی طرح فقہاء نے قاصد کے ذریعہ معاملہ کرانے کو بھی جائز قرار دیا ہے فرماتے ہیں: "اور قاصد

کی صورت یہ ہے کہ مثلاً بالغ کا صدقہ یہ کہہ کر روانہ کرے کہ "میں نے یہ چیز غلاں فحش کو جو اس وقت موجود نہیں ہے ایک ہزار درہم میں فروخت کی، لہذا تم جا کر اسے اس معاملہ کی خبر کرو" چنانچہ جب یہ قاصد پیغام لے کر فریق ثالثی کے پاس پہنچا اور اسے بالغ کا پیغام سنایا اور فریق ثالثی (خریدار) نے اسی مجلس میں سوا قول کر لیا تو یہ سوا درہم سے دو گیا (ثانی ص ۱۱)۔

انتاشی نہیں بلکہ غلبہ، نے قاصد کو فریقین میں معاملہ کرانے کی بھی اجازت دی ہے (ثانی ص ۵) اور ہم اچھی طرح جانتے ہیں کہ قاصد عائدین سے الگ تیسرا فحش ہے جبکہ ٹیلیفون کی آواز درج ذیل حتمی تحقیق کی روشنی میں معاملہ کرنے والے کی ہی آواز ہے تو جب عائدین کا تیسرا فحش (قاصد) ایک طرف کے بجائے دوطرفہ معاملہ کر سکتا ہے، ٹیلیفون کے ذریعہ عائدین کیوں معاملہ نہیں کر سکتے؟

۶- انٹرنیٹ اور فون پر عقد کے شرائط:

الف- "وذكر في البحر ان شرائط البيع أربعة أنواع: (۱) شرط انعقاد، (۲) ولفاء، (۳) بوصحة، (۴) كولزوم - فالأول أربعة أنواع: (۱) المكي العاقد، (۲) وفي نفس العقد، (۳) وفي مكانه، (۴) وفي المعقود عليه، فشرائط العقد الثان: العقل والعدد، فلا يعقد بيع مجنون وحسي لا يعقل ولا وكيل من الجانبين الأمي والأب ووصيه والغاضي وشراء العبد نفسه من مولاة بأمرة والرسول من الجانبين، ولا يشترط فيه البلوغ ولا الحرية فيصح بيع الصبي أو العبد لنفسه موقوفاً ولغيره نافذاً ولا الإسلام والطلاق والصحو، وشرط العقد الثان أيضاً موافقة الإيجاب للقبول فلو قبل غير ما أوجبه أو بعثه أو غير ما أوجبه أو بعثه لم يعقد - وكونه بلفظ الماضي، وشرط مكانه واحد وهو التحاد المجلس، وشرط المعقود عليه سنة كونه موجوداً مالا منظوماً، مملوكاً في نفسه، ويكون المملك للبائع فيما يبيعه لنفسه وكونه مقدور التسليم الخ (ثانی ص ۵)۔

ب- "والذي يظهر من كلامهم نفرعاً وتعليلاً أن المراد بمعرفة القدر والوصف ما ينفي الجهالة الفاحشة وذلك بما يخص المبيع عن نظارة وذلك بالإشارة إليه لو حاضراً في مجلس العقد وإلا فبيان مقدار، مع بيان وصفه لو من المتطورات كعتك كحظنة بالدية مثلاً بشرط أن يكون في ملكه أو بيان مكانه الخاص كعتك ما في هذا البيت أو ما في كمي أو بإضافته إلى البائع كعتك عبيدي ولا عهده له غيره أو بيان حدود أرض فلي كل ذلك تنفي الجهالة الفاحشة عن المبيع وتبقى الجهالة اليسيرة التي لا تنافي صحة البيع لأزلقها بشوت خيار الوضوء الخ" (ثانی ص ۲۴)۔

اور جہاں تصریح کی روشنی میں اکثریت و اقلیت پر بھی فریہ و فروعیت کے لئے ان شرائط کا پورا کرنا لازم ہے جو فقہاء کرام فقہ کے سلسلہ میں تصدیقاً بیان فرماتے ہیں، مختصر اہم بھی ان کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

(۱) مآخذ تین اور ان فقہاء دیگر کے کو انہی طرح پہچان رہے ہوں، (۲) دونوں فرقی عقل مند اور سوچ بوجھ رکھنے والے ہوں، (۳) معاملہ دونوں جانب سے ہو، ایک ہی شخص و طرفہ کیل نہیں ہو سکا (استثناء کی صورتیں عربی مہارت میں ملاحظہ فرمائیں)، (۴) ایجاب و قبول میں مکمل مطابقت ہو، (۵) فقہ کی تعبیر ماضی کے سیلے سے کی جائے، (۶) ہمیں حد ہو، (۷) کچھ والی چیز موجود ہو، (۸) قابل انتفاع ہو، (۹) مال کی ملکیت میں ہو، (۱۰) اور بالغ اس کچھ والی چیز کو خریدار کے حوالہ کرنے کی پوری قدرت رکھتا ہو، (۱۱) جس چیز کو بیچا جا رہا ہے، اس کی مقدار اور معرفت اس طرح واضح کی جائے کہ خریدار سمجھ جائے یعنی بیضر، گز، میڈار اور گھوڑیہ کی تعین کے ساتھ ساتھ اس بات کو بھی واضح کیا جائے کہ چیز کس کو مالکی کی ہے، کس گھنٹی کی ہے اور کس جگہ کی وغیرہ وغیرہ، خلاصہ یہ کہ بعد جھگڑانہ پیدا ہوا اس بات کا خاص خیال رکھا جائے اور پوری وضاحت کی جائے (۵۱ ج ۶، ص ۶۳)۔

۷۔ بصورت انظر ارا اکثریت پر اطلاق درست ہوگا:

"وفي غايه البيان وقال شمس الأئمة السرخسي في كتاب النكاح من مبسوطه: كما يعقد النكاح بالكتابة يعقد البيع وسائر التصرفات بالكتاب أيضاً، وذكر شيخ الإسلام عواهنه زيادة في مبسوطه الكتاب والخطاب سواء إلا في فصل واحد وهو أنه لو كان حاضراً فخطبها بالنكاح فلم تجب في مجلس الخطاب ثم أجاب في مجلس آخر فإن النكاح لا يصح وفي الكتاب إذا بلغها وقرأت الكتاب ولم تزوج نفسها منه في المجلس الذي قرأت الكتاب فيه ثم زوجت نفسها في مجلس آخر بين يدي الشهود وقد سمعوا كلامها وما في الكتاب يصح النكاح لأن الغائب إنما صار مخاطباً لها بالكتاب والكتاب باق في المجلس الثاني فصار بقاء الكتاب في مجلسه وقد سمع الشهود ما فيه في المجلس الثاني بمنزلة ما لو تكرّر الخطاب من الحاضر في مجلس آخر فاما إذا كان حاضراً فإنما صار مخاطباً لها بالكلام وما وجد من الكلام لا يملأ إلى المجلس الثاني وإنما سمع الشهود في المجلس الثاني أحد شرطَي العقد." (۵۱ ج ۱، ص ۱۸۱)۔

اور نایہ و بیان میں ہے کہ شمس اللہ سرخسی نے اپنی کتاب المبسوط میں کتاب نکاح کے اندر فرمایا ہے کہ جس طرح نکاح تحریری طور پر منعقد ہو رہا ہے، بیع اور دیگر معاملات بھی تحریراً درست ہو جاتے ہیں، اور فقہ الاسلام خواہم زمانہ نے

بھی اپنی کتاب مبسوط میں فرمایا ہے کہ تحریر کے ذریعہ معاملہ کرنا آئے مانتے معاملہ کرنے کے مثل ہے۔ صرف ایک مقام پر وہوں میں فرق ہو جاتا ہے۔ وہ یہ کہ اگر مرد اور عورت دونوں مجلس میں حاضر ہوں اور مرد کے احباب نکاح کرنے پر عورت نے اسی مجلس میں قبول نہیں کیا بلکہ کسی دوسری مجلس میں قبول کیا تو نکاح درست نہ ہوگا، لیکن تحریری نکاح میں اگر تحریر چھ کر کسی مجلس میں عورت بیٹام نکاح قبول نہ کرے بلکہ کسی دوسرے مجلس میں گواہوں کو بنا کر نکاح کا دوا تحریری بیٹام چھ کرے گواہوں کے سامنے کسی مجلس میں یہ بیٹام قبول کر لے تو نکاح درست ہو جائے گا۔ مان دونوں صورتوں میں جو فرق بیان ہوا اس کی وجہ یہ ہے کہ بڑے ذریعہ نکاح بیٹام چھنے والے نے جس تحریر کے ذریعہ عورت کو مخاطب بنایا تھا (اور عورت نے پہلی مجلس میں قبول نہیں کیا تھا) بالکل وہی تحریر اس دوسری مجلس میں بھی موجود ہے، جس میں عورت نے بیٹام نکاح قبول کیا ہے، اور یہ ایسا ہی ہے جیسے مرد اور عورت کے مجلس میں حاضر ہونے کی صورت میں جب عورت اس مجلس میں مرد کی پیشکش قبول نہ کرے تو یہی مرد و پارہ اسی عورت کو کسی دوسری مجلس میں بیٹام نکاح اسے اور اس پارہ قبول کرے۔ جس طرح اس زبانی نکاح کے منقہ ہونے میں کوئی شک نہیں ہے، اسی طرح تحریری بیٹام کو ایک مرتبہ قبول نہ کر کے عورت کی طرف سے دوسری مجلس میں قبول کرنے سے بھی نکاح بلاشبہ درست ہے، لیکن حاضر ہونے کی صورت میں اگر مرد اور مرد کے درمیان احباب قبول ہونے کے بجائے صرف مرد کی طرف سے احباب پایا جائے (جیسا کہ چند سطور قبل مذکور ہوا) تو نکاح منقہ نہ ہوگا اگرچہ عورت دوسری مجلس میں قبول بھی کر لے، کیونکہ پہلی مجلس میں صرف احباب پایا گیا اور دوسری مجلس میں صرف قبول جبکہ دونوں کا ایک ہی مجلس میں ہونا ضروری ہے (فقہی جہاں)۔

دواج بالا تحریر میں نہ صرف یہ کہ اکثریت پر شرعی شرائط کے ساتھ جواز نکاح کی دلیل موجود ہے بلکہ احباب کرنے والے کے جواب میں فریق ثانی کی طرف سے قبول کرنے میں تاخیر کی بھی نگہداشت معلوم ہوتی ہے، بشرطیکہ تاخیر سے قبول کرنے کی صورت میں مسبب شائبہ گواہی موجود ہوں اور وہ احباب کرنے والے کی مظلوم تحریر کو قبول کرنے والے کی زبانی سن کر اس کے قبول کرنے کو بھی اچھی طرح سن لیں، لیکن واضح رہے کہ نکاح کے معاملہ میں اضطرار شرعی کی صورت میں ہی اکثریت کا سہارا لیا جائے۔

۸- فون پر نکاح کا حکم:

جہاں ٹیلیفون پر نکاح کا تعلق ہے تو اگرچہ اب تک فون اور ایکسیس فون وغیرہ کے ذریعہ گواہی وغیرہ شرعی لوازم پورے ہونے کا امکان موجود ہے لیکن ان مشکلات سے بچتے ہوئے یہاں بھی عام حالات میں عدم جواز اور اضطرار کی صورت میں جواز کا حکم دینا مناسب ہے، اس سلسلہ میں حضرت قاضی کاظمی رحمہ اللہ:

سوال: ایک شہر کے مفتی یا دیندار عالم کے نزدیک روایت جلال کا ثبوت بموجب شرع شریف کے ہوا اور وہ اس روایت کے ثبوت کی خبر دوسرے شہر کے مفتی یا دیندار عالم کو بذریعہ تلامذہ ٹیلیفون کے کرے کہ جس میں خبر دو فقہر اید ایک دوسرے کی آواز کو اچھی طرح سنتے اور پہچانتے ہیں اور تعظیم کے وقت غیر کا واسطہ بھی نہیں ہوتا اور فقہر اید کو اس خبر کی تصدیق میں کسی طرح کا شک و شبہ بھی نہیں رہتا تو اس خبر پر عمل کرنا درست ہے یا نہیں، اور صورت مسئولہ میں اور دوسرے قاضی اعتبار ٹیلیفون کی ضرورت پاتی رہی یا نہیں؟

جواب: ایک کام تو خود طریق موجب میں ہے سوال کا سوال مقصود نہیں، دوسرا کام ٹیلیفون کے واسطے میں ہے اور یہی مقصود سوال ہے، سوال کا جواب ظاہر ہے کہ جن احکام میں قیاب مانع قبول ہے اس میں غیر مستحضر ہے اور جن میں قیاب مانع نہیں اس میں اگر قرآن قریہ سے تکریم کی تعمین ہو جائے تو معتبر ہے (آلات جدیدہ از امام احمد ربیع ۱۹۵۷ء)۔

اور انٹرنیٹ و ٹیلیفون پر نکاح کے سلسلہ میں جو چیزیں قیاب بن سکتی ہیں اور ٹھٹھک پیدا کر سکتی ہیں، ۱۹۵۷ء راج ذیل

تیمار۔

۹۔ ایک ضروری تنبیہ:

گذاشتہ صفحات میں انٹرنیٹ اور ٹیلیفون پر نکاح کو عام حالات میں ناجائز اور باخطرہ کی صورت میں ناجائز قرار دینے کی وجوہات حسب ذیل ہیں:

الف۔ التماس وعدم تعمین:

انٹرنیٹ و ٹیلیفون پر نکاح کے سلسلہ میں یہ شرط و ایک حق حقیقت ہے کہ فون پر بولنے والے اور انٹرنیٹ پر لکھنے والے کی پہچان بے اہمیت نہیں ہو پاتی ہے، فون کے معاملہ میں اس اشتباہ کا سبب کبھی تو مختلف آوازوں میں مماثلت قرار دیا جاسکتا ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خود بولنے والا شخص علیحدہ طور پر کپڑا لپیٹ کر یا دوسرے طریقوں سے جان بوجھ کر آواز کو مشابہ بنا دیتا ہے، جس کی وجہ سے بولنے والے کی پہچان نہایت دشوار ہو جاتی ہے، معاملہ اگر اسی حد تک ہوتا ہے تو کما کر کہ ممکن تھا مگر صورت حال یہ ہے کہ خود ٹیلیفون لائن کی مختلف فرامیاں بھی بے اہمیت ہونے والے کی پہچان میں قیاب بن جاتی ہیں، مثلاً (۱) زبردست شور جس میں بولنے والے کی آواز عیوب پاتی ہے، اور اس کی پہچان نہیں ہو پاتی، (۲) اصل آواز سنائی دینے کی بجائے بازشت (Echo) کا سنائی دینا، (۳) بار بار رابطہ منقطع ہو جانے کی بنا پر کلام کے تسلسل اور لہجہ میں رکاوٹ پیدا ہونا، (۴) گھج گھج آوازیں کرنے کے باعث جو غیر مطلوب شخص سے شرف ہم کلامی نصیب ہو، جو غیر وہ غیر ہو۔

اور یہاں تک اس سلسلہ میں انٹرنیٹ کا تعلق ہے تو اس میں اگرچہ احتیاج کرنے والے کی ہر چیز کا عکس فریق
 ڈی کو موصول ہو جائے ہے، جبکہ سکننگ (Scanning) کا عمل کیا جائے (اور اس کی صورت یہ ہے کہ احتیاج کرنے والا اپنی
 اصل تحریر ایک مشین (Scanner) میں ڈال کر اس کے عکس کو کمپیوٹر پر خود منتقل کر سکتا ہے یا کسی دوسرے سے کروا سکتا ہے جسے
 فریق ڈی کو بھیج سکتا ہے اور حاصل بھی کر سکتا ہے اور اس صورت کے جواز میں حکام نہیں ہے، لیکن اس کے علاوہ دیگر تحریر
 احتیاج و قبول کی جو دوسری صورتیں کمپیوٹر و انٹرنیٹ پر دستیاب ہیں، مثلاً (E-mail) ای میل و فیرو تو ان میں کلمت اسر
 (Pass Word) (پس ورڈ) کا نظام دیگر کمپیوٹر پر بذریعہ انٹرنیٹ مرسلت کے لئے کسی مخصوص شخص کی تفسیر کیا گیا ہوا سکتا ہے) کے
 چوری ہو جائے، کسی دوسرے کو معلوم ہونے اور اس کے علاوہ استعمال کا مسلسل غلط موجود ہے جس کی تین شہادتیں پیش کی جاتی
 ہیں اور آئے دن دیکھنے میں آتی ہیں، چنانچہ مذکورہ کلمت اسر (Pass Word) کی چوری کرنے والا پتے معلوم کرنے والا
 خود کو پتائی احتیاج کرنے والے کی صورت میں پیش کر سکتا ہے (جبکہ یہ حقیقت کے خلاف ادا ہے) (اہتہ اگر
 فریقین کے مابین انٹرنیٹ پر ایک دوسرے کی شناخت کے لئے کوئی دوسرا طریقہ موجود ہو تو یہ طریقہ نہیں رہے گا۔

بہر حال درج بالا تدابیر و خطرات کے پیش نظر انٹرنیٹ پر اور اسی طرح ٹیلیفون پر کلام کی اجازت اسی صورت
 میں دی جائے جب کہ (۱) کلام نہ کرنے کی صورت میں قرام میں جتنا ہونے کا شہد یہ ضرور ہو، (۲) ایسا اضطرار ہو کہ کلام
 کرنے کے لئے ٹیلیفون اور انٹرنیٹ کے استعمال کے سوا کوئی دوسری مشرعا صورت موجود نہ ہو، (۳) اس کے باوجود بھی
 انٹرنیٹ پر کلام کرتے وقت حقیقی النوع زیادہ سے زیادہ مستون طریقے کو اپنایا جائے۔

ب- مذکورہ حکم کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تک مسلم معاشرہ بہت حد تک مستون طریقہ کلام پر کاربند ہے،
 بلکہ اس مسئلہ میں عام اتفاق و تعامل نہیں پایا جا رہا ہے، جس کی بنا پر صرف اضطرار میں ہی کلام کا جواز ہوگا۔

ج- اضطرار شرعی کے بغیر انٹرنیٹ پر کلام کے ہم جواز کی ایک اہم وجہ یہ بھی ہے کہ فقہاء نے معاملات کے
 اصل طریقہ کو چھوڑ کر مرسلت کا مقصد کے ذریعہ و فروات کو بعد شرعی کے ساتھ مشروط کیا ہے، مثلاً: (۱) مائدین کا ایک
 دوسرے سے دور ہو، (۲) مائدین یا ان میں سے ایک کا گونا گونا ہو، وغیرہ اب اگرچہ اتفاق و تعامل کی بنا پر معاملات کے
 سلسلہ میں توسیع سے کام لیا گیا ہے، لیکن چونکہ کلام صرف معاملات ہی نہیں ہے بلکہ ایک اعتبار سے عبادت بھی ہے، لہذا کلام
 کے سلسلہ میں اس شرط کا ہرچہ اولیٰ لحاظ رکھا جائے گا، مگر فقہاء کا یہ:

"وَكَمَا يَنْعَقِدُ الْبَيْعُ بِالْإِيجَابِ وَالْقَوْلُ يَنْعَقِدُ بِالْكِتَابَةِ بِشَرْطِ أَنْ يَكُونَ كُلُّ مِنَ الْمُتَعَاذِلِينَ
 بَعْدًا عَنِ الْإِعْمَرِ، أَوْ يَكُونَ الْعَاذِلُ بِالْكِتَابَةِ أَوْ يَكُونَ لَا يَسْتَطِيعُ الْكَلَامَ لِأَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلَسٍ وَاحِدٍ، وَلَيْسَ
 هُنَاكَ عِلَرُ يَمْنَعُ مِنَ الْكَلَامِ فَلَا يَنْعَقِدُ بِالْكِتَابَةِ لِأَنَّهُ لَا يَعْدِلُ عَنِ الْكَلَامِ، وَهُوَ أَظْهَرُ أَنْوَاعِ الدَّلَالَاتِ إِلَى

ٹیلیفون کے مقابلہ میں انٹرنیٹ کو (۱) اختیارات کی مہارتوں سے ثبوت (عیدہ کہ گزرنے والا) کی وجہ سے (۲) تحریری رویہ اور محفوظ رہنے کی وجہ سے (۳) اطمینان کے ساتھ کافی دیر تک اس پر رابطہ رہے (۴) اور کم خرچ پر مقدمہ چرایا ہو جانے کے سبب ترجیح حاصل ہے، تو ٹیلیفون کو ان کی انٹرنیٹ پر (۱) ہر جگہ دستیاب ہونے (۲) اکثر حالات میں منظم کی نشاۃ ہو جانے (۳) اور ہر خواہ وہ ۲۴ گھنٹہ وکاس کے استعمال پر قادر ہونے کی وجہ سے برتری حاصل ہے۔

۱۱۔ ٹیلیفون پر نکاح کا وکیل دانا:

الف۔ اگر کسی نے اپنا نکاح خود نہیں کیا بلکہ کسی سے کہہ دیا کہ تم میرا نکاح کسی سے کرو دو، یا یوں کہا: میرا نکاح فلا سے کرو دو، اور اس نے دو گواہوں کے سامنے کروا دیا تب بھی نکاح ہو گیا (مثنوی زہرا ج ۱ ص ۸۱)۔

ب۔ "وبصح النکاح بالکلی وإن لم بحضور الشهود" (ماگیری ۱ ص ۲۳۲)۔

اور جہاں فقہی جزیئہ کی روشنی میں اگر ایک شخص فون پر کسی کو وکیل بنائے تو وہ وکیل اس کا نکاح کر سکتا ہے کیونکہ (۱) فون پر جہاں وکیل نے بنا ہے وہ اپنے منوکل سے ہی بنا ہے، لہذا وہ نکاح درست ہے، (۲) ماگیری کے اور جہاں جزیئہ میں یہ صراحت بھی موجود ہے کہ وکیل بنا ہے وقت گواہوں کی موجودگی شرط نہیں ہے، (البتہ نکاح کے وقت ضروری ہے) اس بنا پر بھی فون پر وکیل بنانے میں کسی بڑے اہتمام کی ضرورت نہ رہے گی، اور صرف محکمہ سے نکاح ملے ہو جانے کی اور منوکل کی اجازت کے بعد وکیل یا قاعدہ مستون طرز پر اپنے منوکل کا نکاح کر دے جس کی خبر خراج محتاج بیان نہیں۔

البتہ فون و انٹرنیٹ کے حلقہ قیام کے لئے حدیثات کے پیش نظر مذکور شرعی کے وقت ہی فون پر نکاح کا وکیل بنایا جائے اور مستون طریقہ پر زبانی محکمہ کے ذریعہ یا لٹاؤ وکیل بنانے پر ہی زیادہ تر اصرار کیا جائے تاکہ نہ کسی قسم کا شبہ رہے، نہ نزاع کا احتمال رہے اور نہ نکاح کی برکات و ثمرات سے محرومی ہو، "ولیس الخیر کالعیان"۔

۱۲۔ انٹرنیٹ پر خمس خرام ہے:

"قال الله تعالى: (ولا تجسوا) (سورہ بقرہ ص ۲۰) (اور مجھ نہ ٹھوکنے کا)۔

حضرت شاہ (مہد القادری صاحب لکھتے ہیں: "اکرام اللہ کا اور مجھ نہ ٹھوکنے اور مجھ سے نہ کہنا کسی جگہ بھرتیں مگر جہاں اس میں کچھ دین کا کلمہ ہو اور نفسانیت کی غرض نہ ہو" وہاں اجازت ہے جیسے دہال حدیث کی نسبت اثر جرن و تعدیل کا معمول رہا ہے کیونکہ اس کے بدون دین کا محفوظ رکھنا کمال تھا (عبر جلد ۱ ص ۱۸۶)۔

الف۔ اور چھپ کر باتیں مٹا دینا اپنے کو سنا دینا اگر باتیں سن لینا یہ سب خمس میں داخل ہے، البتہ اگر کسی سے

مسحرت پہنچنے کا احتیال ہو اور اپنی یا کسی مسلمان کی حفاظت کی غرض سے اس مسحرت رساں کی تدبیروں اور ارادوں کا تجسس کرے تو جائز ہے (ایمان القرآن ۱۱، ۱۲)۔

ب۔ جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب شرعی فوت ہوتا ہو وہاں (تجسس) واجب ہے اور جہاں تحقیق نہ کرنے سے کوئی واجب فوت نہیں ہوتا اور تحقیق کرنے سے اس مسئلہ میں کبھی کوئی ضرر نہیں ہوتا تو وہاں تحقیق جائز ہے اور اگر تحقیق کرنے سے کوئی کوئی دفع مسحرت نہیں اور اس دوسرے کو تا گوارا ہے تو تحقیق حرام ہے (ایمان القرآن ۱۱، ۱۲)۔

درج بالا تحقیق اہل حق سے اچھی طرح ثابت ہو گیا کہ عام حالات میں اکثریت پر دوا آدمیوں کے درمیان ہونے معاملہ کی تفصیل تیسرے فہم کے لئے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھانے کی نیت سے حاصل کرنا ناجائز اور حرام ہے کیونکہ (۱) یہ نفیات پر مشتمل ہے اور اس میں دین کا کوئی فائدہ نہیں (۲) یہ صورت شرعاً مذموم تجسس کے تحت داخل ہے جو حرام ہے (۳) اچھا برا اس تیسرے فہم کو نقدین سے کوئی نقصان نہیں جس کی وجہ سے تجسس ضروری ہو اور نقدین کو اس کی تجسس تا گوارا ہے جس کی بنا پر حرام ہونے میں کوئی شک نہیں۔

۱۳۔ ویڈیو کا نظرنسک کے ذریعہ تجارت:

”(۱) جو آلات ناجائز اور غیر مشروع کاموں کی لئے وضع کئے جائیں، جیسے آلات قدیمہ میں ستر، احمکی وغیرہ اور آلات جدیدہ میں اسی قسم کے آلات لہو و لرب، ان کی ایجاد بھی ناجائز ہے، صنعت بھی، خرید و فروخت بھی اور استعمال بھی۔“

(۲) ایسے آلات جو اگرچہ جائز کاموں میں بھی استعمال ہو سکتے ہیں، لیکن عادتاً ان کو لہو و لرب اور ناجائز کاموں کی میں استعمال کیا جاتا ہے جیسے گراموفون وغیرہ، ان کا استعمال ناجائز کاموں میں تو ناجائز ہے ہی، جائز کاموں میں بھی ان کا استعمال کراہت سے خالی نہیں، جیسے گراموفون میں قرآن کا ریکارڈ سننا بھی مکروہ ہے، کیونکہ یہ کام اگرچہ اپنی ذات میں جائز، بلکہ موجب ثواب ہے لیکن جس آلے کو عادتاً لہو و لرب اور لرب کے کاموں میں استعمال کیا جاتا ہے اس میں قرآن سننا قرآن کو لہو و لرب کی صورت دینا ایک قسم کی بے ادبی ہے (آلات جدیدہ میں ۱۷، ۱۸)۔

اوپر درج شدہ اقتباس سے بالکل واضح ہے کہ ویڈیو کا نظرنسک کے ذریعہ خرید و فروخت اور لین و دین و تجارت بالکل ممنوع اور حرام ہے کیونکہ:

الف۔ ویڈیو کی ایجاد ہی غیر مشروع کاموں کے لئے ہوتی ہے، جس کا ثبوت یہ ہے کہ وقت ایجاد سے اب تک اس کا استعمال کم از کم ۹۰ فیصد غیر شرعی کاموں مثلاً فلمیں بنانے، لہو و لرب، ناچ و بے حیائی اور عیاشی و ظالم لوگوں کی خرمستیوں کی

مسلطے اور دشمنی و ابرہہ کا فرنگی ہے وہ اب بھی ایسی فرنگیوں سے نہیں ختم ہو رہا تھا بالکل برباد ہو گیا۔

(۱۱) اہل (۱) اتحاد انگلیں کا مطلب وہ ہے کہ مقلدین اسی کا رسم و مشنوں میں کسی کے لئے کسی منہ نہ ہوئی ہے۔

(۱۲) (۱) اتحاد انگلیں اس کے لئے کسی ہے معنی وہ کہ جس کی طرف سے اقداریت سے ہے مقلدین کا فرنگی نہیں ہے اور اس کے بعد جو کسی اور سے نام میں نہیں آتا۔

(۱۳) اتحاد انگلیں پر فرخ و فروخت شرف اور مست ہے، بشرطیکہ مقلدین ایک دوسرے کو پہچان رہے ہوں اور مقلدین مقلدین کے ساتھ اس کے تحت کی جائے۔

(۱۴) (۱) اتحاد انگلیں کا اندھو شرف اور مقلدین اس کے صورت میں ہی جائز ہوگا۔

(۱۵) (۱) اتحاد انگلیں پر مقلدین کے درمیان ہونے والے حال کی تشخیص کسی تیسرے شخص کو تجارت میں زیادہ فائدہ ملنے کی نیت سے حاصل کرنا حرام اور ناجائز ہے۔

(۱۶) (۱) اتحاد انگلیں کے ذریعہ خرید و فروخت کا سولہ کرنا مقلدین کا جائز اور حرام ہے، کیونکہ دیکھنا جائز اور استیصال کرنا حرام ہے۔ چنانچہ اس کو اسٹاک اور ایجنڈا بھی حرام کا سولہ کے لئے لکھا گیا ہے، نیز اس کے ذریعہ مقلدین کو فروخت کی صورت میں دیکھنا اور خریدنا، دونوں کو متعدد قسم پر مقلدین کا لازم ہے لہذا حرام ہی ہوگا۔

(۱۷) (۱) اتحاد انگلیں پر مقلدین کا فروخت ہے، بشرطیکہ اس کو خرید و فروخت اور مقلدین کا فروخت دوسرے کو پہچان رہے ہوں اور ان کی خرید و فروخت وغیرہ مقلدین کو انجمن کے تحت ہی ہو۔

(۱۸) (۱) اتحاد انگلیں پر مقلدین صرف ذات و مقلدین میں مست ہے، البتہ خرید و فروخت کی صورت میں ذوق پر نکالنا کا کوئی مانعہ نہیں بشرطیکہ اس کو فروخت کرنا ایک دوسرے کو انجمن طرح پہچان رہے ہوں اور یہ اس کے لئے چھ مقلدین کا نکالنا اسی طرح کر کے کا بیسے مستحق مقلدین پر دیکھنا نکالنا جائز ہے۔

انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ خرید و فروخت اور نکاح

مولانا سید سراج حسین
مفت القرآن، کمرہ عالمیہ آباد

خرید و فروخت ایک انسانی ضرورت ہے، اور قدیم زمانہ سے جاری و ساری ہے، انسان نے جس جس طرح ترقی کی، خرید و فروخت کی نویتیں بھی لیتی گئیں، انکار مشن تکنالوجی کی غیر معمولی ترقی کی بنا پر آج دنیا کے ایک گوشہ سے دوسرے گوشہ تک اپنی بات پہنچاؤ اور اپنی پسند کی چیز خریدنا بہت آسان ہو گیا ہے، انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ اسی طرح کی خرید و فروخت شروع ہو گئی ہے، اس لئے ضرورت ہے کہ موجودہ دور کے علماء خرید و فروخت اور نکاح کے اس جدید طریقہ کا شرعی جائزہ لیں اور امت کے معاملات میں شرعی رہنمائی کا فریضہ انجام دیں۔

۱۔ مجلس اور اس کا اتحاد و اختلاف:

مجلس: دو جگہ کھلانے کی جہاں پر خرید و فروخت کرنے والے معاملہ طے کریں، خواہ دو آدمیوں ایک ہی جگہ ہوں یا دونوں میں دوری ہو لیکن ایک دوسرے کی بات سن رہے ہوں، ایلیات کے ساتھ ایک دوسرے کو کچھ بھی کہہ رہے ہوں۔

ابن قیم لکھتے ہیں: "وقد نفرد وانہی فی امثال هذه الصورة علی ان كان البعد بحال یوجب التماس ما یقول کئی واحد منهما لصاحبه يمنع والا فلا" (المحرر، ج ۵، ص ۵۶۷) (اس طرح کی صورت میں میری رائے یہ ہے کہ اگر اتنی دوری ہو کہ اس سے ایک دوسرے کی بات میں اشتہاد لازم آئے تو خرید و فروخت ممنوع ہے، ورنہ نہیں)۔

اتحاد مجلس: مراد یہ ہے کہ جس جگہ سے خرید و فروخت کا معاملہ ہو رہا ہے، وہاں پر خرید و فروخت کرنے والے خرید و فروخت کو چھوڑ کر ایسا کام نہ کریں جس سے اس معاملہ سے اعراض معلوم ہو، چنانچہ علامہ ابن قیم (م: ۷۰۷ھ) لکھتے ہیں:

المجلس المتحد ان لا يشغل احد المعتادين بعمل غير ما عقد له، او ما هو دين الاعراض
لعقد (اعراض ۱۵۰۰) احمد کلمی ہے کہ عقد قدین میں سے کوئی ایسے کام میں مشغول نہ ہو جس کے لئے مجلس معتقد
نہیں کی گئی ہے یا ایسا کام نہ کیا جائے، جو زیر و فراغت سے اعراض کی دلیل ہو۔

اختلاف مجلس سے مراد یہ ہے کہ خرید و فروخت کرنے والوں میں سے کسی ایک سے ایسا کام اور جو عرض و
بخل کے لئے چنانچہ این کلم کا بیان ہے: "الاحاصل ان الاجاب يقتضي بما يدل على الاعراض" "اعراض
۱۵۰۰ (اعراض) پہلے کہ کتاب سے کام سے منع ہونے کا براہ عرض کی دلیل ہو۔

اختلاف مجلس کا دار و مدار اس میں عرف پر ہے عرف کے مطابق ہی اس کا ضمن کیا جائے گا، مگر بڑی سکتے
میں: "والمراد بالعرف ما يفهم الناس عرفه في عرفهم" (فتاویٰ ابن عابد ۱۵۰۰) اختلاف مجلس سے مراد یہ
ہے کہ کسی لوگ اپنے عرف میں اختلاف کلم شائع کریں، دیگر اختلاف مجلس ہے۔

اور اختلاف مجلس ہے: "ويعبر في الطرفي العرف: فما يفهم الناس عرفه في عرفه بد لعنة وما لا خلاف
لا حد به شواذ ولا لغة فلي دار او سفينة صخرة بالخروج منها او دلي حلوجها وكيرة مغروج من
محل اخر. كمن بين لعنة وبيع كسوق رداو نفاحتت صحب عربة الظهور والمشي قليلا ولا
يكنى بناء جدار وارعاء سفر بينهما، الا ان قد يفصلهما او امرهما لا يخرج ۱۵۰۰ مگر: "الحق
۱۵۰۰" اختلاف مجلس میں عرف کا اعتبار ہو گا، جس کو اختلاف نہاد کریں، اس کی وجہ سے عقد لازم ہو جائے گا، جس کو
اختلاف شمار نہ کریں وہ عقد لازم نہیں ہو گا، کیونکہ شریعت میں ازدواج میں اس کی کوئی حد نہیں ہے، چھوٹے گھرا چھوٹے
گھنٹی میں سے ہمارے لئے سے عقد لازم ہو گا یا گھر سے دور چلتے سے اور لا سے گھر میں ایک جگہ سے لے کر دوسری جگہ جانے
سے یا ایک گھر سے دوسرے گھر جانے سے اور حتیٰ جگہ میں ایک باغ یا باغیچہ میں بیٹھ بگھرنے سے، یا غور یا چلنے سے،
ان دونوں کے درمیان جو این کلمی نہ تھا، ہر دو لازم عقد کے لئے کافی نہیں ہو گا مگر جب ان دونوں کے ملنے سے ان
کے علم سے ہو۔

اگر قرآن کے ذریعہ فروخت کی جائے، تو مکتوب الیہ کی مجلس کو کہلائے گی جس مجلس میں مکتوب وصول ہو
ہو مکتوب الیہ کسی مجلس میں نوبل کرنے سے پہلے کہ کتاب نے روبرو کر یا تو سہارے نہیں ہو گا، بلکہ اگر رازاک سے خط
بجایا گیا اس کے مدون سے منع کر دے، تو خرید و فروخت کا عقد طے نہیں ہو گا، تھوڑا سا عرصہ کے بھی لکھتے ہیں:

"کتاب بنسبع غلبه عند حبل المکتوب بله مجلس بلوغ الجهر راتہ، حبل المکتوب الی
مذرافه المجلس الذی یحکم عقد وصول المکتوب لبله" (ماہ فی الفکا ۱۵۰۰) (کتاب رو کر کرے

کے ذریعہ خرید و فروخت کر لے لی صورت میں مکتوب الیہ کا اصرار خیر بر موصول ہونے کی مجلس تک رہے گا اور خیر لکھنے والے کا
الغیا مکتوب (ایک اور خط) کی مجلس سے بدھونے سے قتل تک رہے گا۔

میں تمام عمر دنوں سے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ اتحاد مجلس سے یہ براہ کس ہے کہ خرید و فروخت کرنے والوں کے
درمیان کوئی ناقص نہ ہو، اگر قسط ملے اور مجلس: دونوں ایک دوسرے کی بات میں رہے ہوں تو یہ گنا ایک عی مجلس کے حکم میں ہوگا،
اس طرح اختلاف مجلس کے لئے خرید و فروخت کرنے والوں میں سے کسی ایک یا دونوں کا اپنی جگہ سے ہٹ جانا ضروری نہیں،
بلکہ اختلاف مجلس کے لئے خرید و فروخت سے بے پروا ہی رہنا ہی کافی ہے۔

۲- انگریزیت کے ذریعہ خرید و فروخت کا حکم:

اس لحاظ سے دیکھا جائے تو انگریزیت دیر درجہ چڑھائی کا معاملہ ہے کہ خرید و فروخت کا معاملہ خیر یا منقطع
چاہے اس لئے کہ انگریزیت کے ذریعہ خرید و فروخت، لیرہ کا معاملہ کرنے والے دور پہلے کے بلکہ جو ایک دوسرے سے حوالہ
و اجاب کر سکتے ہیں، ادارہ اپنی پسند و ناپسند اور رعنائی و دھرم و منافعت کی کاغذ پر کر سکتے ہیں، چنانچہ خیر یا منقطع کے ذریعہ
خرید و فروخت کو جائز قرار دیا ہے، علامہ مٹائی لکھتے ہیں:

"و یكون التکلیف من الجانبین لاذا کتب الشریعت عبدک فلا تانکف و کتب الیہ البیوع: لد
یعنی، لعلہ بیع، کتباً فی النظار حلیہ، قولہ: (فی حصر مصلحت بلوغها) فی بلوغ القوسائلہ او ملکاتہ
(دیکھ کر ۱۹۷۷ء) کی مجلس خرید و فروخت دونوں طرف سے ہوئی ہے، جب تکے کہ کسی حق تیرا انان غلام اسے خرید لیا،
بیچنے والا کہے کہ کسی نے بیچ دیا تو یہ معاملہ طے ہو گیا، بیسہ کہ آزادی؟ ہر غلامی میں ہے، ایسے دستہ خرید مجلس کا اشتہار کا سودا
کر رہے ہیں کی مجلس سے ہوگا۔

علامہ نووی لکھتے ہیں: "لو تبادلا وهما معا علان ولبعها صح البیع ولا خلاف والاصح فی
الجملة بیوت التبعیہ وانہ یحصل النقص بمعارضة احدھما موافقہ، وبطلان بطلانک عیارهما جمیعہ
وسواء فی صورة المسألة کلا متبعیہ فی صحرا، لو ساحتہ لو کتفا فی بیتین من دقوا فی صحن"
(انجیل شریعہ، ص ۱۷۷) ملاحظہ فرمائیے اگر دونوں دور سے ایک دوسرے کو آجرو سے خرید و فروخت کر لیں تو یہ بالاتفاق
درست ہے۔ نتیجہً قول یہ ہے کہ اشتہار ثابت ہوگا کہ میں سے ایک کے اپنی جگہ ایک کو اپنے سے اختلاف مجلس پایا جائے گا،
ہر ایک کی وجہ سے ان دونوں کا اشتہار قائم ہو جائے گا، خواہ سو سو صورت میں دونوں دردمندوں میں ہوں یا میدان میں ہوں یا
مکان کے دو کمرہ والے گھنٹن میں ہوں۔

انٹرنیٹ پر قرعہ و قرأت چونکہ تحریری صورت ہے، اس لئے اس سلسلہ میں مذکور ہمارے سے استدلال کیا جاسکتا ہے:

”کتاب بالبيع غالبا عند خيار المکتوب إليه مجلس بلوغ الخیر“ و عند خيار المکتوب إلى مغارفة المجلس الذي يكون عند وصول الخیر للمکتوب إليه“ (ماثرۃ الخیر ج ۳ ص ۳۳) (دورہ تحریر کے ذریعہ قرعہ و قرأت کرنے کی صورت میں مکتوب الیہ کا اختیار تحریر وصول ہونے کی مجلس تک ہوگا اور تحریر پہنچنے والے کا اختیار مکتوب الیہ کا تحریر کرنے کی مجلس سے الگ ہونے سے پہلے تک رہے گا)

لہذا انٹرنیٹ پر جس وقت Message ملے، اسی مجلس میں قبول کرنا لازم ہوگا، اور قبول کرنے سے پہلے انٹرنیٹ پر ایجاب کرنے والے کو معاملہ ختم کرنے کا اختیار ہوگا۔

۳۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کا مطلب یہ ہوا کہ ایک فریق نے انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کا ایجاب کیا اور دوسرے نے قبول کیا، انٹرنیٹ پر اس ایجاب و قبول کو اور کچھ ہے، اول، انٹرنیٹ پر نکاح کی یہ صورت جائز نہیں، اس لئے کہ گواہوں کا کام صرف قبول و رد کرنا یا دیکھنا ہی نہیں، بلکہ جس جگہ ایجاب و قبول ہو رہا ہے، وہیں حاضر رہنا بھی ضروری ہے، گواہ کو عربی میں ”شاهد“ کہتے ہیں۔ جس کے معنی ہی حاضر رہنے والے کے ہیں، لہذا اگر ایجاب و قبول کے وقت گواہ موجود نہ ہوں، بلکہ صرف دور سے کن، ہے اس پر تحریری نکاح کو انٹرنیٹ پر دیکھ رہے ہوں تو یہ گواہی نہیں لگائی جاسکتی، حدیث میں ہے:

”العایا الذامی ینکحن انفسهن بغیر یمینہ“ (سنن ترمذی، ۱۰۰، کتاب النکاح، باب ما یأثم الذامی الذی لا یمین) (فاہشہ نور میں اپنا نکاح بغیر گواہ کے کرتی ہیں)۔

چنانچہ نکاح کی شرائط میں سے ایک شرط گواہوں کا موجود رہنا بھی ہے: ”ومنہا الشہادۃ وہی حضور الشہود“ (روائع اصباح، ۲ ص ۵۲)۔

سید ابوبکر صغریٰ لکھتے ہیں: ”الواجب علیہم الحضور“ (لغات المعانی ج ۳ ص ۲۹۸) (ان کے لئے حاضر رہنا ضروری ہے)۔

انٹرنیٹ پر نکاح کی صورت تحریری ہے، اور تحریری نکاح کے لئے گواہوں کو تحریر چھ کرنا ضروری ہے، انٹرنیٹ پر نکاح کی موجودہ صورت میں ایجاب و قبول کرنے والے کے پاس دونوں گواہ موجود نہیں، اور دوسرے یہ کہ تحریر کو صرف دیکھ رہے ہیں، اس نہیں ہے، جب کہ نکاح کے لئے ماقہین کا زبان سے ایجاب و قبول کا تقاضا کرنا اور گواہوں کا ان کا سننا ضروری ہے، ملاحظہ فرمائی گئی ہیں:

"اللو كذب: تزوجك فكنت: قلت، لم ينقد: إذا الكتابة من الطرفين بلا قول لا
 كلفى" (الحجج ج ۳۷) اگر دیکھیں کہ میں نے تم سے شادی کر لی جو اب میں گھوڑے کہ میں نے قول کیا تو کلام
 منقہ نہیں ہوگا۔ کیونکہ بغیر زبان سے کہے دونوں طرف سے لکھ دینا کافی نہیں ہے۔

اہل کتابت کے ذریعہ نکاح کی ایک درست صورت یہ ہے کہ ایک شخص کسی عورت کو نکاح کا بیٹام اسے اور اس کو
 نکاح کر لینے کا حکم دے (گویا اس نے عورت کو نکاح کا اگیل بنا دیا) اب عورت اس تحریر کو اور اس کے سامنے چڑھ کر کہتا ہے
 کہ فلاں نے مجھے نکاح کا بیٹام دیا ہے اور مجھے اس سے نکاح کر لینے کا حکم دیا ہے اب اس تم دونوں کو گواہ بناتی ہوں کہ میں
 نے اپنا نکاح اس سے کر لیا اور چاہے علامہ ابن ہمام لکھتے ہیں:

"ينقد النكاح بالكتاب كما ينقد بالخطاب، وصورة أن يكتب إليها بخطها، فإذا بلغها
 الكتاب أحضرت الشهود وقرأته عليهم وقالت: زوجت نفسي منه، أو تقول: إن فلانا قد كتب إلي
 بخطي فأنشدها التي زوجت نفسي منه، أم لا لو لم تقل بحضرتهم سوى: زوجت نفسي من فلان لا
 ينقد، لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح وبإسماعهم الكتاب أو التعبير عنه منها قد سمعوا
 الشطرين — ومعنى الكتاب بالخطبة أن يكتب: زوجتي لنفسك فإني زوجت إليك ونحوه" (الفتاوى
 ج ۱۸۸ ص ۱۸۸) (تحریر سے نکاح منقہ ہو جاتا ہے جیسا کہ قلمب کرنے سے منقہ ہو جاتا ہے اور اس کی
 صورت یہ ہے کہ عورت کو بیٹام دیتے آئے گئے، جب عورت کے پاس پہنچے تو وہ گواہوں کو حاضر کر کے ان کو خط چڑھ کر
 سناتے اور کہے کہ میں نے اپنا نکاح اس سے کر لیا میں اس کے کہے کہ فلاں نے مجھ کو نکاح کا بیٹام لکھ کر بھیجا ہے، تم گواہ ہو کہ میں
 نے اپنا نکاح اس سے کر لیا، اگر عورت گواہوں کی موجودگی میں صرف یہ کہے کہ میں نے اپنا نکاح فلاں سے کر لیا تو نکاح منقہ
 نہیں ہوگا، اس لئے کہ نکاح کے صحیح ہونے کے لئے ایجاب و قبول کا شرط ہے، عورت کی طرف سے فلاں اس کا بیٹام
 بنا دیتے سے ایجاب و قبول پا گیا۔ بیٹام لکھنے کا مطلب یہ ہے کہ میں لکھنے کا تم اپنے آپ سے میرا نکاح کر دو، تم مجھے
 پسند ہو۔

۳- انٹرنیٹ پر معاملات کی تفصیل سے دوسروں کا فائدہ اٹھانا:

انٹرنیٹ پر جب کوئی رازدارانہ معاملہ کیا جائے اور کوڈ ورڈ (Code Word/Password) کے ذریعہ قائلوں
 کو محفوظ (Secret) کر لیا جائے تو کسی دوسرے شخص کا پاسوی کر کے کوڈ ورڈ حاصل کرنا اور قائلوں کو نکال کر اپنی تجارت میں
 فائدہ اٹھانا جائز نہیں ہوگا، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "وَلَا تَجَسَّوْا" (مکرات ۱۱) (اور تم جاس نہ کرو)۔

معاملہ کا رواج ہو تو اسے جائز ہونا چاہیئے، قدیم زمانہ میں نزدیک رو کر خط و کتابت اور قاصد کے ذریعہ ہی خرید و فروخت ہو سکتی تھی اس لئے فقہاء نے اس طرح کی خرید و فروخت کو جائز قرار دیا (محقق: دلائل مصباح ص ۳۶)۔

آج کے دور میں مواصلاتی ترقی کی بنا پر دور رو کر بھی منٹوں میں ذہانی یا تحریری طور پر خرید و فروخت کا معاملہ کرنا ممکن ہے تو خرید و فروخت کی یہ نئی صورت بھی جائز ہونی چاہیئے "محافظة لکن جیسے لکھتے ہیں:

"إنما للعقد بكل ما دل على مقصودهما من قول أو فعل، فكل ماعده بيعا وإجارة فهو بيع وإجارة، وإن اختلف اصطلاح الناس في الألفاظ والأفعال العقد العقد عند كل قوم بما يفهمونه بينهم من الصنع والأفعال وليس لذلك حد مستمر لا في شرع ولا في لغة بل يتوسع بتوسع اصطلاح الناس" (معارف الدین ج ۲ ص ۲۹) (خرید و فروخت ہر ایسے قول اور فعل سے معتقد ہو جائے گی، جو خرید و فروخت کے مقصد کو واضح کرے لہذا جس معاملہ کو خرید و فروخت اور کرے یا معاملہ ٹھہرا کیا جائے، وہ خرید و فروخت اور کرے ہے، اگرچہ کہ الفاظ اور افعال کے بارے میں لوگوں کی اصطلاحیں مختلف ہوں، ہر قوم کے نزدیک الفاظ اور افعال سے جو معاملہ سرا لیا جاتا ہے، ان سے معاملہ معتقد ہو جائے گا، شریعت اور ملت میں اس کی کوئی تحدید نہیں کی گئی ہے، بلکہ لوگوں کی اصطلاحات کے اعتبار سے مختلف ہو سکتا ہے)۔

محافظة لکن جیسے دوسری جگہ بھی اس کی سراسر است کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

"و معلوم أن البيع والإجارة والهبة ونحوها لم يحد الشارع حدا لا في كتاب الله ولا في سنة رسول، ولا نقل عن أحد من الصحابة والتابعين أنه عين للعقد صفة معينة من الألفاظ أو غيرها أو قال ما يدل على ذلك — فلذا لم يكن حد في الشرع ولا في اللغة كان المرجع فيه إلى عرف الناس وعاداتهم فعا سموه بيعا فهو بيع وما سموه هبة فهو هبة" (معارف الدین ج ۲ ص ۲۹) (یہ بات معلوم ہے کہ خرید و فروخت کرے یا اور یہ وغیرہ کی قرآن و حدیث میں کوئی تحدید نہیں کی گئی ہے اور نہ ہی صحابہ و تابعین سے منقول ہے کہ انہوں نے معاملات کو خاص الفاظ اور صفات سے متعین کر دیا ہو یا اس بارے میں کوئی فرمایا ہو جس سے رہنمائی ملتی ہو، تو جب شریعت اور ملت میں کوئی تحدید نہیں ہے تو اس سلسلہ میں لوگوں کے عرف اور عادات کو معیار بنانا ہوگا، جس کو لوگ خرید و فروخت کا نام دیں، اور یہ خرید و فروخت ہے اور جس کو یہ کا نام دیں، وہ یہ ہے)۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت:

فون پر بھی خرید و فروخت درست ہے، اور اس سلسلہ میں وہی بحث ہے، جو انٹرنیٹ اور ویڈیو کا ٹرانسک کے ذریعہ خرید و فروخت کے تحت کی جا چکی ہے۔

۷۔ خطیبین پر نکاح:

خطیبین پر درست ایجاب وقول کے ذریعہ نکاح درست نہیں، کیونکہ نکاح کے درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ حاضرین یا ان کے وکیل ایک مجلس میں ایجاب وقول کریں اور وہاں دو گواہ موجود ہوں، علامہ صغریٰ کہتے ہیں:

”ومن شرائط الإيجاب والقول اتحاد المجلس لو حاضرين وإن طلق“ (الدر المختار ۷۶۴)

(ایجاب وقول کی شرائط میں اتحاد مجلس بھی ہے، جبکہ ایجاب وقول کرنے والے حاضر ہوں، اگرچہ کہ مجلس کافی درجہ تک بھی رہے)۔

اس کے تحت علامہ رافعی لکھتے ہیں: ”المتناذر من اشتراط اتحاد المجلس أن المراد به مجلس المتعاقدين لا مجلس الإيجاب والقول“ (تقریرات ابراہیم بن ماثی، ابن ماثی، ابن ماثی، ص ۹۷) (اتحاد مجلس کی شرط نکاح سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس سے مراد عقد کرنے والوں کی مجلس ہے نہ کہ ایجاب وقول کی مجلس)۔

گواہی کے بارے میں صراحت کرتے ہوئے علامہ کاسانی لکھتے ہیں: ”وأما بيان وقت هذه الشهادة وهي حضور الشهود فوقيتها وقت موجود وكن العقد وهو الإيجاب والقول“ (درائع ہدایہ ۵۹۹) (گواہی یعنی گواہوں کے حاضر رہنے کا وقت اصل میں ایجاب وقول کے ہونے کے وقت ہے، جو نکاح کا رکن ہے)۔

خطیبین پر درست ایجاب وقول کرنے میں نہ ایجاب وقول ایک مجلس میں ہونا ہے نہ حاضرین ایک مجلس میں ہوتے ہیں، اور نہ ایجاب وقول کرنے والوں میں سے دونوں کے پاس بھید گواہ ہوتے ہیں، جو گواہ ایجاب کرنے والے کے پاس ہیں، وہی گواہ وقول کرنے والے کے پاس نہیں ہوتے، جبکہ ہر گواہ کے لئے ایجاب وقول دونوں کا ایک ہی مجلس میں سنا ضروری ہے، علامہ کاسانی اس کی وضاحت کرتے ہیں:

”ومنها: سماع الشاهدين كلام المتعاقدين جميعاً حتى لو سمعا كلام أحدهما دون الآخر، أو سمع أحدهما كلام أحدهما والآخر كلام الآخر لا يجوز النكاح، لأن الشهادة أعني حضور الشهود شرط وكن العقد وكن العقد هو الإيجاب والقول فيما لم يسمعا كلامهما لا بتحقيق عند الركن فلا يوجد شرط الركن“ (درائع ہدایہ ۵۹۷) (گواہوں کا عقد کرنے والوں میں سے دونوں کی گفتگو کو سنا شرط ہے، اگر دونوں نے ایک کی گفتگو سنی، دوسرے کی نہیں، یا ایک گواہ نے ایک کی بات سنی اور دوسرے نے دوسرے کی بات سنی تو نکاح درست نہیں ہوگا، کیونکہ گواہی یعنی گواہوں کا حاضر رہنا عقد نکاح کے رکن کے لئے شرط ہے، نکاح کا رکن ایجاب وقول ہے، جب ان دونوں نے عقد کرنے والوں کی گفتگو نہیں سنی، تو رکن نکاح کے وقت گواہی نہیں پائی گئی، مگر یہ رکن نکاح کی شرط نہیں پائی گئی)۔

لیڈ فون پر براہ راست نکاح درست ہونے کی گنجائش نہیں، البتہ اگر کوئی وطن سے دور رہ کر شادی کرنا چاہتا ہے تو اس کو وطن آنا ضروری نہیں، اور بیٹھین یا کسی دوسرے ذریعہ سے کسی کو اپنا وکیل بنا کر نکاح کر سکتا ہے، وکیل بنانے کے لئے بالمشافہ کو ضروری نہیں، اور اس کی وکیل بنانے کے لئے گواہانہ ضروری ہے، علامہ شامی کا بیان ہے:

”واعلم انه لا يشترط الشهادة على الوكالة بالنكاح بل على عقد الوكيل“ (۱) (ج ۴، ص ۲۰۱)

(جانتا چاہئے کہ نکاح کے لئے وکیل بنانے وقت گواہانے کی شرط نہیں ہے، بلکہ وکیل کے عقد کرتے وقت گواہی شرط ہے)۔

وکیل کے ذریعہ نکاح کی صورت میں جو اور رواج کے مطابق یہ ہوتی چاہئے کہ قاضی صاحب یا لڑکی کے والد وکیل سے کہے کہ میں نے فلاں لڑکی کو فلاں لڑکے کی زوجیت میں دیا، کیا تم کو یہ منظور ہے؟ وکیل کہے کہ میں نے منظور کیا، یا کہے کہ میں نے یہ مشیت وکیل فلاں لڑکے کی طرف سے اس نکاح کو قبول کیا، اس کی دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ لڑکی کی طرف سے باپ یا کوئی سرپرست ہی وکیل ہوتا ہے، لڑکی کو مجلس میں لایا نہیں جاتا بلکہ اولہا کا وکیل والدین کے وکیل سے کہے کہ میں نے فلاں لڑکے کا نکاح تمہاری بیٹی سے کر دیا، تم نے قبول کیا، والدین کا باپ کہے کہ میں نے قبول کیا، یا بچوں کہے کہ میں نے اپنی بیٹی کا نکاح فلاں لڑکے سے قبول و منظور کیا۔



جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات اور

اتحاد مجلس و اختلاف مجلس کے احکام

نور محمد مصطفیٰ عجمی داماد پوری
مدیر اسلوب شہر اسلام آباد

۱۔ دو تمام عقود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان کے درست ہونے کے لئے عائدہ کی بنیاد ضروری ہے، اسی رضامندی کا اظہار ایجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے۔ اسی لئے فقہاء نے ایسے معاملات کے لئے ایجاب و قبول کو گنا کار قرار دیا ہے (الموسمہ الفکرہ ۱۰۹-۱۱۰)۔

ایجاب کسی فریق کا اپنی طرف سے معاملہ کی پیشکش کرنا ہے اور قبول دوسرے فریق کی طرف سے اس پیشکش کو قبول کرنا ہے، ایجاب و قبول کے درمیان اتصال ضروری ہے، قبول ایجاب سے متصل ہو، اس کے لئے بعض فقہاء نے شرط لگائی ہے کہ ایک فریق کی طرف سے ایجاب پائے جانے کے بعد دوسرے فریق کی طرف سے بلا تاخیر اور علی الفور قبول پایا جاتا چاہئے، خلیفہ کا کلمہ نظر ہے کہ اس میں حرج اور مشقت ہے، اس لئے قبول کے ایجاب سے متصل ہونے کی دوسری صورتیں اور کئی ہیں (الموسمہ الفکرہ ۱۰۹-۱۱۰)۔

ایک ہے حقیقت میں اتصال اور اس کی صورت یہی ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے اور دوسرے حکماً اتصال اور اس کی صورت یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب کیا گیا ہو، اس مجلس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق اپنی طرف سے قبول کرنے کا اظہار کر دے، ایسی صورت میں مجلس کے ہونے کی وجہ سے سمجھا جائے گا کہ ایجاب اور قبول کے درمیان کوئی فاصلہ نہیں پایا گیا (الموسمہ الفکرہ ۱۰۹-۱۱۰)۔

فرض عقود و معاملات کے متعلق ہونے میں اتحاد مجلس کو خاص اہمیت حاصل ہے، دونوں عقد کرنے والوں میں سے ایک کے ایجاب کے بعد اگر ان میں سے کوئی ایک قبول کرنے سے پہلے اٹھ کر اڑا تو ایجاب باطل ہو جائے گا اور قبول کرنے کا اختیار باقی نہ رہے گا، کیونکہ تعلیقات میں اختلاف مجلس سے اختیار قبول ختم ہو جاتا ہے اور مجلس کا اختلاف ہر اس فعل سے

اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس کے سلسلہ میں جو فقہاء و مقام کی رائے ہے وہی میری بھی رائے ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

مقصود معاملات کے منصف ہونے میں اتحاد مجلس کو نامناسبیت حاصل ہے جیسا کہ مجمع کتب فقہ کے ذخیرہ میں موجود ہے۔ اصل مقصود وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہے، لیکن چونکہ ہمارے ان فقہاء کے زمانہ میں اتحاد مکان کے بغیر ایجاب و قبول کے درمیان عقارت ممکن نہیں تھی اس لئے اتحاد مکان کی شرط بھی لگائی گئی۔ اب صورت حال یہ ہے کہ سوا معاملات اور ابلاغ کے ذرائع نے اسکی ترقی کی ہے کہ باطنی میں اس کا تصور شاید ممکن نہ ہو، چاروں دنیا گویا ایک گھر میں سمٹ آئی ہے اور مٹھوں میں آپ کی بات دنیا کے ایک کنارے سے دوسرے کنارے تک پہنچ سکتی ہے، ٹیلیفون، انٹرنیٹ وغیرہ ایسے ذرائع ہیں جن کے ذریعہ ہزاروں میل کے فاصلے سے معاملات طے پاتے ہیں، یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ چونکہ ان ذرائع کی وجہ سے رابطہ میں غیر معمولی اضافہ ہوا ہے، اس لئے اب تجارت کا دائرہ بھی وسیع ہو گیا ہے، معاشرتیہ وغیرہ کے ذریعہ یہ بات ممکن ہے کہ ایجاب کے بعد فوراً دوسرا فریق قبول کا اظہار کر دے اور اسی طرح تمام مقصود معاملات کے کاغذات انٹرنیٹ پر اسکریننگ کے ذریعہ بھیجے جاسکتے ہیں اور فوراً ہی جواب بھی دیکھا جاسکتا ہے، لیکن ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ مکانی فاصلہ کو ختم نہیں کرتا اور یہ بات قابل غور ہے کہ ایجاب و قبول میں اتحاد مکان مقصود ہے، یا اختلاف مکان و اتصال مقصود ہے؟ عصر حاضر میں ایجاب و قبول میں اتحاد مکان اور اختلاف مکان و اتصال دونوں مقصود ہیں۔

عصر حاضر میں انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منصف ہو جائے گا۔ اس کے جواز میں کوئی کلام نہیں، کیونکہ یہاں پر ایجاب و قبول، بائع و مشتری اور مجمع و فسخ کا وجود متحقق و حقیق ہے اور اتحاد مجلس بھی ہے، اتحاد مجلس کی دو قسمیں ہیں: پہلی حقیقی، دوسری منکئی، انٹرنیٹ، ٹیلیفون، فیکس، واٹر لیس، کتابت و مراسلت، فیکس وغیرہ میں اتحاد مجلس منکئی پائی جاتی ہے، کتابت و مراسلت، فیکس، ٹیلیفون و واٹر لیس کے ذریعہ خرید و فروخت ہوتا ہے تو انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت بدرجہ اولیٰ جائز ہوگی، کیونکہ یہ ذرائع سوا معاملات اور تنگنائی کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ہی مقصود ہے، فقہاء و مقام کے اصولی نقطہ نظر سے انٹرنیٹ میں اتحاد مجلس اور اختلاف مکان و اتصال پائی جاتی ہے، جیسے منکئی اور بکری جہاز پانی کے ذریعہ زمین سے ملاحق ہے، ہوائی جہاز ہوا کے ذریعہ زمین سے ملاحق ہے ہاں وہ جہاز پڑھتا ہوا جائز ہے، اسی طرح بائع و مشتری میں ہے اور مشتری ہندوستان میں ہے جو خرید و فروخت کا معاملہ انٹرنیٹ کے ذریعہ کر رہا ہے لیکن برقی روکے کے ذریعہ جدید سوا مکانی نظام سے ملحق ہونے کی بنا پر یہ کہا جائے گا کہ گویا بائع اور مشتری حقیقی دونوں ایک ہی جگہ پر ایک مجلس اور ایک ہی وقت کے ساتھ موجود ہے، طالع بیچ کی جتنی قسمیں ہیں اور عصر حاضر کی جتنی اقسام ہو سکتی ہیں، انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید

روم: احباب اور قول کے اور مہمان ایک مجلس میں قلیل شرط ہے، یہ مالک کا قول و مذہب ہے۔

اور شافعیہ کا مسلک وہی ہے جو ابو الولید بانی امامی ائمہ کی ماکی کا ہے (الوسلحۃ العسکریہ اردو، ۱۰۸۰، ص ۱۰۸) شیخ محمد بن ۱۹۸۳ء کا۔

سوم: اختلاف مجلس کے باوجود کلام متفقہ ہو جائے گا، یہ مثال کی ایک روایت ہے اور اس تفرق مجلس کی وجہ سے کس ہوگا:

"صحة العقد مع اختلاف المجلس، وهو رواية للحنابلة وعليها لا يبطل النكاح مع التفرق"

(الاسود) الكلب، ا. ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲

وهذا كله عند اتحاد المجلس الحليقي، أما مع اتحاد المجلس الحكمي فلا يختلف الأمر

عند الحنفية في اشتراط القول في مجلس العلم، وهو الصحيح عند الحنابلة^(٢٠٨).

"واشترط المالكية القنوية لمزج الإيجاب حين العلم والصحح عند الشافعية أنه لا يعتمد

النكاح بالكفاية وكذلك إذا كان الزوج غالياً وبلغه الإيجاب من قبل الزوجة، وإذا صححت له

المستند: إشتراط الفوائد وحملها على الخبز وعلى القمح (المستند: ١٠٠٠)

وہاں سے واپس آ کر، شہر میں رہنے لگا۔ وہاں سے واپس آ کر، شہر میں رہنے لگا۔

2

اسحاقی و سلیبی سیاہو و سیاہی کا تذکرہ:

الکتابت در خاندان دولت (تألیف و تفسیر) که در سال ۱۳۰۵ هجری قمری در کتب خانۀ دولت علیّه در تهران چاپ شد.

کہ ماہی کو پکڑنے کے لیے جال بچھ کر رکھیں۔ یہ جال کھال کے نیچے بچھ کر رکھیں۔

شاید بعضی کے خیال میں یہ بات عجیب نہ لگے، لیکن اگر ہم اس بات کو غور سے دیکھیں تو یہ بات بالکل سچ ہے۔

میں نے اپنے دل سے کہا کہ میں نے یہ سب کیا ہے، اب میری زندگی ختم ہو گئی۔

اس کی وجہ سے وہاں کی حالتیں بہتر ہو گئیں۔ لیکن ایک جبرائیل علی رضا ہے اور اس سے

بہارٹ میں زیادہ اعداد و احصا ملتا ہے کہ اگلے پندرہ سالوں میں لڑکیوں کی شرح پانچ سو فیصد سے زیادہ ہو گئی ہے۔

ان کے مقابہ و تجارت میں عمل ادا کرتی تھیں

(الن وایچ ۲۰۱۸، ص ۱۲۳، ۱۲۳۴)۔

512

جب کوئی شخص ہمارے معاملہ میں دخل اندازی کرے گا تو ہمیں سختی تکلیف ہوگی، اسی طرح جب ہم کسی کے معاملہ میں دخل اندازی کریں تو کیا اس کو تکلیف نہ ہوگی؟

شریعت مطہرہ میں ایذا، مسلم حرام ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "المسلم من سلم المسلمون من لسانہ ویدہ والعلم من من امنہ النیاس علی دعائہم وأموالہم" (ترمذی ۲۰۰۹، بیہ ۱۸۸۵، وصحیح مسلم ۱۸۸۵) (مسلمان تو صرف وہ آدمی ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے سب محفوظ رہیں اور مومن تو صرف وہی ہے جس سے لوگ اپنے خون اور مال کے معاملہ میں محفوظ و مامون ہوں)۔

اگر بالغ یا شہری کے درمیان خرید و فروخت کی بات طے ہو جائے اس کے باوجود تیسرا شخص بالغ کو زیادہ رقم دینے کا وعدہ کرے کہ ہم تم کو اس سے زیادہ رقم دیں گے ہم سے فروخت کا معاملہ کر لو اور پہلے والے کو زیادہ رقم دے دو، تو تیسرے شخص کے لئے ایسا کرنا شرعی نقطہ نظر سے قطعاً جائز نہیں ہوگا، اپنے مفاد کے پیش نظر بالغ یا شہری سے ادا رکھا کر تجارت کے رموز کو جاننا چاہیے جس کو وہ لوگ چھپا رہے ہیں قرآنی اصول کے اعتبار سے یہ بھی ممنوع ہے، اور یہ سب یا تم "ولا تجسس" میں داخل ہیں (تھمیل سلطنت کے لئے دیکھئے سوانح القرآن ۱۱۹-۱۲۳، بیہ رانی کتب خانہ دہلی)۔

میری ذاتی رائے اس سلسلہ میں یہ ہے کہ تیسرا شخص جو تجسس کر رہا ہے اس پر پابندی عائد کی جائے گی، ورنہ اشرار ایسا شخص بکرم ہے اور لائق تعزیر ہے۔

ویلو کا نظر ننگ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

ویلو کا نظر ننگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لیکن دین اور تجارت بہت ہی آسان ہے، مسلم قوم کو عصر حاضر میں ایسے اصول طرے کو اپنانے میں سوچ سمجھ کر اقدام کرنا چاہئے، تجارت و صنعت میں بہبود و نصابی سے پیچھے رہنے کی ضرورت نہیں ہے، شریعت مطہرہ نے جس تجارت پر کوئی پابندی نہیں لگائی ہے، ایسی وجود ویلو کا نظر ننگ کے ذریعہ خرید و فروخت شرعی نقطہ نظر سے جائز و حلال ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "قل من حرم زینۃ اللہ الہی الخرج لعبادہ والطبات من الزوق" (۱۳۰۱۸۱۸) (تھمیل سلطنت کے لئے دیکھئے سوانح القرآن ۵۵۳، بیہ رانی کتب خانہ دہلی، ج ۲، ص ۱۱۹۵)، تو کہہ کہ جس نے حرام کیا اللہ کی نیت کو جو اس نے پیدا کی اپنے بندوں کے واسطے اور شہری چیزیں کھانے کی۔

ویلو کا نظر ننگ میں باہم معاملہ کرنے والے ایک دوسرے سے بات کرتے ہیں اور ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں، اس پر پوری طرح اصرار ہوگا، اس میں دھوکا بازی اور دھوکا دہ کر دھریپ میں جھکا کر لے گا، یہ بھی نہیں ہے، اس لئے یہ دو اصطلاحی آلات کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ کر لینا جائز اور درست ہے، عصر حاضر کے تکنیکی دور

شہداء و اشیاء تعجب تھی وہ بے جا فکرتوں تک اور غریب فقیہ آسمان اور زمین و پیر ہے۔ لیکن خراج و حکومت کے قس زور و کراہ ہے کہ اہل و قباحت سے طالبی ٹوک ہے کہ ملک میں صورت میں سنیانہی، علی الاطلاق کے قس غلام و غلامیہ کے ہم اہل سے گھبراہٹ کا جس کی بنا پر فقہاء کرام نے نو بیوی، بی بی کی اور علی الاطلاق و غیرہ کا تصور پر مبنی قرار دیا ہے (اسم اختلاف ص ۶۸-۶۹)۔

سینچون بر فرید وراثت کا شرعی حکم:

خود فروخت جس طرح بازار میں کچھ دے جاتی ہے، اسی طرح وقت ضرورت مراعات اور حکم و نکبات کے زریعہ بھی جاتی ہے، بشرطیکہ جس ملک و مسلمان کا حق و کامنڈ کا حق کھانے کے لئے ہے، اگر کوئی مسلمان غلے شدہ مرنے والا کے مطابق نہ ہو یا غریب و مسکین و موزوں مشغول کو دیکھ کر نہ دے یا اسے نہ دے، یا جو اس کی بہت گھٹانے، یا جانے کا حق حاصل ہوگا (اس کی مسئلہ کے لئے کچھ نہیں دیکھو، ا۔۔۔۔۔)

یہ بھی ضروری ہے کہ خدمت کی جگہ والے حالت میں جو سونے چاندی کے قبیل سے نہ ہو یا دونوں نہ جب جس نہر کو ہم نہیں
خجروں کی آفرینہ خدمت میں مہمان اور قیمت و اجرت کی مجلس میں نظر ہو جائے ضروری ہے۔

”وَالْكِتَابُ كَالْخَطِّابِ وَكَلَّمَا الْإِمَامَ حَتَّى أَهْبَوُا مَجْلِسَ بُلُوغِ الْكِتَابِ وَكَوَلَّاهُ إِلَى حَالَةٍ“ (زبيري
ص ١٧٥ ع ١٢٦٢ ش ١٢٦٢).

”بصح: تصالفاً بالكتابة من حاضرين: أو باللفظ من حاضر والكتابة من الآخر وكذلك يتخذ
 طبع إذا أوجب الصالداً طبع بالكتابة إلى غالب يمثل عبارة: يحكم داري بذلك أو أرسل فذلك وأمر
 فقبل المشتري بعد اطلاعه على الإبرام من الكتاب أو بأمر من صاحب الطعة“ (المصنف: ٤٠٩).

جس طرح خور کے نام پر خرید و فروخت کیے اور دست ہے اسی طرح ٹیلیفون، لکس، واٹر پیس کے نام پر خرید و فروخت کیے اور دست ہے، خور ٹیلیفون اور لکس، واٹر پیس خرید کر عام مائیت دیکھتے پائی جاتی ہے، مگر ہر مائیت مائیت و کمائیت، لکس، واٹر پیس اور ٹیلیفون کے نام پر بیرون ملک اور اندرون ملک ایک شہر سے دوسرے شہر خرید و فروخت کی جاتی ہے اور جائز اور درست ہے۔

جب وکلی کے ذریعہ خود فراموشی کا رعب (کھانسی) ۱۹۳۵ء میں ہی عروج پر پہنچا، تو بعد ازاں اولیٰ یلغاریں اور دیگر آلات موجودہ کے ذریعہ بھی خود فراموشی کا رعب جانتا اور دست برداری۔

سلیٹون کے ذریعہ کھاج کا شرعی حکم:

نماز کی جملہ شرائط سے ایک شرط یہ ہے کہ ایجاب و تحمل کی مجلس متحد ہو اور دوسری شرط یہ ہے کہ وہاں نے

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

۲۰۲۱ء کی تقریر

مدرسہ اسلامیہ القرآن، لاہور

عقود و معاملات میں اتحاد مجلس کا مفہوم:

جاء به ازواج کے لئے متعاقبین کے ایجاب و قبول کرنے وقت حضرات فقہاء کے یہاں اتحاد مجلس کو بنیادی اہمیت حاصل ہے، تاہم یہ بات اچھی طرح یاد رہے کہ عقود و معاملات کے اندر اتحاد مجلس کے لئے حقیقی اتحاد کا ہونا ضروری نہیں ہے، بلکہ اتحاد منہجی بھی کافی ہے، لہذا تحریر و کتابت اور بیجا مرسالی میں چونکہ مکمل اتصال و اتحاد پایا جاتا ہے، اس لئے عقود و منہجی فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ کرنا شرعاً درست ہے، چنانچہ الموسود الفقہیہ میں اتحاد مجلس کی اقسام کے ذیل میں مرقوم ہے۔

"والاتحاد المجلس في العقود وغيرها على قسمين: حقيقي بان يكون القول في مجلس الإيجاب، وحكمي إذا تفرق مجلس القول عن مجلس الإيجاب كما في الكتابة والمراسلة فيتحققان حكمهما" (الموسود الفقہیہ، ۲۰۲۱ء) (عقود و معاملات وغیر میں اتحاد مجلس کی دو قسمیں ہیں: (۱) حقیقی، اور (۲) یہ ہے کہ تہذیب مجلس عقد ہی میں ہو جائے، (۲) منہجی، اور (۳) یہ ہے کہ تہذیب کی مجلس ایجاب کی مجلس سے مختلف ہو جیسا کہ کتابت اور بیجا مرسالی میں ایجاب و قبول کی مجلس مکمل متحد ہوتی ہے)۔

اور اصل اتحاد مجلس کے مفہوم میں مجلس سے مراد بیعت کی جگہ نہیں ہے بلکہ اس سے عام ہے، چنانچہ مکان کی تبدیلی اور فریقین کی باتوں سے واقفیت و آگاہی کے ساتھ اتحاد مجلس کا حصول ہوتا ہے۔ "ولیس المراد بالمجلس موضع الجلوس بل هو أعم من ذلك فقد يحصل اتحاد المجلس مع الوفوف ومع تغاير المكان والهيئة" (الموسود الفقہیہ، ۲۰۲۱ء)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

چونکہ جواز بیع کے لئے مکمل اتحاد و اتصال مجلس کافی ہے، اور ظاہر ہے کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ متعلقہ بین میں مکمل اتصال پایا جاتا ہے لہذا اگر بیع کی شرائط کا لحاظ کیا گیا، تو بلاشبہ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منصف و ہند ہو جائے گا، جیسا کہ کتابت و پیغام رسانی کے ذریعہ بیع و شراء کا معاملہ طے کرنا شرعاً جائز ہے۔ "لأن الكتاب كالحطاب في حق الغائب والحاضر" (ج ۲، ص ۹۹، ۱۰۰)۔

چنانچہ الموسوۃ الفقہیہ میں ہے: "یصح التعاقد بالكتابة بین حاضریین أو باللفظ من حاضر و الغائب من الآخر و كذلك یعتقد البیع إذا أوجب العاقد البیع بالكتابة إلى غائب" (الموسوۃ، ص ۳)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ انعقاد نکاح کی صورت:

بیع و شراء کی طرح انعقاد نکاح کے لئے بھی قرینین کا ایجاب و قبول کے وقت ایک مجلس میں رہنا ضروری نہیں ہے بلکہ اتحاد مجلس بھی کافی ہے، البتہ ایجاب و قبول کے وقت دو گواہوں کا موجود رہنا ضروری ہے، لہذا انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح کی صورت یہ ہوگی کہ قرینین میں سے ایک دوسرے کو نکاح کا وکیل بنا دے، اور دوسرا شخص دو گواہوں کی موجودگی میں قرین اول کی طرف سے اپنے وکیل یا نکاح ہونے کی خبر دے کہ نکاح سے اپنی رضامندی و قبولیت کا اظہار کر دے، تو بلاشبہ نکاح منصف ہو جائے گا جیسا کہ خطہ کے ذریعہ نکاح کی تقریر یا مجلس صورت ہوتی ہے، چنانچہ فتاویٰ رشیدیہ میں بذریعہ خطہ نکاح کا مسئلہ سب ذیل طریقے سے مرقوم ہے۔

سوال: بذریعہ تحریر یا اک نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں؟

جواب: نکاح بذریعہ تحریر بھی ہو سکتا ہے، جبکہ اس تحریر پر اتحاد ہو، اور مکتوب ایہ مجلس شہود میں قبول کر لے، اور مضمون تحریر بھی ان کو سنادے (فتاویٰ رشیدیہ، عمل، ملہ، مکتب کتاب محمدیہ، ص ۳۶۵)۔

الموسوۃ الفقہیہ میں نکاح کے ایجاب و قبول کے لئے اتحاد مجلس سے متعلق فقہاء کے مذاہب کا ذکر کرتے ہوئے فقہاء احناف کا مذہب اور حنبلیہ کا صحیح قول یہ لکھا ہے کہ اتحاد مجلس مجلس کی صورت میں جس مجلس میں ایجاب کا طلم ہو، اسی مجلس میں قبولیت شرط ہے، أما مع اتحاد المجلس الحكمي فلا يختلف الأمر عند الحنفية اشتراط القبول في مجلس العلم وهو الصحيح عند الحنابلة" (الموسوۃ الفقہیہ، ص ۲۰۸)۔

اور فقہاء شافعیہ کا صحیح قول یہ ہے کہ نکاح نہ خط و کتاب کے ذریعہ منصف ہوتا ہے اور نہ ہی شہر کے مجلس سے عاقد رہنے کی صورت میں ہوتا ہے، "والصحيح عند الشافعية انه لا ينعقد النكاح بالكتابة و كذلك إن كان الزوج غائبا و بلغه الإيجاب من ولي الزوجة" (عبد ربانی)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کے سلبی پہلوؤں کا شرعی حکم:

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کرتے وقت اگر کسی تیسرے کو اس کی اطلاع ہو جائے تو اس کے لئے ہرگز ہرگز اس تجارت سے فائدہ حاصل کرنا جائز نہیں ہے، ہاں اگر سابق متعاقدین میں خرید و فروخت کا معاملہ بھادڑاؤ کے بعد ختم ہو جائے اور ان کے مابین بیع کا معاملہ شرعی طریقے سے منقطع ہو سکے اور خرید و فروخت کی بات بالکل منقطع ہو جائے تب تیسرا شخص اس سامان کو خرید سکتا ہے۔ اس سے قبل تیسرے شخص کا اس بیع کو خریدنا جائز نہیں ہے، کیونکہ حدیث پاک میں دوسرے کے بھادڑاؤ کے بعد جبکہ متعاقدین مقدار میں پر مشفق ہو چکے ہوں منع کیا گیا ہے: "عن ابن عمر ان رسول اللہ ﷺ قال لا یبیع بعضکم علی بیع بعض" (ابن ماجہ، ابواب التجارات) "و عن ابی ہریرۃ عن النبی ﷺ قال لا یبیع الرجل علی بیع اخیہ ولا یسوم علی سوم اخیہ" (ابن ماجہ حدیث: ۱۲۱۹۰، سنن ابی داؤد، کتاب النسیئۃ حدیث: ۴۸۰۰)۔

دیوبند کا نفرنگ کے ذریعہ خرید و فروخت کی شرعی حیثیت:

جس طرح گاہناپنہ اور کتابت کے ذریعہ یا قاعدہ بیچ کر یا بیگ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ طے کیا جاتا ہے، اسی طرح دیوبند کا نفرنگ کے ذریعہ براہ راست بھی شرعاً بیع کو طوطا رکھ کر خرید و فروخت کا معاملہ طے کرنے سے بیع کا اعتقاد ہو جائے گا، اور اس مسئلہ کی واضح تصریح بالکتابۃ وارسالۃ کا مسئلہ ہے، البتہ خرید و فروخت کے لئے اس ذریعہ کو اپنا کر بہت احتیاط عمل لازم سے خالی نہیں ہے، کیونکہ ایسی صورت میں قلم نیکی کے مرحلہ سے گذرنا ہوگا جس کے جب حضرات لغتہا دئے دیتے ہو وہی کسی آراء، ٹیلی ویژن، ریڈیو، کیسے کو متنوع قرار دیتے ہیں۔

ٹیلی فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا شرعی حکم:

ٹیلی فون کے ذریعہ بھی خرید و فروخت کے معاملہ کو طے کرنا جائز ہے، جس طرح کتابت اور سائٹ یا وکالت کے ذریعہ خرید و فروخت کو انجام دینا جائز ہے، بلکہ یہ خرید و فروخت کا نہایت سہل ذریعہ ہے، بشرطیکہ فریقین امانت داری کا ثبوت دیں اور اس کو بحال رکھیں، البتہ شرعاً بیع کو طوطا رکھنا ضروری ہوگا جس کی تفصیل جواب (۲) کے تحت گذر چکی ہے، "بیشروط لانعتقاد العقد ان یکون الايجاب والقبول فی مجلس واحد — وبمختلف مجلس العقد باختلاف حالة المتعاقدين — فمجلس العقد فی حالة حضور العاقدین غیر مجلس العقد فی حال غیابہما" (امود الفقہ: ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱

ٹیلی فون کے ذریعہ علاج خوانی کا شرعی حکم:

الفاظ علاج کے لئے ضروری ہے کہ علاج کا ایجاب و قبول مجلس عقد میں ہو گا ہوں کی موجودگی میں اور دونوں گواہ ایک وقت متعاقباً عین کے ایجاب و قبول کو نہیں اور ٹیلی فون پر یہ بات ممکن نہیں ہے اس لئے ٹیلی فون پر شرعاً علاج منعقد نہ ہوگا، البتہ ٹیلی فون کے ذریعہ علاج کا وکیل بنایا جاسکتا ہے، جس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک فرقہ دوسرے کو اپنے سے علاج کر لینے کا وکیل بنائے، اور وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اپنے وکیل یا علاج کرنے کی خبر دے کہ علاج کی قبولیت کا اظہار کر دے (لاحظہ ہو: آپ کے مسائل، ص ۲۰۰) لفظ وکالت کے ذریعہ علاج کے لئے یہی صورت اختیار کی جاتی ہے، لہذا اس مسئلہ کی یہ خبر غلطی علاج بالکتابہ و اثر رسالت ہے۔

ٹیلی فون کے ذریعہ علاج کے منعقد ہونے نہ ہونے کے سلسلہ میں حضرت مولانا محمد یوسف مدظلہ العالی مدظلہ العالی نے جو کچھ لکھا ہے، ہم مع سوال و جواب ذیل میں درج کیا جاتا ہے:

سوال: ٹیلی فون پر علاج ہوتا ہے یا نہیں؟ میرا بھائی امریکہ میں ہے اور اس جگہ شادی کی بات چل رہی تھی تو ترکی والوں نے اچانک جلدی کرنا شروع کر دی، لڑکا کافی جلدی آئیں سکتا تھا، اس لئے فوری طور پر ٹیلی فون پر علاج کر دیا، ابھی یہ قسمی نہیں ہوئی ہے، بہت سے لوگ کہتے ہیں کہ علاج نہیں ہوا۔

جواب: علاج کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول مجلس عقد میں ہو گا ہوں کے سامنے ہو، اور ٹیلی فون پر یہ بات ممکن نہیں ہے، اس لئے ٹیلی فون پر علاج نہیں ہوتا اور اگر ایسی ضرورت ہو تو ٹیلی فون پر ایفاء کے ذریعہ لڑکا اپنی طرف سے کسی گواہ وکیل بنائے اور وہ وکیل لڑکی کی طرف سے ایجاب و قبول کر لے، چونکہ آپ کی تحریر کے تحت صورت میں علاج نہیں ہوا، اس لئے اب یہ قسمی سے پہلے ایجاب و قبول گواہوں کی موجودگی میں دوبارہ کر لیا جائے (آپ کے مسائل، ص ۲۰۰)۔

”أن العقد كما يصح العقلاء بين الحاضرين بالإيجاب والقبول بالعارة كذلك يصح بين الغائبين بالكتابة أو إرسال رسول أو نحوهما“ (ابن قدام، ص ۲۰۰) وفيه أعضا والطاهر من تصوير الفقهاء أن مجلس العقد في حالة غياب العاقدین هو مجلس قبول من وجه له الكتاب أو إرسال إليه الرسول“ (الفرق، ص ۱۱۱)۔

سہ ماہی پبلشرز، لاہور کے شمارہ ۲۳ میں حضرت مفتی مجید عالم صاحب قاضی مفتی ادارت شریعہ پبلشرز شریف پشاور کا ٹیلی فون پر علاج کی بابت ایک فتویٰ شائع ہوا ہے، ذیل میں نقل کیا جاتا ہے:

سوال: زید ۳۰۰ روپیہ مرید میں رہتا ہے، اور زینب ۱۰ روپیہ مریدی ہے، زید زینب سے بذریعہ ٹیلی فون شادی کرنا چاہتا ہے تو اگر وہ شرعاً یہ علاج منعقد ہوگا یا نہیں؟ دلیل و متصل تحریر فرما کر مطمئن فرمائیں۔

جواب: نکاح کے مجملہ شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ ایجاب و قبول کی مجلس متحد ہو، اور دوسری شرط یہ ہے کہ گواہان نے ایجاب و قبول کے الفاظ کو یک وقت سنا ہو، اور ٹیلی فون پر نکاح کرنے کی صورت میں نہ تو ایجاب و قبول کی مجلس ایک رہے گی اور نہ گواہان ایجاب و قبول کے الفاظ کو یک طرحیے سے یک وقت سن پائیں گے، لہذا ٹیلی فون پر نکاح شرعاً صحیح و معتقد نہ ہوگا، البتہ ٹیلی فون پر نکاح صحیح ہونے کی ایک صورت یہ ہے کہ ٹیلی فون کے ذریعہ کسی کو نکاح کا وکیل بتادیا جائے اور وہ وکیل دو گواہوں کی موجودگی میں اس سے نکاح کروئے مثلاً زید ٹیلی فون پر حامد سے یہ کہے کہ میں نے تجھیں وکیل بتایا، تم میرا نکاح قاطر سے کرو، اب حامد دو گواہوں کی موجودگی میں یہ کہتے ہوئے کہ زید نے مجھے اپنے نکاح کا وکیل بتایا ہے، زید کا نکاح قاطر سے کرو اسے تو ایسی صورت میں شرعاً نکاح معتقد ہو جائے گا، یا زید خود قاطر کو یا قاطر زید کو اپنے سے نکاح کا وکیل بتادے اور دو گواہوں کی موجودگی میں یہ کہے کہ فلاں نے مجھ کو اپنے سے نکاح کا وکیل بتایا ہے تم دونوں گواہ ہو، میں نے اپنے نکاح فلاں سے کیا، تو اس طرح بھی نکاح شرعاً صحیح و معتقد ہو جائے گا، بشرطیکہ گواہ فلاں کو جانتے ہوں (اسی بحث دیکھ کر جلد ۶، ج ۲، ص ۱۱۰)۔

”ومعنا أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد حتى لو اختلف المجلسان كانا حاضرين فأوجب أحدهما لتمام الآخر عن المجلس قبل القول أو اشتغل بعمل يوجب اختلاف المجلس لا يعقد“ (الذی بنیہ ۱/۲۹۹)۔

آجے حضرت مفتی حمید عالم صاحب نے خط کے ذریعہ نکاح کے معتقد ہونے کی صورت کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے: ”خط کے ذریعہ بھی نکاح ہو جاتا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ ایک جانب سے تحریر اور دوسری جانب سے زبانی قبول ہو، مثلاً زید نے ہندو کو خط لکھا کہ میں نے تم سے اسے صبر پر نکاح کیا اور ہندو کو جب تحریر ملی تو اس نے دو گواہوں کو بلا یا اور خط کے الفاظ گواہوں کو سنایا اور پھر کہا کہ آپ لوگ گواہ ہیں میں نے قبول کیا تو شرعاً نکاح معتقد ہو جائے گا، اور اگر دونوں جانب سے تحریری ہو تو شرعاً نکاح معتقد نہ ہوگا، مثلاً زید نے ہندو کو خط لکھا کہ میں نے تم سے نکاح کیا اور ہندو نے بھی خط میں لکھا کہ میں نے قبول کیا، یا یہ کہ ہندو نے زبانی قبول کیا لیکن گواہوں کو زید کی تحریر نہ سنائی تو شرعاً نکاح معتقد نہ ہوگا۔

(قولہ فتح) قال بعقد النكاح بالكتاب كما بعقد بالعطاب وصوره أن يكتب إليها بخطها فإذا بلغها الكتاب أحضرت الشهود وقرأته عليهم وقالت (زوجت نفسي منه أو تقول إن فلانا كتب إلي بخطي فاشهد) وأني (زوجت نفسي منه أما لم تقل بحضرتهم سوى (زوجت نفسي من فلان لا بعقد لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح“ (دکتر جلد ۱، ج ۲، ص ۱۱۱)۔

فکر و تخیل۔ جو معلوم ہوا کہ نئی افان کے ذریعہ بحث کی صورت میں۔ ہے کہ ایک نئی دوسرے کو تیار کا آتش
 عہد سے اور دو گواہوں کی موجودگی میں نکاح سے رخصت ہونے کا اظہار کروے۔ یا کسی شہرے کے محض روز و جین نکاح کا اکل طریق
 اور روشیں، گواہوں کی موجودگی میں روک کر کا جام نکاح کر دینے کو شرط نکاح مستعد ہو جائے گا۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

۲۰۱۱ء بمطابق (۲۰)

۱۔ مجلس اور مجلس کے اتحاد اور اختلاف کی تعبیر اور اس کے مرادفی معنی کے بارے میں جدید زمانے کے بعض اہل علم و فضلے جو کچھ بیان کیا ہے، اس کی متحدہ صورتیں ہیں، ان کا غلام حسب ذیل ہے:

۲۔ مجلس عقد: اس حالت کو کہتے ہیں جس میں حقائق میں اپنے معاملے کے متعلق باہم ہم کام ہوں، چنانچہ شیخ و بہ ذیل لکھتے ہیں: "مجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان متشغليين فيه بالتعاقد، وبعبارة أخرى، اتحاد الكلام في موضوع التعاقد" (فتاویٰ اسلامیہ، ۱۰۶: ۱)۔ پھر دوسرے مقام پر حرج و مرج کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "إن مجلس التعاقد بين حاضرين هو محل صدور الإيجاب، ومجلس التعاقد بين غائبين هو محل وصول الكتاب أو تسليم الرسالة أو المحادثة الهاتفية" (ایضاً ۱۰۶: ۳)۔

۳۔ اتحاد مجلس: حقائق میں ایک ساتھ موجود ہوں یا ایک ساتھ نہ ہوں لیکن مجلس عقد کی نوعیت اس طرح ہو کہ غیر حاضر فریق کو ایجاب کا علم ہو جائے، "كما قال الزحيلي أن يتحد المجلس بأن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد، بأن كان الظرفان حاضرين معاً، أو في مجلس علم الظرف الغائب بالإيجاب" (ایضاً ۱۰۶: ۳)۔

فی۔ دو حالت اور زمانہ وقت جس میں حقائق میں صرف موضوع عقد سے متعلق گفتگو کریں، ایجاب و قبول کے درمیان کوئی دوسری غیر متعلق بات یا کام نہ کریں، اگر باہم گفتگو کے درمیان سکوت یا غور و فکر کا وقت و انتظار ہو تو اتحاد مجلس کے لئے مستثنیٰ ہے، چاہے یہ وقت طویل ہی ہو، کیونکہ انعقاد بیع و کرایہ کے لئے قول علی الفور شرط نہیں ہے، اسی طرح اتحاد مکان بھی ضروری نہیں ہے بلکہ ایجاب و قبول کے درمیان زمانہ اتصال عقد ہونا کافی ہے، چنانچہ ذیل لکھتے ہیں: "فقد جمهور الفقهاء (الحنفية و المالكية و الحنابلة) لا يشترط الفور في القبول لأن القابل يحتاج إلى فترة للتأمل

- وإنما يكلمني صدور القول في مجلس واحد ولو طال الوقت إلى آخر المجلس - وإنما المراد بالاجتماع المجلس الزم من أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد " (ج ۱ ص ۱۰۰)۔

۵- ایجاب وقبول کے درمیان ایسی کام (عقد سے غیر متعلق بات) یا ایسی حرکت اور قول و فعل کا قائلہ ہو جو عرف میں عقد سے اعراض اور کسی دوسری چیز میں مشغولیت شمار کیا جاتا ہو، سید سابق رحمہ اللہ لکھتے ہیں: "الاجتماع مجلس الإيجاب والقول بمعنى ألا يفصل بين الإيجاب والقول بكلام اجنبي أو بما بعد في العرف إعرافا ونشأ لا عنه بغيره" (قواعد ۱۹۱/۲)۔

۶- اختلاف مجلس: اجتماع مجلس کی مذکورہ بالا تقابیر و تفاسیل سے اختلاف مجلس سے مراد بھی واضح ہو چکی کہ ایجاب وقبول کے درمیان ایسی کام یا موضوع عقد سے متعلق حرکت و فعل کا قائلہ ہو یا قبول کرنے والا ایسی مجلس میں ہو کہ اس کو ایجاب کا علم نہ ہو سکے، یا ایجاب وقبول کے درمیان ایسا انقطاع و انفصال ہو جو عرف میں موضوع عقد سے اعراض پر قریب ہو، یہ سب صورتیں اختلاف مجلس میں شمار ہوں گی۔

تو اس کام یہ کہ مجلس اور اجتماع مجلس سے مراد یہ ہے کہ ایجاب وقبول کے درمیان زمانہ و وقت کے لحاظ سے اتحاد و اتصال ہو یا نہ ہو، جگہ میں اتحاد ہو یا نہ ہو۔

۲- اکثریت کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ: قواعد مع نائب کی ایک صورت ہے، فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر متعاقدين کا مکان بچہ ہو یا مکان عقد سے ایک متعاقد اس کے قائلہ ہو کہ دونوں میں کام نہ ہو سکے یا قاضی کو ایجاب کا علم و پتہ نہ ہو سکے تو معاملہ کے انعقاد کی دو صورتیں ہیں:

ایک بار سال دوسری یا کثرت یا عقائد بار سال یا واسطہ رسول کی صورت یہ ہے کہ متعاقدين میں سے ایک دوسرے کے پاس قاصد کے ذریعہ بیع کرنے کا پیغام بھیجے اور دوسرا فریق قاصد کی زبانی پیغام ایجاب وصول ہونے کی مجلس میں قبول کا اظہار کرے تو بیع منعقد ہو جائے گی سید سابق فرماتے ہیں: "كما ينعقد العقد بالالفاظ والكثابة ينعقد بواسطه رسول من أحد المتعاقدين إلى الآخر بشرط أن يقبل الموصول إليه عقب الإخبار" (قواعد ج ۲ ص ۱۲۲)۔

تو بیع مع نائب یا کثرت یا عقائد بار سال دوسری صورت مرسلت و کتابت ہے، یعنی ایک متعاقد معاملہ بیع کے لئے دوسرے کے پاس ایجاب کی تحریر بھیجے اور مرسل ایسا تحریری ایجاب کے وصول ہونے اور پڑھنے کی مجلس ہی میں قبول کرے تو یہ معاملہ منعقد ہو جائے گا، لیکن شرط یہ ہے کہ تحریر یا نقل صاف و ظاہر ہو، آنحضرت کے بعد آپ کی

صورت میں باقی رہے۔ جندلاہٹ وغیرہ سے متاثر نہ ہوا اور وہ طریقہ کے مطابق مطروحات میں کمی ہوئی اور اس میں مرسل
 ایک کا نام دیا اور مرسل کا دخل لگایا موجود۔ چنانچہ انہی لکھتے ہیں: "بصح التعادل بالكتابة بين طرفين ... بشرط
 أن تكون الكتابة مسببة (بما أن تبقى صورتها بعد الانتهاء منها) مرسومة (مسطرة بالطريقة المعتادة بين
 الناس يذكروا المرسل إليه ولو وقع المرسل" (فتاویٰ اسلامیہ ۱۰۳)۔

تقاریر بالکتابہ کی تحریر کا تفصیل انہی نے اس طرح بیان کی ہے: "أما الكتابة فهي أن يكتب رجل إلى آخر
 أما بعد، فقد بعث فرسي منك بكذا، قبله الإيجاب، فقال في مجلسه أي مجلس بلوغ الكتاب
 "أشريت أو قبلت" يعقد البيع لأن خطاب الغالب يجعله كآله حضر بنفسه وخطب بالإيجاب فقبل
 في المجلس، فإن تأخر القبول إلى مجلس ثان لم يعقد البيع" (ہینا ۱۰۴ ص ۳۷)۔

سوال میں کمی کی تفصیل کے مطابق انٹرنیٹ کے ذریعہ تمام معاملات تحریری ہوتے ہیں، اس بنا پر انٹرنیٹ کے
 ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ، معاقدہ کا معاقدہ کا مصداق ہے، اگر طرفین کا تین کے درمیان ایجاب و قبول کی مصدقہ تحریریں کا
 تبادلہ حقیقی طور پر ہوتا ہو اور انعقاد کے لئے مذکورہ بالا شرائط موجود ہوں تو انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً
 منعقد تسلیم کیا جائے گا۔

۳- انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو دو گواہوں کا صرف ایک انعقاد نکاح کے لئے کافی نہیں ہے، کیونکہ نکاح
 کا معاملہ عقد نکاح سے کیا جائے گا، انعقاد نکاح کے دو مخصوص گواہوں کے درمیان واقعی رشتہ قائم ہوگا۔ ان کا ذریعہ وہی ہے،
 جبکہ ایک وقتی اور غیر دائمی معاملہ ہوتا ہے، اس لئے جواب نمبر ۲ میں انعقاد کے لئے مذکورہ شرطوں کے علاوہ انعقاد نکاح
 کے لئے مزید شرطوں کا تحقق ضروری ہے مثلاً ایجاب و قبول کی تحریر واقع کے مطابق ہو، اس میں کسی فرد اور قریب کا حضور نہ ہو،
 شامہ بن معروف و معلوم لوگوں میں سے ہوں جو زوجین کو جانتے پہچانتے ہوں اور مجلس قبول میں حاضر ہو کر ایجاب کی تحریر کو
 پڑھے اور سنے ہوں، پھر تحریری قبول پر ان کی شہادت مع نام و پتہ مندرج ہو، چنانچہ سید سابق لکھتے ہیں: "عقد الزواج
 للعقاب - إذا كان أحد طرفي العقد غائباً وأراد أن يعقد الزواج فعليه أن يرسل رسولا أو يكتب كتاباً
 إلى الطرف الآخر يطلب الزواج - وعلى الطرف الآخر إذا كان له رغبة في القبول أن يحضر الشهود
 ويسمعهم عبارة الكتاب أو رسالة الرسول ويشهدهم في المجلس على أنه قبل الزواج، وبعتبر القبول
 مفيداً بالمجلس" (ازداد ۱۱۲ ص ۱۰۲)۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ ایجاب و قبول کی تحریریں اور ان پر شہادت اگر مذکورہ شرط و قیود کے مطابق ہوں تو نکاح منعقد
 اور شہادت معتبر ہوگی۔

۴۔ انٹرنیٹ پر اگر دو افراد کے درمیان ہوئے معاملے کی تفصیل ایک تیسرا شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے تجارت میں زیادہ فائدہ اٹھا سکتا ہے تو اس تیسرے شخص کو ایسا کرنا اس صورت میں صحیح ہو سکتا ہے کہ اس سے ان دونوں افراد کے مابین ہوئے معاملہ پر کوئی برا اثر پڑنے کا اندیشہ یا حقائق کے لئے کسی نقصان اور پریشانی کا باعث نہ ہو، لہذا یہ نتیجہ ”لا ضرر ولا ضرار فی الاسلام“۔

۵۔ سوال میں ویڈیو کانفرنسنگ کی جو نوعیت و کیفیت گہمی گئی ہے اس کی روشنی میں ویڈیو کانفرنسنگ کے ذریعہ خرید و فروخت، لین دین اور تجارت کے جواز میں بظاہر کوئی مانع شرعی معلوم نہیں ہو رہا ہے، بلکہ یہ کسی بھی معاملہ کے لئے انٹرنیٹ سے زیادہ بہتر اور اقرب الی الشریع والعرف ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ معاقدین ایک دوسرے کو دیکھتے اور ہم کام بھی ہوتے ہیں جو احتیاط و عقد کے لئے اہم الدالات ہے، بلکہ کام اور خرید و فروشوں میں انہماک پانے کی وجہ سے اٹنی دقت و غلطی نہ ہے، لیکن یہ شرط ملحوظ رہے کہ ایجاب و قبول کی گفتگو میں اتحاد زبانی اور ہم تفرق و امراض کا پایا جانا ضروری ہے، کما حقہ، مزید تفصیل فہن کے سلسلہ میں آ رہی ہے۔

۶۔ فون پر خرید و فروخت کے جواز کے لئے وہی شرط ہے جو انٹرنیٹ کے سلسلہ میں بیان کی گئی ہے، یعنی طریقے کے درمیان ایجاب و قبول کی گفتگو کا وقت و زمانہ ایک اور شخص ہو، اس گفتگو کے سلسلہ میں عقد سے غیر متعلق بات یا کام کا فصل نہ ہو جو امراض و تفرق پر دلالت کرے، ورنہ عقد صحیح سمجھ نہیں ہوگا۔ چنانچہ زائلی ”التعاقد بالہاتف والعمراسلۃ“ کے تحت لکھتے ہیں: ”لیس المراد من الاتحاد المجلس يكون المتعاقدين في مكان واحد، لانه قد يكون مكان احدهما غیر مكان الآخر، اذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالہاتف أو بالعمراسلۃ وإنما المراد باتحاد المجلس الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد فمجلس العقد هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقبلین علی التفاوض فی العقد، وعلی هذا يكون مجلس العقد فی المكالمۃ الهاتفیة هو زمن الاتصال مادام الكلام فی شأن العقد، فإن النقل المتحدثان إلی حدیث آخر انتهى المجلس“ (فتاویٰ اسلامیہ ۱۰۸)۔

۷۔ نیٹیلین پر نکاح کا ایجاب و قبول صحیح ہونے کے لئے فون پر خرید و فروخت کے سلسلہ میں مذکور شرطوں کے پائے جانے کے ساتھ مزید شرطوں و قیدوں کا تحقق ضروری ہے جو عقد نکاح کے لئے شرعاً معتبر ہیں، مثلاً تراضی طرفین مع ولی، معاقدین اور شہادین میں سے ہر ایک کا صحت و شخص اور معلوم الاموال و اہم ان ہو، طرفین کا ایک دوسرے کی آواز اس یقین کے ساتھ پہنچنا کہ یہ معاقدہ ہی کی آواز ہے، مجلس ایجاب و قبول میں گواہوں کو موجود ہو کر ایجاب و قبول کو سننا اور اس بات

ہر گز رہتا کہ کافی نہ بلکہ گفتگو میں عیال بیاہ کو قبول کرے ہے وغیرہ۔ حقائق اور اہل کتاب کے تحت یہ سب مابین تھے ہیں:
 موعظی الطرف الاعور إذا كان له رغبة في القبول أن يعصر الشهود ويسمعهم . . . ويشهد لهم في
 المجلس على أنه قبل النواج ويصبر القبول مقلداً للمجلس " (ترجمہ ۱۰۰۰)۔

ہمارے نزدیک مذکورہ مذکورہ مذکورہ کے مابین گفتگو میں عیال بیاہ کو قبول کرنا درست ہے، چاہے اصلت ہو یا کلامہ یا شیعہ
 پر تکیہ کا طریقہ ہی نہ؟ چاہے یہ حقائق میں کی جگہ اور ممکن ہوئے کی صورت میں ولی یا مکمل عیال بیاہ کو قبول کرنا کے سلسلہ
 میں اختیار کرنا ہے، البتہ شرط اعتبار ذیل پر قرار دینی چاہیے۔

۱۔ ام ای لازم دیگر فقہاء کے خلاف اہل بات کے قائل ہیں کہ عیال اور عاقبت کا خارج فقیر تو مکمل جائز نہیں ہے،
 چنانچہ کہتے ہیں: "لا يجوز نكاح غانية إلا بعد كسب منها على ذلك، ولا يحل نكاح غائب إلا بعد كسب منه
 ووجاهۃ، لقول الله (لا تكسب كل نفس إلا عليها) ولأن تزوج رسول الله ﷺ لم يحية لم المؤمنين
 وحی الله منها وهي بارئ الحیة، وهو بالعبادة برضاها معاً" (فقہی، ج ۳)۔



مختصر تہذیبیں

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

UVA-FRANKFURT

المطبخ

١- "والإصطلاح بينهما يتحقق بالعلاقة والعلاقة أنواع لأن العلالة بينهما قد تكون بأن يكونا في مكان واحد ولتكون بأن يكونا مربوطين بحبل --- وقد تكون بأن يكونا متعقلين في الزمان وقد تكون بأن يكونا متشاركين في الفعل ولذا كان الإصطلاح متروكا لهذه الأنواع كان الاجتماع لبعض متروكا

ہدایت مذکورہ سے مسلم ہوا کہ انہو یسٹس کی کئی صورتیں ہیں۔ مگر تو یہ امتداد تاحقہ ہیں کی ایک جگہ میں جو مروجہ کی
 ذریعہ تحلل ہوتا ہے۔ ہر سبکی دانتے میں جو حملے کی صورت میں، اور سبکی حمل میں ہدایت کے دوسرے کے ساتھ شریک ہونے کی
 صورت میں، مگر ہر مکان یا حمل قرار کے ذریعہ میں ہدایت ہوتا ہے۔ اس کا ذکر **مکمل** کے ساتھ مضافۃً و یسٹس کا۔

۲۔ بدو کے خیال میں اگر زمین گندہ ریزہ خرچ فرماتے جانے کو ہوا چاہے مہر الی کے جوہر پر استدلال تو کیوں ہائی
 حکم کو متعلقین فی المالی و معاشرا کہیں لی الفعل سے کیا ہو سکتا ہے۔

۳۔ زوجین ایک ٹکڑے ہوں اور دوسرے کی اصل میں ایجاد، افزائش، اعزیت پر "بیچینگ" کے ذریعہ گردہ ہوں جس کی نظر و تصور دینی گواہ ایک دوسرے کی تحریر کو دیکھ رہے ہوں اور پڑھ رہے ہوں جو اس صورت میں خارجِ دل و دست ہوں جبکہ ہاتھ میں سے کوئی ایکہ، اثنی عشری، اربعی، خمسہ، ششہ یا گیارہویں نہ ہوں۔

[illegible]

سوم المسلم علی سوم المسلم میں داخل ہے جس کی صفت کثرت روایات میں موجود ہے نیز یہ کلمہ بھی بخیر
 ہے جس کا نام فقہاء کے درمیان شائع ہیں۔

۶۔ فون پر ثریہ و رخت اس وقت جائز ہوگی جب کہ شتری کو بیچارہ اصل سود پر شتری نے کسی کو کل یا شراب دیا ہو
 جس نے اس کو کھلایا ہو۔

۷۔ اگر علی فون پر ہاتھ لیں اور میں سے ایک کے پاس وہ گدھے ہیں جو ایجاب و قول کو زیر ہے میں تو حکم میں
 خطہ انکس تصور کیے جائیں گے جس پر دلیل "و تکتون بان حکموا صو و طون بھیل" ہے (۱۰۰۰ ص ۳۷) اور اب تو
 اس مسئلہ کو اس قدر اہل علی فون نے غور سے سمجھ کر دیا ہے کہ اس لئے علی فون پر نکاح کا ایجاب و قول ہو سکتا ہے، و تاہم میں نے
 اس پر پیچھے ہٹنے کو گدھے انکس تصور کیے جائیں گے، علی فون پر نکاح کا دلیل دیا جاسکتا ہے مگر اس کی صورت یہ ہوگی کہ
 شریعت میں کسی سے علی فون پر اس طرح کیے کہ میں نے تمہیں اپنے نکاح کا دلیل دیا ہے اس کا کلمہ یا کسی نکاح سے ایجاب
 انکس کو کہ اس کی سرچھی میں اس میں کھنڈاقوں سے باہر کے سے نکاح کرنا ہے تو یہ نکاح اور سے ہوگا۔ یا انہوں نے
 دھسے کہاں جانی خود بہرہ و فون ایک دوسرے کو اپنے نکاح کو کلمہ دیا، یہ صورت مرد و گاہوں کی موجودگی میں یہ نکاح ہو سکتا
 تو یہ صورت صحیح ہونی چاہیے۔



فون اور انٹرنیٹ پر عتود و معاملات

ملفوظ شریفی کراچی
بازار کلاں درجہ تحریر، جماعت

چاہیے کہ ہے: "وإذا أوجب أحد المتعاقدين البيع فالآخر بالخيار إن شاء قبل في المجلس وإن شاء رد" اور اگر چند سطروں کے بعد ہے: "والما يمتد إلى آخر المجلس لأن المجلس جامع المنفردات فاعتبرت ساعته ساعة واحدة دفعا للعسر وتحقيقا لليسر والكتاب كالحطاب وكذا الإرسال حتى اعتبر مجلس بلوغ الكتاب وأداء الرسالة"۔

"قال في الفتح: فصورة الكتاب أن يكتب أما بعد فقد بعث عبيد منك بكذا فلما بلغه الكتاب وفهم ما فيه قال قلت في المجلس انعقد"۔

"والرسالة أن يقول اذهب إلى فلان وقل له إن فلانا باع عبده فلانا منك بكذا فجاء فأخبره فأجاب في مجلسه ذلك بالقول وكذا إذا قال بعث عبيد فلانا من فلان بكذا فأذهب يا فلان فأخبره فذهب فأخبره فقل، وهذا لأن الرسول ناقل فلما قبل الصل لفظه باللفظ الموحى حكما "رحم الله"۔ (۴۶۲)۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ:

- ۱۔ مجلس کے اتمام سے ایجاب و قبول کا مکمل اتصال مراد ہے۔
- ۲۔ فرید فروخت کے معاملہ کے سبب ہونے کے لئے شرعاً ایجاب اور اس سے حصول اتصال بھی قبول کا پایا جاتا ضروری ہے انٹرنیٹ پر ایجاب و قبول کا اتصال بھی ہو جاتا ہے لہذا اس کے ذریعہ فرید فروخت کا معاملہ شرعاً مستند ہو جائے گا۔
- ۳۔ اس طرح انٹرنیٹ پر نکاح مستند نہیں ہو گا، اس لئے کہ نکاح کے انعقاد کے لئے دونوں گواہوں کا ایجاب و قبول

کوساٹھ ساتھ نشان کی ضرورت ہے۔ "وشرط حضور شاہدین حریر اور جو و حوتین مکلفین مسلمین قولہما
معا علی الاصح لایصح انہ نکاح علی المذهب مسلمین" (درالکھرونی ص ۱۶۲)۔

گیا ہوں کا کھل کر پری اجاب و قول کا ذکر کیا شدت خارج کئے گئے کافی نمک ہے۔

۶۔ فون پر خرچہ و نذر الصدقہ کا اجاب و قول ہو سکتا ہے، اگر بیچ کی گاہ دوسری شریفیہ بھی پائی جائیں تو بیچ صحیح
ہو جائے گی۔

۷۔ فون پر نکاح کا اجاب و قول نہیں ہو سکتا، اس فون پر نکاح کا ذکر کیا گیا ہو سکتا ہے، اب کے سر علی مدین اصل

(ص ۲۷۵)



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

علی محمد ابراہیم دہلوی
پروفیسر اعظم (پہلے)

- ۱- شریعت نے منکالی معاملات کے لئے ایجاب و قبول کے اتصال اور مجمع و ثمن کی تعین اور عائدین کے ایک دوسرے پر احکام کو بڑی اہمیت دی ہے اور جو معاملات ہم ہوں یا جھگڑے کا باعث ہوں ان سے بچنے کی ہدایت دی ہے نہ پائی ایجاب و قبول کے وقت مجلس مقدم میں فیصلہ کن جواب پر اکتفا کیا ہے اور اس کو ثابت کرنے کے لئے گواہی کو لازم کیا ہے۔
فتحا، نے کشتی چلنے کے دوران کئے ہوئے ایجاب و قبول کے درمیان فاصلہ ہونے کے باوجود کشتی کو جگہ گھر کی طرح مان کر اس مقدمہ کو "ولو ضایعا و ہما فی سفینۃ بتعلقہ سوا کانت والفقۃ أو جاریۃ خروج الشطران متصلین أو متصلین — لان جریان السفینۃ بجریان الماء لا یاجزئہ، ألا تری أن راکب السفینۃ لا یملک وقفہا فلم یکن جریانہا مضافا الیہ فلم یختلف المجلس فأنشہ البیت" (درج: ۵، ۷، ۱۳)۔
- ۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ زبانی بیع کا مقدمہ منقذ نہیں ہوگا، البتہ کسی کو کوئی بلا یا جاسکتا ہے پھر وہ کیل مقدمہ کرسکتا ہے۔
- ۳- کسی شخص نے انٹرنیٹ کے ذریعہ قرعہ پائی ایجاب کر لیا، دوسرے شخص نے گواہوں کے سامنے قبول کیا (اور قرعہ پائی جواب دیا) تو مقدمہ منقذ ہو گیا۔

"لما الکتابۃ فیہی أن ینکب الرجل الی رجل فیلقہ الکتاب لقال فی مجلسہ اشتریت لأن خطاب الغائب کتابہ فکانہ حضر بنفسہ وخطب بالایجاب وقیل الآخر فی المجلس" (درج: ۵، ۸، ۱۰)۔

۴- ہمارے ہمارا ڈاکہ اور مقدمہ کے درمیان مداخلت عائدین کا معاملہ کاٹ کر خور فریہ و فروقت کر لینا جائز نہیں حرام ہے:

"لا یسوم الرجل علی سوم أخیه المسلم" (درج: ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳

۵۔ دینیہ کا ختمس مکن زبانی بات ہیست کے ساتھ تحریر کی وجہ اب کیا جائے اور گواہوں کی موجودگی میں قبول کرنے والا
 پہلے یا آخری کی طور پر قبول نہ لے تو جتنے مستعد ہو جائے گا۔

۶۔ تبلیغیوں یا دیگر رائج سے وکیل بناؤ جائز ہے پھر وکیل مجلس متحدہ میں بیخ و براءہ کر کے موکل کو مطلع کر دے۔

۷۔ تبلیغیوں سے کسی واپچ وکیل بنادے کہ وہ اس کی طرف سے غلام لڑی کے نکاح کو قبول کر لے پھر مجلس نکاح مستعد کی
 جائے بعد جرح بھی نکاح پڑھا نہیں وہ کہیں کہ میں نے غلام لڑی کا نکاح لڑوں نہیں سے کیا اور وہ کہیں کہ میں نے اس لڑی کا
 فرس کے نکاح میں قبول کیا وہ نہیں اس سے نکاح مستعد ہو جائے گا اور صحیح ہو جائے گا۔



انٹرنیٹ سے متعلق جدید مسائل

۲۰۰۸ء کی سالانہ بین (کیوٹا)

۱- مجلس وہ جگہ ہے، جہاں فقہ یا معاملہ انجام پاتا ہو، اور اتحاد مجلس سے مراد اس جگہ پر عائدین کا مجمع ہونا ہے، اگر اس میں مکانی کا صلہ موجود ہے تو وہاں اتحاد مجلس نہیں ہے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ ذرورت کا معاملہ شرعاً مستند ہو جائے گا، کیونکہ اگر چاہاں قبول کے درمیان وقتی کا صلہ ہے، مگر بھی علمائے کرام کے کلام سے واضح ہے کہ اس معاملہ یا عقد کے مستند ہونے کی گنجائش ہے۔ عقد میں انسان کا زبانی کلام مستند ہے اور اگر عقد کا میز لکھا تو یہ کتابہ ہے اور اس میں نیت واجب ہے، ”انہایہ المحتاج إلی شرح المحتاج“ کی مارت دیکھئے: ”والکتاب لا علی ہواء أو مائع کتابہ فیعتد بہا مع النیۃ ولو لحاضر کما رجحہ السکي وغیرہ فلیقبل فوراً عند علمہ ویعتد بحیار ہما لا نقضاء مجلس قبولہ ولو باع من غالب کعبت خاری من فلان وهو غالب فقبل حتی یبلغہ الخیر صح کما لو کتابہ بلی اولی“۔

تو انٹرنیٹ میں کثرت کا حکم ہے۔ کیونکہ اس میں پائی یا ہوا پر نہیں لکھتا، البتہ ای میل (E-mail) چیک کرتے وقت ہی یعنی عقد کی خبر معلوم کرتے وقت ہی قبول کرنا چاہئے اور عقد صح کرنے کا حق قبول کرتے وقت سے لے کر تین دن تک ثابت ہوگا۔

۳- گواہ کے بارے میں ”انہایہ علی الہدایہ اب وارثہ“ میں بیان کیا گیا ہے کہ کلام میں شاید بینہ کا شرط ہو، بشرط ہے، یعنی طرفین کا شاید ایک ہی ہونا ضروری ہے، اس لئے کلام جس میں شاید بینہ شرط ہے وہ انٹرنیٹ کے ذریعہ بھی نہیں ہوگا اور اس بات کا خاص اہتمام دیکھئے کہ کلام ایک لڑکی کا مستعمل ہے، اس میں باقی معاملات سے بھی زیادہ احتیاط واجب ہے، عقد شاقی میں بہت جگہ یہ مارت دیکھ سکتے ہیں: ”ویمحاط فی البضع ما لا یحیط فی غیرہ“۔

۴- ہر ایک نوع یا معاملہ میں بھی حکم ہے کہ معاملہ پورا ہونے کے بعد یعنی مستند ہونے کے بعد تیسرا شخص اس میں داخل

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

ماہ ۱۰ سالانہ احمد اعلیٰ کراچی

۱۔ قہریم عرف میں مجلس اور اتحاد مجلس کے حوالہ سے جو کچھ کہا گیا ہے وہ اپنی جگہ برقرار ہے اور معاملہ کی اس صورت میں اس میں کسی تبدیلی کی ضرورت نہیں ہے۔ ذریعہ نظر سولہ سالہ کی روشنی میں ذرائع ابلاغ کی تبدیلی کے جس منظر میں رکائی کا مسئلہ منہا کر کے مجلس کے اتحاد و اختلاف کا فیصلہ کیا جانا چاہئے، اس شرط کے ساتھ کہ معاملہ چانک نہ ہو بلکہ انہی ذرائع سے عائدین کے مابین انکی نہ کسی تو اسی جیسی قررت اور ہے تنظیمی پیدا ہو جائے جیسی کہ برابر راست اور دو معاملہ کی صورت میں ہوتی ہے۔

۲۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت شرعاً منعقد ہو جائے گا بشرطیکہ متعلقہ حکومتوں کے یہاں اس کے ذریعہ ہونے والے معاملہ کو دنیا ہی اعتبار و اعتماد حاصل ہو جیسا کہ برابر راست اور دو معاملہ کو کیا فاصلے کے قاعدہ اور متنبہ تحریری معاطے کو ہوتا ہے۔ مطلب یہ کہ اس کی خلاف ورزی پر عائدین ویسے ہی مسئول اور جواب دہ ہوں جیسا کہ وہ برابر راست اور دو معاملہ میں مسئول اور جواب دہ ہوتے ہیں۔

۳۔ ہاں ایہ ایجاب قبول درست ہو گا اور نکاح منعقد ہو جائے گا اور پر کی اسی شرط کے ساتھ متعلق مقامات اور حکومتوں کے یہاں اس معاملے کو دنیا ہی اعتبار و اعتماد حاصل ہو جیسا کہ سناٹے کی مجلس نکاح کو حاصل ہوتا ہے اور اس سے مشتر عائدین کے مابین ویسے ہی ہے تنظیمی اور قررت پیدا ہو جائے جیسی کہ برابر راست معاملہ نکاح میں ہوتی ہے۔

۴۔ صورت مسئولہ میں اگر تیسرا شخص فریقین کو کوئی نقصان پہنچائے بغیر اپنی اس واقعیت کی بدولت ان سے زیادہ قاعدہ اٹھالینا ہے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے، اسی طرح کا قاعدہ ۱۱۰۰ انٹرنیٹ کے بغیر ٹیلیفون، تجزیہ اور زبانی معلومات کے ذریعہ بھی حاصل کر سکتا ہے۔ صرف اس احتیاط کی ضرورت ہے کہ وہ والے معاملہ میں درخت نہ اگلے پایہ کمال سو سے میں پڑ جائی نہ کرے جس کی حدیث میں ممانعت ہے: "ولا تحسبوا ولا تاحسبوا ولا تفسدوا ولا یبع بعضکم علی بیع

بعض ”الکچر سلیم“ کے نام پر کتابیں شائع ہو رہی ہیں، ان پر ”آپ“ کا نام لکھا ہوا ہے، لیکن یہ کتابیں آپ کے علم و فضل سے بالاتر ہیں۔
 عرفاء میں مولانا حقیقہ کی تصنیف عادیث کے خلاف جن کا پرچار کیا جا رہا ہے، مگر اس پر یہ ملاحظہ ضرور ہے۔
 اس سے بہت کرگئی سوسے کی معلومات سے مطلقاً نادمہ افغانے میں کوئی قہانت نہیں ہے۔

۵۔ ویٹ یو کالٹرننگ کا معاملہ انٹرنیٹ سے لاچر کی چیز ہے تو جب انٹرنیٹ پر خرید و فروخت جائز ہے تو اس پر بدرجہ اولیٰ جائز ہے۔ اور اصل ابلاغ کے ان ذرائع کو کھلا رکھتے ہیں سہولت دار عالیت ہے جو دین فطرت کا مین مقصود ہے، اسی اہتمام اور اسی شرط کی ضرورت ہے کہ ان معاملات کو مکمل اختیار اور نظا کی قوت حاصل ہو، میرا کہ یہ اور راستہ معاملے کی نیکی کیفیت ہوتی ہے اور مختلف مذاہب سے ان کو چینی اور حکم بتایا جاتا ہے۔

۶۔ فون پر بھی خرید و فروخت کا وہی حکم ہے جو اوپر انٹرنیٹ اور ویٹ یو کالٹرننگ کا ذکر ہوا ہے، البتہ اس کا معاملہ ان سے قدرے کمزور ہے، اس کی تلاشی کی صورت یہ ہے کہ فون پر ہونے والے یا ہونے والے معاملہ کو ساتھ ہی جلس کے ذریعہ مکمل کر لیا جائے۔ جس سے کزاع اور اختلاف کی صورت میں اگر فیصلہ کن ہو اور اس کے ذریعہ معاملہ کا چھٹا آسان ہو جائے۔

۷۔ ضرورت کے لحاظ سے ٹیلیفون کے ذریعہ ایجاب و قبول ہو سکتا ہے اور صورت مسئولہ میں عادلین اور شاہدین متحدہ جلس تصور کئے جائیں گے، البتہ مناسب ہے کہ دونوں طرف سے اس مجلس کی پوری کارروائی آپ کر لی جائے، ساتھ ہی دونوں طرف کی مجلسوں کی ویڈیو گرافی ہو جائے، اور مجلس ختم ہونے سے قبل جلس کے ذریعہ اس کات تحریری ثبوت بھی فراہم کر لیا جائے اور اسے بھی ویڈیو میں قید کر لیا جائے۔

وہابیہ و سنیہ و شیعہ

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

ڈاکٹر محمد اسلم اعظمی، ایف بی اے

اس میں شک نہیں کہ عقود و معاملات کے منصفہ ہونے میں وقت اور زمانہ کے اعتبار سے ایجاب و قبول میں اتصال ضروری ہے۔ اور اسی لئے اتمام مجلس یا مکان کی شرط لگائی گئی کہ زمانہ قدیم میں اس کے بغیر ایجاب و قبول میں اتصال ممکن نہیں تھا۔ اس طرح ایک مجلس کی تعریف یہ ہوتی کہ ماں و مکان کی اسکا وعدہ ایت جس میں ایجاب و قبول کا اتصال ہو سکے اس کے لئے نہ تو ایک ہی گشتی میں ہونا ضروری ہے اور نہ ہی ایک کمرہ میں ہونا یا ایک ہی چہرہ میں ہونا شرط ہے۔ مجلس کے معنی میں یہ بھی داخل ہے کہ یہ عقد معاملہ جاری ہو اور زمانہ و مکان اگرچہ وہی ہو، لیکن ایجاب و اجاب سے لایا گیا یا اس معاملہ کو ترک کر کے فریقین نے کسی اور معاملہ کو شروع کر دیا جس سے یہ معلوم ہو کہ ایب پیڈ معاملہ ختم ہو گیا تو زمانہ و مکان اور نشست ایک ہوتے ہوئے بھی مجلس کا بدل چانا سمجھا جائے گا۔ ایک اور چیز جس کی طرف فی زمانہ توجہ ہوتی چاہئے وہ ہے قیمل و حلیفہ (Execution & Enforcement) کا مسئلہ۔ پرانے زمانہ میں مجلس کے انعقاد کے لئے اتمام مکانی ضروری ہونے کی وجہ سے معاملہ کی قیمل و حلیفہ آسان تھی۔ آج مکانی اختلاف کی وجہ سے اس میں رکاوٹ پیش آسکتی ہے۔ آج مجلس کے معنی میں ایجاب و قبول کا کسی بھی ذریعہ سے اتصال کے ساتھ ساتھ قیمل و حلیفہ کے امکان کا پلایا جانا بھی شامل ہو گا۔ اس ضروری قریبہ کے بعد معاملات کے معاملات پیش ہیں۔

۱- ذریعہ معاملات کی اہم اہم کی کے سلسلہ میں مطلب ضروری دیا و جعفی کا نام ہے مجلس۔ خواہ یہ رہا، جعفی یا اتمام مکانی سے حاصل ہو یا کسی اور ذریعہ سے۔

۲- انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت کا معاملہ شرعاً منصفہ ہو جائے گا بشرطیکہ قیمل و حلیفہ ممکن ہو اور نہ یہ صرف وعدہ و وعفی و شرع ہو گا جیسے V.P.P کے ذریعہ کتاب منگنا، رکوہی کی پھرانے کے وعدہ پر دو گنا دار کتبہ بھیج دیتا ہے اور مرسل الیہ پر صرف اتنا ہی رد کرتا ہے اور معاملہ ختم ہو جاتا ہے۔ صرف خیال و ایت یا خیال و عیب کی طرح کی چیز باقی رہ جاتی ہے۔

- ۲۔ منصف ہوئے گا۔
- ۳۔ یہ غیر اصولی، غیر اخلاقی، غیر قانونی عمل ہو گا جس لئے صحیح نہیں ہے۔
- ۵۔ دیکھو کہ طریقہ سے اتصال بنائے بیخ و بن مسمک ہو گا۔ جس سے اس کے ذریعہ ہونے والی فسادات کی روک تھام ہوگی۔
- ۶۔ تو یہ بھی طریقہ بدعنوانی ہے، اور افغانی۔ جس کی پرہیز سے مسلمانوں کا عمل بھی ہے۔ اور بھی بدچال بھی نہیں ہوگا یا کہ یہ چیز تو کاسٹریٹ ہے۔ قانون پر قائم ہو کر لیجے کے تحت سے فائدہ لگے ہیں، اور طریقہ مطلوب ہیں مثلاً وقت کی پخت، بیرونی پخت، ان کوئی سے خواہش ہو۔
- ۷۔ شہادت کی شکل کے لئے آواز سننے کے ساتھ صورت۔ ہے آئینہ کا ضروری ہے رشید نے یوں لکھا ہے، اگر ماتمہ تھا تو وہ بد مذہبوں کی اور مل جائے جو جو شخصیت کی صورت سے پہلے سے واقف ہوں اور ان کا قرار کریں تو غلطیوں پر بھی ناسخ ہو جائے گا اور شہادت کے نقش کی وجہ سے ان کا نہیں عمل ہوگا اور صحیفہ۔ ہے پہلے تجدید ہوئی ہے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ عقود و معاملات

۳۰ مارچ ۲۰۰۷ء

پانچویں اجلاس، اسلام آباد، پاکستان

- ۱۔ مجلس اس سبب کو کہتے ہیں جہاں چند آدمی مل جل کر بیٹھے ہوں اور ایک دوسرے کی بات کو سن اور سمجھ سکتے ہوں۔
اور دوسروں کو اپنی بات سمجھا سکتے ہوں۔

اختلاف مجلس:

جس جگہ چند آدمی کسی مسئلہ کے طے کرنے کے لئے بٹھا ہو کر بیٹھے ہوں اور ان میں سے کوئی شخص کھڑا ہو جائے یا کوئی دوسرا کام کرنا شروع کر دے جو کہ گنہگار کام کے مجلس سے نہ ہو تو اس کو اختلاف مجلس کہتے ہیں۔
صاحب شرع وقایہ لکھتے ہیں: "لکان المجلس بحد الامورین اما ببقام او بعمل لا یكون من جنس ما مضی" (شرع وقایہ ۱۰۷) (یعنی مجلس بدل جاتی ہے دوسروں میں سے کسی ایک کے پائے پانے سے: اولاً مجلس سے کھڑے ہو جانے کی وجہ سے یا کوئی دوسرا کام شروع کر دینے کی وجہ سے جو کہ پہلے کام کے قبیل سے نہ ہو)۔

اتحاد مجلس:

لوگ جس کام کے لئے بٹھا ہوں اور اس میں شریک ہوں تو یہ اتحاد مجلس ہے، اور اتحاد مجلس پر تمام اہل مشفق ہیں یعنی جب تک مجلس قائم ہے اس وقت تک ایجاب و قبول ہو سکتا ہے یعنی ایجاب کے بعد قبول کی ضروری تاخیر اس کی صحت میں مانع نہیں ہے، البتہ امام شافعی اتحاد مجلس کے ساتھ ایجاب و قبول کے بعد فوراً قبول کرنے کے حاکم ہیں اور اس میں تاخیر صحیح نہیں ہے (اسلامی فقہ ۲۸۷)۔

- ۲۔ انٹرنیٹ کے ذریعہ شریعہ و فروع و فروع درست ہے، اگر اس میں کوئی شخص "مجلسی" الی التذاریع بین العاقلین نہ ہو اور

عائدین کے مابین خمن و متج کے حوالہ کرنے میں کوئی شی مانع نہ ہو، نیز یہ خواہگی عائدین خود کرتے ہیں ایسا کسی دیکل کے ذریعہ کراتے ہوں۔

۳- اعزیت کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول کو اگر دو شرطی گواہ دیکھ رہے ہوں اور اس تحریر کو کچھ بھی رہے ہوں تو یہ ایجاب و قبول شرعاً معتبر ہو گا اور ان کی شہادت انعقاد نکاح کے لئے شرعاً کافی ہوگی بشرطیکہ وہ عائدین کو پہچانتے ہوں۔

۴- صورت مسئلہ میں دوسرے شخص اس سے کاندھا تھا سکتا ہے اور اس کے لئے ایسا معاملہ کرنا درست ہو گا اور وہ اس کی تفصیل سے ہر ممکن کاندھا حاصل کر سکتا ہے اگر یہ صورت عائدین کے لئے نقصان دہ نہ ہو اور اس کے ذریعہ عائدین کے باہمی معاملہ کے فوٹے کا اندیشہ نہ ہو۔

۵- ویڈیو کا نظر لنگ کے ذریعہ فریہ فروخت، لین وین اور تجارت شرعاً درست ہے اور اس کی صورت شہاد کی حیثیت میں خمن کی یا سکتی ہے۔

۶- فون پر فریہ فروخت شرعاً جائز و درست ہے اگر آواز جانی پہچانی ہو اور اس میں کسی قسم کا مقابلہ نہ ہو اور عائدین کے مابین خمن و متج کی خواہگی میں قدرت نہ ہو۔

۷- خطی فون کے ذریعہ ایجاب و قبول صحیح نہیں ہے، اگر کوئی شخص کسی کو ٹیلی فون پر اپنا دیکل بتا دے کہ نکاح سے میرا نکاح کر دیجئے یا اب کہے کہ میرے بڑے یا نکاح لڑکی کا نکاح آپ کر دیجئے اب یہ دیکل کی حیثیت سے دو گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کر لیں تو نکاح صحیح ہو جائے گا بشرطیکہ گواہوں کے یا لڑکی سے واقف ہوں (اسلامی فقہ ۲۰۰۲ء)۔



۴- اور افراد کے درمیان جوئے، مٹھلاہ کی تحصیل ایک تیسرا شخص حاصل کرنا چاہتا ہے تو ان دونوں کی اجازت سے جائز ہے۔ نیز اجازت جائز نہیں ہے۔

۵- بیچ کا خرینک، عموماً ایک دوسرے کو دیکھ کر پہچان کر بات چیت ہوتی ہے اس لئے دینے والے کا خرینک کے ذریعہ میں دینے کا معاملہ جائز ہوگا۔

۶- فون پر ایک دوسرے کو دیکھنا ممکن نہیں ہے لیکن جبکہ دوسرے کا مکمل تصرف ہوتا ہے، اس لئے فون پر لینے دینے کا معاملہ جائز ہے۔

۷- منسٹر نکاح کے لئے شرط یہ ہے کہ یہ اجاب قبول جس مقدمہ میں کہیں کے سامنے ہو اور اگر منسٹر نکاح کے لیے اجاب قبول کرے اس سے اس میں معذرتوں پر نکاح میں یہ شرط منسوخ ہو جاتی ہے اس لئے نکاح جائز نہیں ہوگا۔

ہارڈن یا فٹ کے ذریعہ نکاح کو مکمل بنایا جاسکتا ہے اور وہ مکمل لڑکے یا لڑکی کی طرف سے اجاب قبول کرے گا۔

”بھیج اللہ کو کل بالنکاح وإن لم یحضر اللہ یحد و کذا فی التتار خانبہ“۔



جدید فضلاء کے مقالات

شرعی معاملات اور بعض نئے مسائل

مولانا محمد رفیع الرحمن صاحب
اسعد اعمال اسلامیہ، لاہور

شریعت نے ایسے تمام ضروری معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی یا غیر مالی عوض پایا جاتا ہو، کی درنگی کو ممانعت کی رضامندی پر موقوف رکھا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری ہے: "لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ" (سورہ نساء: ۲۹) (آپس کی رضامندی کے اظہار کو فقہاء کے عرف میں "ایجاب و قبول" کہتے ہیں۔ چاہے قول سے یہ یا فعل سے) "وَذَلِكَ قَدْ يَكُونُ بِالْقَوْلِ وَقَدْ يَكُونُ بِالْفِعْلِ أَمَّا الْقَوْلُ فَهُوَ الْمَعْمُورُ بِالِإِجَابِ وَالْقَبُولِ" (درمختصات ج ۱ ص ۳۸۸) نیز فقہائے ایسے معاملات میں ایجاب و قبول کو رکھ کر چند چارے ہیں۔

پہلی ممانعت میں سے کسی ایک فریق کا پیش کرنا "ایجاب" ہے اور دوسرے فریق کا اس کا پیش کو مان لینا "قبول" ہے۔ ایجاب و قبول میں ضروری ہے کہ دونوں ایک دوسرے سے متصل ہوں، اتصال کی دو صورتیں ہیں: (۱) اتصال حقیقی: یعنی ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کر دیا جائے، (۲) اتصال کھمی: یعنی کہ وہ مجلس میں ایجاب کیا گیا ہو اس کے ختم ہونے سے پہلے دوسرا فریق قبول کر لے، اس صورت میں ایجاب و قبول کو کھما متصل کہا جاتا ہے، انکار اور شیخ و غیرہ میں اتصال کس حد تک ضروری ہے؟ اس کے لئے فقہاء نے ایک شرط "مقام عقد" سے متعلق رکھی ہے کہ ایجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، علامہ کا سائی لکھتے ہیں: "وَأَمَّا اللَّيْ بِيَجْعَلُ إِلَى مَكَانِ الْعَقْدِ لَوَاحِدٌ وَهُوَ اتِّحَادُ الْمَجْلِسِ بِلَا مَكَانِ الْإِجَابِ وَالْقَبُولِ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ" (درمختصات ج ۱ ص ۳۸۸) مدارائے فی اللہ اسلامیہ ص ۲۰۲۔

مجلس کی تعریف:

"مجلس" کے لغوی معنی بیٹھنے کی جگہ کے ہیں: "وَالْمَجْلِسُ هُوَ مَوْجِعُ جُلُوسٍ" (اربعون المعجم ص ۲۰۲) اصطلاح میں مجلس عقد کہتے ہیں؟ اس کے بارے میں ڈاکٹر عبدالرزاق شہوری لکھتے ہیں: مجلس عقد سے مراد وہ حالت یا

مقام ہے، جس میں عائدین ائمہ سے متعلق گفتگو میں مشغول ہوں، اس کی ابتدا ایجاب کے وقت سے ہوتی ہے، اور عقد سے متعلق متعاقدین کی گفتگو باقی رہنے تک مؤخر رہتی ہے، "ان مجلس العقد هو المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان، وبدأ من وقت صدور الإيجاب ويبقى مادام المتعاقدان متصرفين إلى التعاقد" (ساررائی، ۱۰۶)۔

مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے؟

یہاں قاضی نور بات یہ ہے کہ "اتحاد مجلس" سے مقصود اتحاد مکان ہے، یا اقتران و اتصال (یعنی زمانہ عقد کا متحد ہونا)؟ تو اس سلسلہ میں قدیم کتب فقہ میں جو جزئیات ملتی ہیں ان سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ "اتحاد مجلس" سے اصل مقصود "اتحاد زمان" ہے، اس سلسلہ کی مباحث میں ملاحظہ ہوں:

۱- علامہ ابن نجیم مصری کے ہاں ایک جزئیہ مقرر ہے کہ عائدین میں سے کسی ایک نے ایجاب کیا اور دوسرا مجلس کوڑا ہو گیا یا کسی دوسرے کام میں مشغول ہو گیا تو ایجاب ختم ہو جائے گا، اس کی وجہ انہوں نے یہ بیان کی ہے کہ باہم مربوط ہونے کی جو شرط ہے اس سے مراد اتحاد زمان ہے۔

"فلو أوجب أحدهما، فقام الآخر، أو اشتغل بعمل آخر بطل الإيجاب لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان" (ابن رجب، ۳۰۳)۔

معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس سے دراصل اتحاد زمان ہی مراد ہے۔

۲- دوسرا جزئیہ یہ بھی مقرر ہے کہ ایجاب کے بعد کوئی شخص ایک یا دو قدم چلنے کے بعد قبول کرے تو یہ بیخ است ہوگی، علامہ ابن امام نے اس پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ یقیناً جب اس نے قبول کیا تو مجلس بدل چکی ہوگی۔

"إذا أجاب بعد ما مشى خطوة أو خطوتين جاز ولا شك ألهمما إذا كانا يمشيان مشياً متصلاً لا يقطع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة" (مختصر رد المحتار، ۱۵۰)۔ علامہ ابن حجر (۱۵۰) نے ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱

جہاں اختلاف مقام کے باوجود مجلس ایک مائی گئی، معلوم ہوا کہ اتحاد مجلس سے مراد اتحاد زمانہ ہی ہے۔

۳۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ عائدین کے درمیان اگر اتنی بڑی نیر ہو کہ اس میں کشمکش پلٹتی ہو تو عارضہ ان نجیم صری کہتے ہیں کہ عائدین کے درمیان اتحاد (دوری) ہو کہ دونوں کی گفتگو مشترکہ ہو سکے تو بیخ جاگز ہوگی اور نہ نہیں۔

"وان كان لهما عظيمتا تحرى فيه السلسل فال وضي الله عنه: وقد نفرد رأسي — في امثال هذه الصورة على انه ان كان البعد بحال يوجب التباس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يمنع والا فلا" (المحرران ۲۵۶/۵)۔

۵۔ اسی طرح اگر عائدین کے درمیان ایسا خطاب ہو جو بات کو مشتہ اور کھینے میں مانع نہ ہو تو بیخ جاگز ہوگی۔

"لعلى هذا السر بينهما الذي لا يمنع الفهم والسماح لا يمنع" (المحرران ۲۵۶/۵)۔

۶۔ فقہاء نے لکھا ہے کہ عائدین کے درمیان اگر نیر ہو تب بھی بیخ درست ہو جائے گی۔

"ولو تعاقدا البيع وبيعهما النهر — يصح البيع" (المحرران ۲۵۶/۵)۔

۷۔ اگر دو بہرہ فرمیں نے تو بڑی وضاحت سے لکھا ہے: "ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد، لانه قد يكون مكان أحدهما غير مكان آخر، إذ وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد بالاتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان متعلقين فيه بالتعاقد" (المحرران ۲۵۶/۵)۔

خلاصہ یہ ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد ایسا خطاب قبول کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ہے خواہ مکان مختلف ہی کیوں نہ ہو۔

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ مقننہ معاملات:

انٹرنیٹ (Internet) پر غریہ و فرودت کی جو مروجہ صورت ہے، جس کو آن لائن بزنس (On Line Business) کہتے ہیں، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ معاملات کے وقت دونوں فریق Line پر موجود ہوتے ہیں، اس میں کوئی قیادت نہیں ہے، کیونکہ ایسا یہ قبول ایک ہی زمانہ میں ایک دوسرے سے مربوط ہے، جس کی وجہ سے اتحاد مجلس پایا جاتا ہے بلکہ انٹرنیٹ پر غریہ و فرودت درست ہوگی۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ تلاح:

تلاح کے صحیح ہونے کے لئے فقہاء نے جہاں اتحاد مجلس کو ضروری قرار دیا ہے وہیں دو گواہوں کی موجودگی کو بھی

ضروری سمجھا ہے، صاحب دہانہ لکھتے ہیں: "ولا ينعقد نكاح المسلمين إلا بحضور شاهدين" (دہانہ ۸۶:۲، جمع ۱۱:۲۰۱) اور یہ شہادین کی شرط مجلس قیام اور اجتناب پر مبنی نہیں بلکہ نص صریح سے ثابت ہے اور فی الجملہ اس پر اجماع ہے، لہذا اگر عین پر نیکاح کے درست ہونے کے لئے ضروری ہے کہ ایجاب و قبول کو دو گواہ و مکررین (Screen) پر ایجاب و قبول کے وقت نہ ہو جائے، یہ بات شہادت کے تحقق کے لئے کافی ہو جائے گی، یہی مادہ رسالہ الطہور و نیرو کی صورت میں نازجہا نہ ہو جاتا ہے، عامہ کاسائی لکھتے ہیں: "ولو أرسل إليها رسولاً، وكتب إليها بذلك كتاباً قبلت بحضور شاهدين سمعا كلام الرسول وقراءة الكتاب جاز ذلك لاتحاد المجلس من حيث المعنى لأن الكتاب بمنزلة الخطاب من الكتاب، فكان سماع قول الرسول وقراءة الكتاب سماع قول الرسول وكلام الكتاب معنى" (دہانہ ص ۸۹:۲)۔

عائدین کے درمیان ہوئے معاملہ کی تفصیل سے میرے شخص کا قلمداد افشا:

انٹرنیٹ پر جو معاملات قرعہ و فروخت ہو چکے ہیں، عام طور پر یہ طریقہ مروج ہے کہ عائدین کے معاملات کی تفصیلات کوئی تیسرا شخص ان کی رضامندی کے بغیر نہیں حاصل کر سکتا، چنانچہ ایجاب اگر کوئی تیسرا شخص عائدین کی رضامندی سے یہ قلمداد افشا کرے تو اس کے لئے قلمداد افشا جائز ہے، لیکن اگر تیسرا شخص عائدین کی رضامندی کے بغیر قلمداد افشا کرے تو اس کو Code Word چوری کر کے یہ جائز نہیں، اور اس کی دلیل دو حدیث ہے جس میں کسی کے گھر میں جھانکنے سے منع فرمایا گیا ہے۔

ویرج کا نظریہ ننگ کے ذریعہ قرعہ و فروخت:

ویرج کا نظریہ ننگ (Vedio Conferencing) کے ذریعہ قرعہ و فروخت و نیرو جائز ہے، بشرطیکہ اتحاد زمان پایا جائے، کیونکہ اس صورت میں عائدین ایک دوسرے سے یک وقت نہ صرف بات کر سکتے ہیں، بلکہ ایک دوسرے کو دیکھ بھی سکتے ہیں، اس طرح اتحاد زمان کی شرط زیادہ بہتر طور پر پائی جاتی ہے، چنانچہ علماء نے ٹاکسٹن کی حق کو جائز قرار دیا ہے، اور اتحاد مجلس سے مراد اتحاد زمان لیا ہے۔

ڈاکٹر وہبہ الزحلی لکھتے ہیں: "ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لأنه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو المراسلة وإسما المراد باتحاد الزمان أو الوقت الذي يكون المتعاقدان متشغليين فيه بالتعاقد" (فتاویٰ اسلامیہ، ۱۵: ۱۵۸)۔

فون پر خرید و فروخت:

فون پر خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟ اس کا ہمارے بھی اتحاد مجلس اور اختلاف مجلس پر ہے۔ پہلے یہ بحث ہو چکی ہے کہ مفرد و معاملات میں فقہاء نے جو اتحاد مجلس کی شرط لگائی ہے اس سے مراد اتحاد مکان نہیں بلکہ اتحاد زمان ہے، اور عائدین کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا مقصود ہے، اس لئے مذکورہ صورت میں چونکہ اتحاد زمان پایا جا رہا ہے لہذا فون پر خرید و فروخت جائز ہوگی، چنانچہ اکثر ممبران سابقہ سہوری رفرنسز ہیں:

"أما التعاقد بالتليفون أو بأي طريق مماثل فيعتبر تعاقدًا بين حاضرين من حيث المكان، فتراعى أحكام نوع في مناسبه ونصت المادة (٨٨) من القانون المدني العراقي في هذا الصدد على ما يأتي "يعتبر التعاقد بالتليفون أو بأية طريقة مماثلة كأنه تم بين حاضرين في ما يتعلق بالزمان وبين غائبين فيما يتعلق بمكان" (انہا ثلثی صابر الحق ۲۷۷ء)۔

ٹیلیفون کے ذریعہ نکاح:

شریعت میں نکاح منقطع ہونے کے لئے درج میں ضروری ہیں:

۱- ایجاب وقبول کا ایک ہی مجلس میں ہونا۔ "وہو أن یکون الإیجاب والقول فی مجلس واحد" (ہدایہ)

ہدایہ ۲۰۰، ۲۰۱ء۔

۲- دو گواہوں کی موجودگی۔ "لا یعتقد نکاح المسلمین إلا بحضور شاهدين" (ہدایہ ۲۰۲، ۲۰۳ء)۔

ٹیلیفون پر نکاح کی دو صورت ممکن ہے:

۱- نکاح کے لئے ایسا فون استعمال کیا جائے کہ عائدین کے علاوہ دو گواہ بھی اسی وقت ایجاب وقبول کو سن رہے ہوں مثلاً ایک ہی فون میں پندرہ ریسیور (Receiver) لگا ہو، یا ہینڈ فری (Hand Free) فون استعمال کیا جائے، تو اب اس صورت میں چونکہ عائدین کے ایجاب وقبول کو دوسرے لوگ یعنی گواہان وغیرہ بھی سن سکتے ہوں لہذا ایسی صورت میں نکاح منقطع ہو جائے گا اور دوسرے حضرات کا ایجاب وقبول کو سننا شہادت نکاح کے لئے کافی ہو جائے گا، جہاں تک اتحاد مجلس کے معلق ہونے کی بات ہے تو جیسا کہ اس سے پہلے بیان کیا گیا کہ اس کا مقصد اقراران زمانہ ہے، یعنی ایجاب وقبول میں زمانہ اقراران ہو اور چونکہ نکاح کی اس صورت میں اقراران زمانہ پایا جا رہا ہے، اسلئے نکاح کے منقطع ہونے میں کچھ مانع نہیں۔

• دلائل کے لئے یہ افواہ استعمال کیا برے کہ عجاوب و قول کو عائد بن گئے نہ (و کوئی اور شخص نے ہی کہتے تھے ان صورت میں چونکہ وہاں ان کے لئے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ عائد بن گئے عجاوب و قول کو ممکن نہیں اپنے میں، لہذا یہ صورت ہاں نہ ہوگی، ایسا ہی میں نہ مانا کہ جو ان کی ایک، دوسری صورت یہ دشمنی ہے کہ عجاوب برے مان (و چونکہ نزدیک اور دوسرے فرقہ کو بتائیں کہ: خدا اور دوسرا فرقہ ایسے دو گروہوں کی موجودگی میں جو عجاوب کرنے والے سے (الف) اور، بالکل کی حیثیت سے نکاح کر لے، علامہ زامانی لکھتے ہیں: "تم الککاح کہ بعض مہذہ الککاظ وطریق الاصلہ بنسختہا بطریق النہایہ مالمو کالہ" و اصلہ ان کھسرت الفو کھلی کھسرت الفو کھلی و کلام الرموز کلام العرمس" (دفعہ جمع، ص ۸۹)۔



انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

سورنا نارتھ کائی
جسٹس انسٹیٹیوٹ، لاہور

پچھلے دہرہ انسانی زندگی کا ایک لازمی جز ہے۔ بغیر خرید و فروخت کے اس دنیا میں زندگی گزارنا مشکل ہے۔ اس لیے گھنٹہ خوار کے مختلف اقسام کا حکم مدیت شریف میں قدرے تفصیل سے ملتا ہے، فقہاء کرام نے بھی اس کے جواز اور حکم جواز کا حکم منسلک بیان کیا ہے اور اس کے منقطع کے لئے کچھ توہم و خیر بھی شیعین کے ہیں، جن کی رعایت کے ساتھ لازم و ضروری ہے۔ ان میں سے ایک ایسا ہے کہ قول ہے: یعنی ایک آدمی کسی چیز کی خرید و فروخت کی پیشکش کرے اور دوسرا اس کو قبول کرے، اور اس کے لئے شرط یہ ہے کہ قبول شدہ پیشکش میں وہ ایسا نہ ہو کہ قبول کرنے والا جس سے انکار چاہتا ہے یا دوسرے کاموں میں مشغول ہو جائے پھر کچھ اور بعد اپنی رضامندی کا اظہار کرے تو منقطع کا اندہ نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں موجب کو کافی حرج و پریشانی ہے اس لئے فقہاء نے موجب سے مراد دنگی کو فروغ کرنے کے لئے فقہاء پیش کی شرط رکالی، اور یہ چیز ان کے لئے نہ کہ مکان و مادی میں ایسا قبول کرنے سے حاصل ہو سکتی تھی، اس لئے مکان و مادی کی شرط رکالی تھی، درنہ فقہاء کو یہ کہہ کر جو اس سے ایسا قبول میں اعتراض و تاخیر کا اصل قصور ہو رہا ہے۔

”وفي الجوهر: الاتفاق عبارة عن التماس كلام أحد المتعالمين في الآخر (المكرر: ۲۵۵، ۲۵۶)
وفي نفع الفقير وفي الخلاصة عن الترتيل إذا اجاب بعد ما منى عطوفة وخطوبين جاز، ولا شك
لأنه إذا كانا مضمينين متصلا لا يلحق الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة، وليس يجوز في
المتعالمين إيجاب ما لم يفرط به الإجماع“ (مكرر: ۳۱۵)۔

وفي البحر: ولو اتفاقا طبع ويذهبهما فقير المبرد حم، لم يصح البيع، قلت وإن كان لهما
عظمتا تجري فيه السنن لال رضي الله عنه وقد نفرد رأيي، وفي لسان حال المصورة على أنه إن كان
العدد يثبت ما يوجب التماس ما يقول كل واحد منهما لصاحبه يبيع [أو فلا فليس هذا السر بينهما الذي
لا يبيع الفقير والسماع لا يبيع (المكرر: ۲۵۵، ۲۵۶)۔

وفي المجموع: فلو لم يتفرقا، ولكن جعل بينهما حائل من ستر أو نحوه أو شق بينهما نهر، لم يحصل التفرق بلا خلاف، وإن بنى بينهما جدار فوجيان: أصحهما لا يحصل التفرق كما لو جعل بينهما ستر، ولأيهما لم يتفرقا وفيه أيضا لو شادا وهما متباعدان وتبايعا صح البيع بلا خلاف (الكرج) شرعاً لم يبدل بالحق ۸۰۰۔

ان عبارتوں سے واضح ہے کہ ایجاب و قبول میں اصل مقصود اقتران و اتصال ہے، لیکن فقہاء کے زمانہ میں یہ مقارنت مکان و امدعی میں ایجاب و قبول کرنے سے حاصل ہو سکتی تھی، اس لئے فقہاء کرام نے مکان و امدعی کی شرط لگا لی۔ لیکن اس دور میں جب کہ مواصلات اور بار بار کے ذرائع نے ایسی ترقی کی ہے کہ جن کے ذریعہ لاکھوں اور ہزاروں میل کے فاصلہ پر آسانی معاملات طے پا سکتے ہیں، البتہ اتحاد مجلس جو کہ ہر عقد میں مطلوب ہے، اس سے مراد متعاقدین کا مکان و امدعی میں ہونا مراد نہیں ہو سکتا ہے، اس لئے بھی ان دونوں کا مکان مختلف ہو سکتا ہے، جبکہ ان دونوں کے درمیان کوئی واسطہ اتصال پایا جائے، مثلاً جب خط و کتابت کے ذریعہ بیع و شراء کی جائے، اس لئے اتحاد مجلس سے مراد زمانہ کا اتحاد یا اس وقت کا اتحاد ہوگا جس میں متعاقدین عقد میں مشغول ہوں، دوسرے لفظوں میں یہ کہا جائے کہ مجلس عقد دو حال ہے جس میں عاقدین ایک دوسرے سے عقد کے سلسلہ میں گفتگو کر رہے ہوں۔

لہذا فون اور رائیس پر اگر خرید و فروخت کی بات ہو رہی ہو تو مجلس عقد وہ زمانہ اتصال ہے جس میں وہ لوگ عقد کے متعلق گفتگو کر رہے ہوں، اگر دونوں اس درمیان دوسری باتوں میں مشغول ہو جائیں تو عقد کی مجلس ختم ہو جائے گی۔ اگر مجلس یا انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت ہو یا ہو یا مجلس یا انٹرنیٹ پر بیع و شراء کے پیغام وصول ہونے کی مجلس مجلس عقد ہوگی، البتہ جب ان چیزوں پر ایجاب و قبول کا پیغام ملے اور اسی مجلس میں اس کا جواب دے تو عقد معتقد ہو جائے گی، پیغام بچکنے کے بعد کوئی ایسا کام نہ کرے جسے عقد سے اعراض پر محمول کیا جائے لیکن اتحاد مجلس (فی مکان و امدعی) کے علاوہ ایجاب و قبول کے بقیر تمام شرائط کا کلاں ہدیہ ذرائع و بار بار کے ذرائع و بیع و شراء کے لئے پایا جاتا لازم ضروری ہے۔ ان چند تحریری باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے اصل سوال کا جواب پیش ہے:

۱۔ اتحاد مجلس سے مراد ایجاب و قبول کی مجلس کا متحد ہونا ہے، یعنی دو وقت اور زمانہ جس میں ایجاب و قبول ہو رہا ہو، اگرچہ عاقدین الگ الگ ہوں۔

"اتحاد المجلس إذا كان العاقدان حاضرين، وهو أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد بأن يتحد المجلس الإيجاب والقبول لا مجلس المتعاقدين لأن شرط الارتباط اتحاد الزمان لجعل المجلس جامعاً لأطرافه تيسيراً على العاقدین" (المحررات ج ۳ ص ۸۳ مرقومہ صفحہ ۴)۔

۲- انگریز کے ذریعہ بیع و شراء منعقد ہو جائے گی، جیسا کہ مر اسلت کے ذریعہ بیع کا انعقاد ہو جاتا ہے، بلکہ مر اسلت کے مقابل انگریز سے بیع کرنے میں زیادہ آسانی اور خلک و شبہات سے حفاظت ہے۔

۳- عام طور سے فقہاء و مشاہیرین کا اجماع و قبول کو سننا کلام کی صحت کے لئے شرط قرار دیتے ہیں۔

”لا یصح الذکاح ما لم یسمع کل واحد من العاقلین کلام صاحبه ویسمع الشاهدان کلامهما معا“ (خاصی نہی فی فہم الفہم، ۱۱، ۱۲۳۲، کتب شرح العرب ۶، ۱۰، ص ۱۲۱، ۱۲۲)۔

لہذا انھیں تحریری اجماع و قبول کا گواہوں کو دیکھ لینا کافی نہیں ہوگا، البتہ جواز کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ جب عاقلین میں سے کسی کو کلام کا پیغام پہنچے تو وہ آدھا گواہوں کے سامنے اس پیغام کو سنا کر ان کے سامنے قبول کا اظہار کرے پھر اس کا جواب دے گا جیسا کہ کتابت بالذکاح کی صورت میں ہوتا ہے۔

۴- انگریز پر جب دو افراد کے درمیان خرید و فروخت کا معاملہ مکمل ہو جائے تو اس معاملے کی تفصیل کوئی تیسرا شخص لے کر گواہت میں قائم و دائم رکھتا ہے۔

۵- ولیع کا نظریہ نگ کے ذریعہ خرید و فروخت اور دوسرے معاملات کرنا درست ہے بلکہ دوسرے ذرائع اجماع کی یہ نسبت اس سے معاملہ کرنا زیادہ آسان اور ہر قسم کے خلک و شبہات سے بالاتر ہے، نیز اس کے ذریعہ بیع و شراء کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ آدمی بالذکاح کر رہا ہے۔

۶- بیع و شراء جس طرح زبان کے ذریعہ ہوتی ہے، اسی طرح بوقت ضرورت مر اسلت اور خط و کتابت کے ذریعہ بھی ہو سکتی ہے، چنانچہ علامہ ابن عابدین لکھتے ہیں: ”یکون بالکتابۃ من الجاہلین فاذا کتب اشتریت عبدک فلا ینکد و کتب الیہ البائع فقد بعث لھما بیع“ (الکفر، ۲/۱۶۰)۔

اور جس طرح تحریر کے ذریعہ خرید و فروخت درست ہے، اسی طرح ٹیلیفون کا بھی حکم ہوگا، اسی لئے کہ دونوں میں قرابت کی ممانعت و مانعیت پائی جاتی ہے، لہذا ٹیلیفون کے ذریعہ ملک اور بیرون ملک ایک شہر سے دوسرے شہر خرید و فروخت کی جاتی ہے یا تو درست ہے۔

۷- ٹیلیفون پر بیان کا اجماع و قبول کرتے وقت عاقلین تو متحدہ ایکس تصور کئے جائیں گے لیکن مشاہیرین متحدہ ایکس نہیں ہوں گے، اور کلام کی صحت کے لئے مشاہیرین کا حاضر ہونا اور اجماع و قبول کا سننا ضروری ہے۔

”وفی الذکر المختار: وشرط حضور شاہدین حرین مکلفین سامعین قولھما معا“ (المرتبہ، ۱۱، ۱۲۳۲، کتب شرح العرب ۶، ۱۰، ص ۱۲۱، ۱۲۲)۔

لہذا ایٹمیوں پر نکاح درست نہیں ہوگا، البتہ شیعوں پر نکاح کا کوئی طایفہ یا سکتا ہے، اور اس کی دوسرے ہو سکتی ہے، ایک یہ کہ ان کے ذریعہ طریقین میں سے کوئی ایک فرقہ کسی کو نکاح کے لئے دیکھ لے، اور دوسرے کو ان کی موجودگی میں یہ پیشیت دیکھ لے، یہاں پر قولی کا ترمیم انجام دے، البتہ اس صورت میں ضروری ہے کہ لوگ نے کہاں و آہستہ اور احتیاطاً ہوں، اگرہاں فقہ مذہب دیکھ لے، تو ہم سے کہ لوگ کے باپ و دادا کے ساتھ اس کا ہمراہ کر کے۔

”مروفا و کلت و جلا بان یزوجہا من غلبہ فقال الوکیل الشہود ایمی، فہذا تزوجت فلائحہ من نفسی، وان لم یعرف الشہود فلائحہ لا یجوز النکاح ما لم یذکر ہا اسمہا واسم ابیہا وجعلہا وان عرف الشہود فلائحہ و عرفوا امہا لایجوز النکاح المرأۃ یجوز“ (تکملة القوی ص ۲۵۸)۔

دوسری صورت یہ ہے کہ طریقین ایک دوسرے کو دیکھ لے، پھر ایک فرقہ کسی کو بھی نکاح کا دیکھ لے، اور دوسرے فرقہ کے ساتھ یہ پیشیت دیکھ لے، یہ سب کر کے دوسرے فرقہ قول کرے تو بھی نکاح مشفقہ ہو جائے گا۔



انٹرنیٹ اور دوسرے جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ خرید و فروخت اور نکاح

مولانا محمد رفیع قادری
اساتذہ اعلیٰ اسلامیہ جامعہ دارالافتاء

وہ تمام حدود و معاملات جن میں طرفین کی جانب سے مالی عوض ادا کیا جاتا ہے، ان کے صحیح ہونے کے لئے رضامندی ضروری ہے، اس لئے فقہاء کرام نے ایجاب و قبول کو رکن کی حیثیت دی ہے، ایجاب معاملہ کی پیش کش کو کہتے ہیں اور قبول اس پیش کش کے قبول کرنے کو، اور نکاح اس سے ہر ایک کو حرج میں مبتلا کرنے کے مترادف ہوگا، اس لئے فقہاء امت نے اتصال کو عقد کے درست ہونے کے لئے شرط قرار دیا ہے۔ اتصال دو طرح کا ہوتا ہے: (۱) اتصال حقیقی، اتصال حقیقی کا مطلب یہ ہے کہ ایجاب کے فوراً بعد قبول کا اظہار کیا جائے، (۲) اتصال محکی، اتصال محکی کا مطلب یہ ہے کہ جس مجلس میں ایجاب ہو اسی مجلس میں قبول بھی ہو، مگر جب کچھ تاخیر سے ہی اس کا صدور ہو، یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے نکاح، ایجاب وغیرہ جیسے عقود کے لئے ایک شرط ”مکان عقد“ سے حقیقہ رکھی ہے کہ ایجاب و قبول کے درست ہونے کے لئے ”اتحاد مجلس“ ضروری ہے، مذاہب اربعہ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ عاقلانہ یہ شرط اس لئے لگائی کہ اس زمانہ میں اتحاد مجلس کے بغیر ایجاب و قبول میں اتصال کا پایا جانا محسوس ہی نہیں تھا، لیکن فی زمانہ معاملہ یہ نہیں ہے، ذرائع ابلاغ نے ابھی ترقی کی ہے کہ ہر دی دنیا سٹ کر رہ گئی ہے، اس کے باوجود انٹرنیٹ، فون وغیرہ سے بیچ و خرید کی صورت میں مکانی دوری باقی ہی رہتی ہے، البتہ اتصال زمانہ ضرور پایا جاتا ہے تو کیا عصر حاضر میں بھی ”اتحاد مجلس“ کی وہی اہمیت باقی رہے گی جو پہلے تھی؟

مجلس اور مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے:

مجلس سے مراد وہ زمانہ ہے جس میں عاقلین کے معاملات طے پاتے ہیں، اور مجلس کے اختلاف و اتحاد سے مراد

اور زمانہ کا بدانا ہے جس میں حدود و معاملات وجود میں آ رہے ہیں، کیونکہ ”اتحاد مجلس“ زمانہ کے اتصال و اقتران ہی کا نام ہے، مشہور محکمہ فقہ علامہ سائن ماہرین ثنائی لکھتے ہیں: ”قال في البحر فلو اختلف المجلس لم يعقد، فلو اوجب أحدهما فقال الآخر أو اشغل بعمل آخر بطل الإيجاب، لأن شرط الإرباط اتحاد الزمان“ (بحر ۱۹۸)۔

اسی ضمن میں ڈاکٹر وہب زحبی رقم فرماتے ہیں: ”ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لأنه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال ———— والمعا المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشتغلين فيه بالتعاقد، فمجلس العقد، هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مقلبين على التفاوض في العقد وعن هذا قال الفقهاء: ”إن المجلس بجمع المتعاققات“ (فتاویٰ اسلامیہ ۱۰۸)۔

فتاویٰ امت کی ان تصریحات سے واضح ہوتا ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد اتصال زمان و وقت ہی ہے نہ کہ ”اتحاد مکان“ یعنی مآخذین کا ایک جگہ پر ہونا، اور کسی بھی عقد کے درست ہونے کے لئے ”اتحاد مکان“ کی کوئی خاص اہمیت نہیں، چنانچہ علامہ سائن ماہر علامہ القادری سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”وفي الخلاصة عن النوازل إذا اجاب بعد ما منى خطوة أو خطوتين جازاً“ (فتاویٰ ۱۲۷)۔

پھر اس پر تبصرہ کرتے ہوئے رقم فرماتے ہیں: ”ولا شك أنهما إذا كانا بمشيان متصلا لا يقع الإيجاب إلا في مكان آخر بلا شبهة“ (عقد باقی)۔

باشبہہ چلتے ہوئے عقد کرنے کی صورت میں قبول دوسرے مکان ہی میں پایا جائے گا، اور اس کے باوجود عقد کا درست ہو جائے اس بات کی واضح دلیل ہے کہ ”اتحاد مجلس“ سے مراد ”اتحاد زمان“ ہے نہ کہ ”اتحاد مکان“، چنانچہ صاحب جلدیہ نے اسی کو اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کیا ہے: ”لأن المجلس جامع للمتعلقات“ (جامع ۹۳)۔

افترض مجلس کے اتحاد سے مراد اس زمانہ کا ایک ہونا ہے جس میں فریقین عقد فی غیرہ میں مشغول ہوں، اور مجلس کے اتحاد اختلاف سے مراد اس زمانہ کا اتصال و اقتران اور اختلاف ہے جس زمانہ میں حدود و معاملات طے پاتے ہیں۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید و فروخت:

خرید و فروخت بھی ایک عقد ہے اور اس میں ”اتحاد مجلس“ کی اہمیت حیثیت تسلیم شدہ ہے، اور یہ واضح ہو چکا ہے کہ اتحاد مجلس سے مراد زمانہ عقد کا ایک ہونا ہے، اختلاف مآخذین کا ایک مقام میں ہونا ضروری نہیں، پھر انٹرنیٹ کے ذریعہ خرید

فرقہ کا معاملہ تحریری شکل میں ہوتا ہے، اور فقہاء کرام نے خط و کتابت کے ذریعہ ہونے والی بیع و شراء کے لئے اتحاد مکان کی شرط بھی ٹھکرا رکھی ہے (دیکھئے: ہدایہ ص ۳۲۵)۔

اس لئے باوجودیکہ بیع و شری ہزاروں کیلو میٹر کے فاصلے سے بذریعہ انٹرنیٹ خرید و فروخت کر رہے ہوں بشرطاً بیع منعقد ہو جائے گی، بشرطیکہ دوسرا آدمی پیغام پاتے ہی جواب دے "والکتاب کالمخطاب و کذا الارسال، حتی اعتبر مجلس بلوغ الکتاب و اداء الوصالہ" (پارہ ۶۳)۔

اسی بارے میں ڈاکٹر ذہبی لکھتے ہیں: "و کذلک الحال اذا صدر الإيجاب من شخص إلى آخر بطريق التليفون أو بأي طريق معائن" (الفتاویٰ رضویہ ص ۳۶۱)۔

علامہ ابن عابدین شامی بھی خط کے ذریعہ انعقاد بیع کے جواز کو بتاتے ہوئے رقم طراز ہیں:

"و يعتقد البيع و مسائر التصرفات بالكتابة" (رد المحتار ص ۲۶۷)۔

فقہاء مالکیہ کے یہاں بھی خط و کتابت کے ذریعہ بیع منعقد ہو جاتی ہے (دیکھئے: الشرح المصغر ص ۱۰، ۱۱، ۱۲)۔

غرض کہ انٹرنیٹ کے ذریعہ ہونے والی خرید و فروخت شرعاً درست اور جائز ہے۔

انٹرنیٹ کے ذریعہ نکاح:

اگر انٹرنیٹ کے ذریعہ تحریری ایجاب و قبول ہو اور مخالفین میں سے ہر ایک کے پاس دو گواہ موجود ہوں اور گواہان اس تحریر کو پڑھ لیں تو نکاح منعقد ہو جائے گا اور اس ایجاب و قبول کو شرعی طور پر معتبر مانا جائے گا، بشرطیکہ اس کی مثال یہ بنی ہے کہ اگر کسی نے کسی بڑی کو خط لکھا یا اس کے پاس کوئی قصہ لڑکے کی جانب سے نکاح کا پیغام لے کر پہنچا اور اس لڑکی نے خط ملنے ہی دو گواہ کے سامنے آگراپنی رضامندی کا اظہار کر دے تو نکاح منعقد ہو جاتا ہے، ہمیکہ اسی طرح یہاں بھی اس ایجاب و قبول کا اظہار کرتے ہوئے نکاح کو شرعاً منعقد سمجھا جانا چاہئے، کیونکہ یہاں "اتحاد مجلس" جو انعقاد نکاح کی شرط ہے معنایاً جاری کیا ہے۔

"ولو أرسل إليها رسولاً و كتب إليها بذلك كتبها فقلت بحضور شاهدين سمعا كلام الرسول وقرأه الكتاب جاز ذلك لاتحاد المجلس من حيث المعنى، لأن كلام الرسول كلام المرسل، لأنه ينقل عبارة المرسل وكذا الكتاب بمنزلة الخطاب من الكاتب فكان سماع قول الرسول وقرأه الكتاب قول المرسل وكلام الكاتب معنى" (دیکھئے: ہدایہ ص ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶)۔

اس کے علاوہ علامہ شمس الیٰہی نے مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: "نصف النكاح بالنكاح كذا يفتد
بالتعاقب" (زبد الجہد، ص ۳۷)۔

اخریٰ وراثت کے ذریعہ ہونے والے ایجاب و قبول کا اختلاف کے کچھ نظریے متبادر سے شرعاً اعتبار ہوگا، اور علما
مشفق ہو جائے گا، البتہ امر خلاصہ کے نزدیک تحریری عقل میں ہونے والے ایجاب و قبول کا کوئی اعتبار نہیں ہے، اس لئے اس
کے بحال اگزیزٹ کے ذریعہ نکاح مستند نہیں ہوگا۔ (مجموعہ فتاویٰ اسلامیہ، ج ۶، صفحہ ۲۵۰)۔

دیوید کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت:

دیوید کانفرنس کے ذریعہ ہونے والی بیع و شراء چونکہ دو عبادتوں کی قیاس ہے، اور فقہاء کرام انکی صورت میں
تجزیہ و تفریق نہیں کیا، چنانچہ وہ ان، بلکہ دو الگ الگ عقائد پر ہیں، "اشراؤ علی" کی شرعاً نہیں لگاتے ہیں، خرید و باری و بیع
کانفرنس میں مبالغہ نہیں کیا، دوسرے کو دیکھ سکتے ہیں، بات حقیقت کے کہتے ہیں، تو یہاں اشقی طور پر نہ کسی لیکن اس طور پر اعتبار
مکان کی پابندی ہے، اس لئے دیوید کانفرنس کے ذریعہ بیع و شراء درست ہوگی۔

"وہماد المجلس وذا کلن العالمان حاضرین و هو ان یکون الإیجاب والقبول فی مجلس
واحد بان بعدہ مجلس الإیجاب والقبول لا مجلس المتعاقبین، لأن شروط الارتباط اتحاد الزمان
لمجلس المجلس جامعاً لا طرأ له تسیراً علی المتالعقبین" (المطالعہ فی الفہم، ص ۳۱)۔

تقریباً صاحب پر یہ کہتے ہیں: "لأن المجلس جامع للمتعرفان فاعتبرت ماعلمه ساعة واحدة"
(ردیہ، ص ۳۷)۔

اگر خرید و بیع کی پابندی اس مسئلہ میں بالکل واضح ہے، چنانچہ آپ لکھتے ہیں: "والمجلس العلقه والعتاق
التي يكون لهما المتعلقان متعلقين لیه بالعتاقه وبعقله اخرى: اتحاد التكلام فی موضع العتاقه"
(المطالعہ فی الفہم، ص ۳۷)۔

نظر میں دیوید کانفرنس کے ادریں ہونے والی بیع و شراء تحریری طور پر درست اور جائز ہے، کیونکہ اس میں مبالغہ نہیں
کے کلام میں اتنا نہیں اور اتصال میں حد اشکال پابجا ہے اور محنت کے لئے یہ کافی ہے۔

فون پر خرید و فروخت کا حکم:

فون پر خرید و فروخت کے جو فوائد، جہاں جواز کا انحصار بھی اس پر ہے کہ "اشراؤ علی" کی شرعاً کیا اہمیت ہے اور اس

انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ حقوق و معاملات

مولانا نجفی مسن مدظلہ
المعهد الخليلي للدراسات والبحوث

فتہاء کرام نے "مفت" کی نہ توئی ذاتِ قیم کی ہے اور نہ ہی اس کے بیان میں کسی خاص ترتیب کا لحاظ کیا ہے، بلکہ بغیر کسی "مضمین لکھنے" کے اسے یکے بعد دیگرے ذکر فرما دیا ہے۔

جب ہم فتویٰ قدیم کتابوں کا مطالعہ کرتے ہیں، تو ہمیں مندرجہ ذیل قسمیں ملتی ہیں: ۱- اہل ہاد، ۲- اصحابنا، ۳- بی، ۴- حوال، ۵- کفار، ۶- وہابی، ۷- مسلح، ۸- شرک، ۹- مضار، ۱۰- بیہ، ۱۱- رکن، ۱۲- طرار، ۱۳- معارف (مسائل)، ۱۴- ودیعت، ۱۵- طاریہ، ۱۶- تسبیح، ۱۷- وصایا، ۱۸- قرض، ۱۹- زوان و غیرہ۔

کیا ان فتوؤں کے علاوہ بھی شریعت میں دوسرے فتوؤں کی نمونہ کش ہے؟ بعض حضرات کا خیال ہے کہ ان فتوؤں کے علاوہ دوسرے فتوؤں کی نمونہ کش نہیں، جب کہ محققین علماء، نبی کریم ﷺ کے ارشاد "المسلمون علی شروء طہم" (سنن ابی داؤد) میں ۵۰۶ باب ۱۸ کے قول نظر نہ کر، وہ فتوؤں کے علاوہ ان فتوؤں کو بھی شروع مانتے ہیں، جو مخصوص حکام، مخصوص آداب اور مزاج شریعت کے موافق ہوں (تصنیف کے لئے علامہ، صدارت الدین، فتاویٰ اسلامی، صوری، ۱۲، ۱۳، ۱۴)۔

موجودہ دور میں اسباب و ذرائع نے بڑی وسعت اختیار کر لی ہے، اس لئے فتوؤں و معاملات کے مختلف نئے طریقے رائج ہو گئے ہیں، انہیں میں سے ایک طریقہ انٹرنیٹ اور جدید ذرائع مواصلات کے ذریعہ فتوؤں و معاملات کا ہے، اس لئے آئندہ طور میں مفت کے ارکان و شرائط کے سرسری جائزہ کے ساتھ ان مسائل سے بحث کی جائے گی۔

ان تمام فتوؤں و معاملات کے درست ہونے کے لئے جن میں طریقین کی جانب سے مالی یا غیر مالی محض ادا کیا جاتا ہے، فتہاء کرام نے "رضامندی" کو ضروری قرار دیا ہے، "رضامندی" یہ ارادہ باطنی ہے، اس کا ظہور یا حجاب و قبول کے ذریعہ ہوتا ہے، اور حجاب و قبول میں اتصال ضروری ہے، اتصال کس حد تک ضروری ہے، اس کے لئے ایک شرط مکان مفت سے متعلق رکھی گئی ہے کہ حجاب و قبول ایک ہی مجلس میں ہو، مشورہ نقلیہ علامہ کاسانی رقمطراز ہیں:

”وَأَمَّا الَّذِي يَرْجِعُ إِلَى مَكَانِ الْعَقْدِ فَوَاحِدٌ وَهُوَ اتِّحَادُ الْمَجْلِسِ بَأَن كَانَ الْإِجَابُ وَالْقَبُولُ فِي مَجْلِسٍ وَاحِدٍ“ (رد المحتار ج ۳ ص ۳۰۳)۔

ڈاکٹر عبدالرزاق سمورٹی لکھتے ہیں: ”يجب أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد فاتحاد المجلس شرط في الاعتقاد، هذه هي نظرية مجلس العقد والعرض من هذه النظرية هو تحديد المدة التي يصح أن تفصل القبول عن الإيجاب حتى يتمكن من عرض عليه الإيجاب من المتعاقدين أو بتدبير أمره ليقبل الإيجاب أو يرفضه“ (معارج بائق في عقد الزواج ص ۶۲)۔

۱۔ مجلس عقد کے کہتے ہیں:

فتاویٰ نے لکھا ہے کہ مجلس عقد سے مراد وہ حالت ہے کہ جس میں متعاقدين عقد کے سلسلہ میں مشغول ہوں، دوسرے لفظوں میں عقد کے سلسلہ میں متعاقدين کے کلام کا باہم مربوط و متحد ہونا ہے مجلس کی تعریف کرتے ہوئے ڈاکٹر وہبہ زحیلی لکھتے ہیں: ”مجلس العقد: هو الحال التي يكون فيها المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد وبعبارة أخرى اتحاد الكلام في موضوع التعاقد“ (عقد الزواج ص ۱۰۶)۔

مجلس کے اتحاد و اختلاف سے کیا مراد ہے:

وہ عقد کرنے والے کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ”اتحاد مجلس“ کہلاتا ہے اور اگر مختلف زمانے میں کلام باہم مربوط متصل ہو تو یہ اختلاف مجلس شمار ہوگا، علامہ شافعی لکھتے ہیں: ”قال في البحر: لو اختلف المجلس لم ينعقد فلو اوجب أحدهما فقام الآخر أو اشغل بعمل آخر بطل الإيجاب، لأن شرط الاړباط هو اتحاد الزمان“ (عاشرة نادرین ص ۶۹ دیکھئے: بحر الرائق ص ۱۳۸)۔

لیڈ اتحاد مجلس کے تحقق کے لئے متعاقدين کے ایک ہی جگہ میں ہونے کی شرط نہ ہوگی، بلکہ اگر دونوں مختلف مقام میں ہوں لیکن ان کے درمیان عقد کے سلسلہ کی مختلف ایک ہی زمانہ میں مسلسل اور مربوط ہو تو سمجھا جائے گا کہ مجلس متحد ہوگی، اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ علماء نے غلطو اور قصاصد کے ذریعہ متواضعیات کو جائز فرمایا ہے، جس میں متعاقدين یقیناً ایک مقام اور ایک مجلس میں نہیں ہوتے، چنانچہ ڈاکٹر وہبہ زحیلی رقمطراز ہیں: ”ليس المراد من اتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد، لأنه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذ وجد بينهما واسطة اتصال كالنعاقد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد باتحاد المجلس اتحاد الزمن أو الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد“ (عقد الزواج ص ۱۰۸)۔

۳- تخریص کے ذریعہ کیا جا:

تلاش کے نتیجے میں ملنے والے جس طرح اچھا دیکھی ضروری ہے، اسی طرح اچھا دیکھی ضروری ہے، مثلاً:
 نقلی نہیں، امام احمدی نقلی ہے، "اس طرح ایضاً حضور شاہدین لغو و روح مبراۃ بشہادۃ اللہ و رسولہ لایحوز
 الشکاح" (ذبحہ شریعتی، ج ۱، ص ۱۲۲)۔

ہذا اعتراضیت پر اگر تحریریں جناب رسول کو دکھائیں، ایسا یہ دعویٰ کے وقت اس میں پر دیکھ رہے ہیں، ہر پر دیکھ رہے
 ہیں، یہ یہ شہادت کا نام کے لئے کافی ہو گا، ان کے لئے اس صورت میں اگرچہ انہوں کو وہ زمین کے ایجاب و قبول کو نہیں سن
 رہے ہیں، تاہم وہ اس کو ضرور چھو رہے ہیں، اور یہ شہادت کا نام کے تحقق کے لئے کافی ہے، میرا کہ خطوط کے ذریعہ کیا جا
 رہا ہے کہ گواہ زمین کے کام کو نہیں سن رہے ہیں، اس لئے جب جگہ صرف اسے چھو رہے ہوتے ہیں، اسی طرح یہاں بھی ہے کہ
 پر دیکھ رہے ہیں، "لو انزل علیہا وسولا وکتب ایہا بملک کتبنا قبلت
 بحضورہ شاہدین سمعنا کلام الرسول وعلوۃ لکتاب جملہ ذلک لا یحتاج العجس من حیث المعنی
 لان کلام الرسول کلام المرسل لانه یقل عبارة المرسل وکلام الکتاب یعبر لغة الخطاب من الکتاب
 لکن سمعنا قول الرسول وعلوۃ لکتاب سمعنا قول المرسل وکلام الکتاب معنی "لو انزل علیہا وسولا وکتب
 ایہا بملک کتبنا قبلت" (ذبحہ شریعتی، ج ۱، ص ۱۲۲)۔

۴- انگریزیت پر فریاد و روضت کی جو قصیدات ہیں، ان کو تیسرا شخص حاصل کر سکتا ہے اور اس سے وہ جہت میں فائدہ
 نہ سکتا ہے، کیا کسی تیسرے شخص کے لئے ہوا کرنا بھی ہے؟

انگریز پر فریاد و روضت اور اس سے لگن و مراد ہے:

۱- ایسے مسلمان استعمال کیا جائے کہ فریاد و روضت کی قصیدات سے شہادت ہیں، کے علاوہ تیسرا شخص، اللہ تعالیٰ سے
 اللہ تعالیٰ ان قصیدات کے مافوق کی تشریح کے بغیر حاصل کر سکتے۔

۲- انگریز کے اذیت پر فریاد و روضت کی اور کسی شکل میں ہوتی ہے کہ شہادت ہیں، کے علاوہ تیسرا شخص کی قصیدات سے
 مطلع ہو سکے، لیکن یہ بھی مافوق کی تشریح کے بغیر حاصل کر سکتے۔

ذکرہ تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ شہادت ہیں، کے علاوہ تیسرا شخص، مطالعات کی تفصیل کو شہادت ہیں کی
 رضہ ہندی کے بغیر حاصل نہیں کر سکتا اور یہی اس سے فائدہ دہی سکتا ہے، نیز اب تیسرا شخص مطالعات کی تفصیل حاصل
 کر کے گا تو یقیناً اس میں شہادت ہیں کی رضہ ہندی شامل ہوگی، چونکہ یہاں شہادت کے مطالعات کے خلاف کوئی چیز نہیں پائی گئی،
 اس لئے تیسرا شخص متعلقہ شخصیات سے شہادت ہیں کی رضہ ہندی کے بغیر فائدہ نہ دہی سکتا ہے۔

۵۔ ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت اور لین دین:

ویڈیو کانفرنس کے ذریعہ خرید و فروخت اور معاہدات کرنے والے اگرچہ ایک مکان اور ایک جگہ نہیں ہوتے تاہم ایک دوسرے سے نہ صرف یہ کہ بات کر سکتے ہیں بلکہ دونوں ایک دوسرے کو دیکھ رہے ہوتے ہیں، لہذا اگر اس کے ذریعہ معاملات کرنے والوں کا اہتمام قبول ایک زمانہ میں باہم مربوط ہو اور دوسرے شرعی امور کی مخالفت نہ ہو تو عقد جائز ہوگا کیونکہ علماء نے عائنین کی بیعت میں اہتمام زمانہ کی کو اتھار مجلس کے تعلق کے لئے شرط قرار دیا ہے، لہذا اگر وہ یہ دلیل سمجھتے ہیں: "لیس المراد من الاتحاد المجلس كون المتعاقدين في مكان واحد لانه قد يكون مكان أحدهما غير مكان الآخر إذا وجد بينهما واسطة اتصال كالتعاقد بالهاتف أو بالمراسلة وإنما المراد بالاتحاد المجلس الاتحاد الزم من الوقت الذي يكون المتعاقدان مشغولين فيه بالتعاقد" (فتاویٰ اسلامیہ، ج ۴، ص ۱۵۸)۔

۶۔ فون کے ذریعہ خرید و فروخت کا حکم:

فون کے ذریعہ خرید و فروخت کے جواز و عدم جواز کا اٹھارہاں بات ہے کہ اہتمام مجلس اور اشتکاف مجلس سے کیا مراد ہے، جیسا کہ ماقبل میں گزر چکا کہ اہتمام مجلس سے مراد عائدین کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہونا ہے نہ کہ ایک ہی مکان میں مربوط ہونا، چونکہ فون کے ذریعہ خرید و فروخت میں عائدین کے کلام کا ایک ہی زمانہ میں مربوط ہوتا ہے، اس لئے اس صورت میں اہتمام زمانہ پایا جاتا ہے لہذا فون کے ذریعہ بیع و خیرہ کے جواز پر کوئی کلام نہ ہوگا، ہاں اگر دوران کلام (عقد) کوئی دوسرا موضوع چھیڑ دیا جائے تو یہیں سمجھا جائے گا کہ مجلس بدل گئی، اس سلسلہ میں لاکٹر عبد الرزاق سنواری رقمطراز ہیں:

"أما التعاقد بالتليفون أو بأي طريق مماثل فيعتبر تعاقدًا بين حاضرين من حيث الزمان وبين غائبين من حيث المكان فتراعى أحكام كل نوع في مناسبة وقد نصت المادة (۸۸) من القانون المدني العراقي في هذا الصدد على ما يأتي: يعتبر التعاقد بالتليفون أو بأية طريقة مماثلة كأنه تم بين حاضرين فيما يتعلق بالزمان وبين غائبين فيما يتعلق بالمكان" (المعاملات، ج ۱، ص ۱۷۱، فتاویٰ اسلامیہ، ج ۴، ص ۱۶۰)۔

۷۔ فون کے ذریعہ نکاح:

نکاح کے سلسلہ میں شریعت کی ہدایت یہ ہے کہ اہتمام قبول ایک ہی مجلس میں ہو اور دو گواہ کی موجودگی میں ہو، نیز اگر اہتمام قبول قبولی ہوتو اسے دونوں گواہین رہے ہوں، اٹھارہاں ماثی رقمطراز ہیں: "لأن سماع الشطرين شرط صحة النكاح" (الکاح، ج ۱، ص ۱۷۱، فتاویٰ اسلامیہ، ج ۴، ص ۱۶۰)۔

فون پر نکاح کی دوسو تیس سوکتی ہیں:

۱۔ ایسے فون کے ذریعہ نکاح ہو کر عاقدین کے علاوہ دو گواہی اسی وقت ایجاب و قبول کو سن رہے ہوں اس کی دوسو تیس سوکتی ہیں: (الف) ایک ہی فون میں چند ریسیور (Receiver) کا استعمال ہو، (ب) ہنڈ فری (Hand Free) کا استعمال کیا گیا ہو۔

۲۔ ایسے فون کے ذریعہ نکاح ہو کر صرف عاقدین میں ہی ایجاب و قبول منحصر ہو، عاقدین کے علاوہ دوسرے حضرات ایجاب و قبول کو نہ سن سکتے ہیں۔

فکلی صورت میں جبکہ عاقدین کے علاوہ دوسرے بھی ایجاب و قبول سن رہے ہوں، اور منظم طریقہ پر نکاح منعقد ہو جائے گا اور دوسرے حضرات کا ایجاب و قبول کو سننا شہادت نکاح کے لئے کافی ہوگا۔

دوسری صورت میں چونکہ ایجاب و قبول کو گواہوں نے عقد کے وقت نہ سنا ہے اور نہ ہی چاہا ہے تو گویا کہ یہ نکاح بغیر گواہ کے منعقد ہوا، چرچا نہ ہوگا، البتہ اسی صورت میں تو کیا نکاح منعقد ہو جائے گا کہ ایجاب کرنے والا (زوج یا زوجہ) دوسرے طریق کو کیلئے بنادے اور دوسرا فریق ایسے دو گواہوں کی موجودگی میں جو ایجاب کرنے والے کو جانتے ہوں تو کیا نکاح کرنے والے عاقد کا سانی لکھتے ہیں: "سم النکاح کما یعتقد بھذہ الالفاظ بطریق الاصلۃ یعتقد بھا بطریق البیانۃ بالو کالۃ والو مسالۃ لأن تصرف الوکیل یمتصرف الموکل و کلام الرسول کلام المرسول" (مدارج ص ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰

نیز ڈاکٹر عبدالرزاق سہروردی کی بیان کردہ قرابت۔^۱ اس کی تائید دہی ہے، وہ لکھتے ہیں: "ان مجلس العقد هو: المكان الذي يوجد فيه المتعاقدان وبدأ من وقت صدور الإيجاب ويبقى مادام المتعاقدان منصوبين إلى التعاقد ولم يبدأ إضراف من أي منهما" (معارف الحق فی عقد الزواج ص ۶۴)۔

الاصل اگر اتحاد مجلس کی حقیقت میں اتحاد مکان بھی ملحوظ ہو تو پھر حاضرین و غائبین کی مجلس میں فرق کرنا ضروری ہوگا، یعنی حاضرین کی مجلس کے متحدہ ہونے میں مکان و زمان دونوں کے متحد ہونے کی شرط لگائی جائے گی، جبکہ غائبین کی مجلس کے متحد ہونے میں مکان کے اتحاد کی شرط ملحوظ نہ ہوگی۔ اسی فرق کی طرف ڈاکٹر عبدالرزاق سہروردی اشارہ فرماتے ہیں: "وہن لم تری أن مجلس العقد في التعاقد بين الغائبين غير مجلسه في التعاقد بين الحاضرين" (معارف الحق فی عقد الزواج ص ۶۴)۔

بہر دو صورت تمام مسائل کا حکم اسی ہوگا جو گھسا ہوا چکا۔

بہر دو صورت تمام مسائل کا حکم اسی ہوگا جو گھسا ہوا چکا۔